

بائبل، قرآن و سائنس



مورس بوکسٹلے



مترجم
شہداء الحق صدیقی

فہرست

3	عرض ناشر	
5	تعارف	
6	دیباچہ	
12	ابتدائیہ	
24	عہد نامہ قدیم (عمومی خاکہ)	باب نمبر ۱۔
36	عہد نامہ قدیم کی کتابیں	باب نمبر ۲۔
56	عہد نامہ قدیم اور سائنس	باب نمبر ۳۔
76	بائبل کے متون میں سائنسی اغلاط کے سلسلہ میں عیسائی مصنفین کا نظریہ	باب نمبر ۴۔
85	اختتامیہ	باب نمبر ۵۔
	حصہ دوم	
87	انا جیل (اول) ابتدائیہ	باب اول۔
94	تاریخی یاد دہانی، یہودی عیسائیت اور سینٹ پال	باب دوم۔
101	انا جیل اربع۔ ماخذ اور تاریخ	باب سوم۔
138	انا جیل اور جدید سائنس (حضرت مسیح کے نسب نامے)	باب چہارم۔

153	بیانات میں تضادات اور ممکنات	باب پنجم۔
172	نتائج	باب ششم۔
	حصہ سوم	
176	قرآن اور جدید سائنس	باب اول۔
197	قرآن کی صداقت (کس طرح یہ تحریری شکل میں آیا)	باب دوم۔
207	ارض و سموات کی تخلیق (بائبل کے بیانات سے اختلافات و تضادات)	باب سوم۔
233	قرآن میں علم ہیئت	باب چہارم۔
264	زمین	باب پنجم۔
288	عالم حیوانی اور عالم نبات	باب ششم۔
308	انسان کی افزائش نسل	باب ہفتم۔
325	قرآن اور بائبل کے بیانات	جز اول۔
329	طوفان عالمگیر	جز دوم۔
340	خروج	جز سوم۔
373	قرآن حدیث اور جدید سائنس	

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض مترجم

ابتدا میں یہ کتاب ”لا بائبل“ لے کوران اے لا سیانس“ (LA BIBLE LE CORAN ET LA SCIENCE) کے نام سے فرانسیسی زبان میں لکھی گئی تھی۔ پھر مصنف کتاب ”مورلیس بوکائل“ اور ”الاستیری دی پائبل“ نے مل کر اس کا انگریزی میں ترجمہ کیا جس کی وجہ سے اس کی اشاعت خوب ہوئی۔ بہ کثرت لوگوں نے اس کو پڑھا اور پسند کیا۔ اس مقبولیت کو دیکھ کر ضرورت محسوس ہوئی کہ اس کا اردو میں بھی ترجمہ کر دیا جائے تاکہ خالص اردو دان طبقہ بھی مستفید ہو سکے۔ یہ کوشش اسی ضرورت کو پورا کرنے کے لیے کی گئی ہے۔

مترجم نے مصنف کے مافی الضمیر کو ادا کرنے کا پورا اہتمام کیا ہے۔ لیکن ترجمہ پھر بھی ترجمہ ہے، وہ بھی ایک مغربی زبان سے ایک مشرقی زبان میں۔ ظاہر ہے کہ دونوں زبانوں کی ساخت میں بعد المشرقین ہے۔ اس لیے ہر جگہ ترجمہ میں وہ زور نہ پیدا ہو سکا اور نہ بیان کی لطافت آسکی جو اصل کتاب کا وصف خاص ہے۔ تاہم منجھوائے ”مگندم اگر بہم نہ رسد جو غنیمت است“ اس کا مطالعہ بھی افادیت سے خالی نہ ہوگا۔

ترجمہ کو بعض اور لحاظ سے زیادہ جامع بنانے کی کوشش کی گئی ہے تفصیلی حواشی کے ذریعہ بہت سی ایسی معلومات کا اضافہ کیا گیا ہے جو اصل کتاب میں نہیں تھیں۔ بعض مقامات کی توضیح و تشریح کر دی گئی ہے اور بعض جگہ اختلافی نوٹ دے دیے گئے ہیں۔ بائبل کی عبارتوں کے ترجمے مترجم نے خود کرنے کی کوشش نہیں کی بلکہ بائبل کے اردو ترجمہ شائع کردہ پاکستان بائبل سوسائٹی سے ہو بہو نقل کر دیا ہے تاکہ قارئین کے سامنے معیاری چیز آئے۔ جہاں

مصنف علام نے بائبل سے کسی واقعہ کا صرف حوالہ دینے پر اکتفا کیا تھا۔ وہاں مترجم نے حاشیہ میں بائبل سے پوری پوری عبارتیں نقل کر دی ہیں۔ قرآن مجید کا مصنف نے صرف ترجمہ دیا تھا۔ مترجم نے آیات کو نقل کر کے ان کے سامنے اردو ترجمہ دیا ہے تاکہ قارئین کو ساتھ ہی ساتھ اصل متعلقہ آیات سے بھی واقفیت ہو جائے۔ آیات کا ترجمہ کرنے کی مترجم نے خود جرات نہیں کی بلکہ مروجہ تراجم میں صحیح ترین ترجمہ قرآن سے استفادہ کیا ہے۔ غرض بائبل اور قرآن کے ترجمہ میں صحت کا پورا پورا خیال رکھا گیا ہے۔ ترجمہ میں یہ اختلاف نمایاں طور پر نظر آئے گا کہ مترجم نے قرآن کے ساتھ اکثر جگہ تعظیفی لفظ مجید یا کہیم لگا دیا ہے۔ اس کے علاوہ اس کی طبیعت نے اس بات کو گوارا نہیں کیا کہ جہاں رسول اللہ ﷺ کا اسم گرامی آئے وہاں وہ آپ ﷺ پر درود بھیجے بغیر گزر جائے لہذا اس نے بالاتزام آپ ﷺ کے نام مبارک کے ساتھ ”صلی اللہ علیہ وسلم“ کا اضافہ کر دیا ہے۔

غرض مترجم نے جرات سے کام لے کر اس طرح کی بعض چیزیں اپنی طرف سے بڑھا دیں اور ان کے حسن و قبح کی ذمہ داری سراسر اس پر عائد ہوتی ہے۔ ترجمہ میں جہاں تک ممکن ہوا اصل کے قریب رہنے کی کوشش کی گئی ہے اور اس میں کسی قسم کا تجاوز نہیں برتا گیا۔ سموو نسیان سے نہ کوئی بشر خالی ہے نہ مترجم اپنے سے خطا نہ ہونے کا دعویٰ کر سکتا ہے یقیناً اس کام میں بہت سی لغزشیں ہوئی ہوں گی۔ لہذا قارئین سے درخواست ہے کہ جہاں کہیں وہ کسی قسم کی کوتاہی محسوس کریں اس کو تقاضائے بشریت سمجھ کر نظر انداز فرمائیں۔

مترجم حضرت مولانا نور احمد صاحب مدیر الدعوة و الارشاد مومن العالم الاسلامی پاکستان و امین عام دعوة الحق و ادارة القرآن و العلوم الاسلامیہ کا محمیم قلب ممنون و متشکر ہے کہ انہوں نے اس بلند پایہ تصنیف کے ترجمہ کی ذمہ داری اس کو سونپی۔ خدا کرے مترجم اپنی سعی میں کامیاب ہوا ہو اور حضرت مولانا کا اعتماد مجروح نہ ہو۔

وَاجْزُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِهِ
الْكَرِيْمِ۔ ۝

تعارف

مورلیس بوکاکے نے متون کے معروضی مطالعہ میں عہد نامہ قدیم، اناجیل اور قرآن کریم کے قائم کردہ بہت سے خیالات کو صاف کر دیا ہے۔ اپنی نگارشات کے اس مجموعہ میں انہوں نے کوشش کی ہے کہ جو باتیں وحی والہام سے تعلق رکھتی ہیں ان کو ان باتوں سے علیحدہ کر دیں جو سمویا انسانی تاویلات و تشریحات کا نتیجہ ہیں۔ ان کے بیانات سے صحف مقدسہ پر ایک نئی روشنی پڑتی ہے۔ ایک قابل توجہ بیان کے آخر میں وہ اہل ایمان کے سامنے ایک نہایت اہم نکتہ پیش کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ وحی و تنزیل کا جو سلسلہ ایک ہی خدا کی طرف سے جاری رہا۔ اس کے اظہار کے طریقوں میں تبدیلی دکھائی دیتی ہے۔ یہ بات ہمیں ان عوامل پر غور کرنے کی جانب مائل کرتی ہے جو ہمارے زمانہ میں روحانی طور پر یہودیوں، عیسائیوں اور مسلمانوں کو متحد کرنے کا موجب بنیں نہ کہ تقسیم کرنے کا سبب ہوئیں۔

ایک سرجن کی حیثیت سے مورلیس بوکاکے کو اکثر ایسی حالت سے گزرنا پڑا جس میں ان کو نہ صرف لوگوں کے جسموں کا معائنہ کرنا پڑا بلکہ ان کی روحوں کا جائزہ لینے کا بھی موقع ملا۔ اس طرح ان کی توجہ مسلمانوں کی خدا پرستی اور اسلام کے ان پہلوؤں کی جانب مبذول ہوئی جن سے غیر مسلموں کی اکثریت قطعاً ناواقف ہے۔ ان توضیحات کے لیے جن کا سمجھنا کسی دوسری طرح مشکل تھا انہوں نے عربی زبان سیکھی اور قرآن کا مطالعہ کیا۔ اس میں ان کو قدرتی حوادث سے متعلق ایسے بیانات دیکھ کر حیرت ہوئی جن کا مفہوم صرف جدید سائنسی معلومات کے ذریعہ ہی سمجھ میں آ سکتا ہے۔ پھر وہ اس سوال کی جانب متوجہ ہوئے جو ایک خدا پر عقیدہ رکھنے والے مذاہب کے مقدس صحیفوں کی تحریروں کی صداقت سے متعلق ہے۔ جہاں تک بائبل کا معاملہ ہے، وہ بالآخر ان تحریرات اور سائنسی معلومات میں مقابلہ و موازنہ کرنے کی جانب مائل ہوئے۔

یہودی، عیسائی تنزیل اور قرآن کریم کے بارے میں تحقیقات کے نتائج کتاب ہذا میں مرتب کیے گئے ہیں۔

ویباچہ

عیسائی اور اسلامی دنیاؤں کے درمیان جو مناظرہ بیسویں صدی کے آخری تیس سال کے دوران ہوا ہے، وہ وحدانیت پر یقین رکھنے والے ان مذاہب کے مابین تعلقات میں ایک نقطہ انقلاب کی حیثیت رکھتا ہے۔ اس نے وہ صورت اختیار کر لی ہے جو طرابلس، قرطبہ اور دیگر مقامات کے مناظروں کی تھی جن کا بہت کچھ تذکرہ سننے میں آتا ہے۔ ہمیں سعودی عرب کے عظیم علماء کے اس خیر مقدم کو نہیں بھولنا چاہیے، جو ۱۹۷۴ء میں وٹیکن کے مقام پر پوپ پال ششم کی جانب سے کیا گیا تھا۔ نہ ان عیسائی اور مسلم جماعتوں کو نظر انداز کرنا چاہیے، جنہوں نے ایک دوسرے کو بہتر طور پر جاننے اور سمجھنے کے لیے بعض اقدامات کیے ہیں۔ اسلام کے بارے میں صدیوں کی عدم واقفیت اور عام غلط فہمیاں دور ہوئیں لیکن غلط خیالات نے جوئی الحقیقت مغرب میں پھیلے ہوئے ہیں برابر فضا کو مسموم کیے رکھا۔ اب وقت آگیا ہے کہ حالات بدلیں۔ اس ازسرنو شروع ہونے والے مناظرے نے بہت سے مسائل کو منظر عام پر لا کر اس چیز کو ممکن بنا دیا ہے۔ ان میں وہ مسائل نمایاں حیثیت رکھتے ہیں جو صحف مقدسہ کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں کیونکہ دیگر تمام مسائل براہ راست ان ہی کا نتیجہ ہیں۔ لہذا یہ بات بڑی اہمیت کی حامل ہے کہ اس نظریہ کو جاننا اور سمجھا جائے جو عیسائی اور مسلمان دونوں اپنے صحیفوں کے بارے میں رکھتے ہیں کیونکہ ان کے انفرادی عقائد کی بنیاد ہیں۔

مفسرین کے نقطہ نظر کے بارے میں کوئی غلط فہمی نہیں ہے۔

حسب ذیل بیان سے مختصراً عیسائی نقطہ نظر کی وضاحت ہوتی ہے۔ بائبل میں شامل کتابیں الہام و وجدان کا نتیجہ ہیں۔ ٹین گیتوں کی کتاب ”میرا مختصر سوالنامہ (۱)“ کے اس باب میں جس کا عنوان ہے ”صدائت کا نزول۔ بائبل اور اتا جیل“ ہم یہ عبارت پڑھتے ہیں۔ خدا نے ان کتابوں کو خود نہیں لکھا۔ اس کے بجائے اس نے نبیوں اور پیغمبروں کے قلوب میں وہ باتیں جو وہ ہمیں بتانا چاہتا تھا، ڈال کر اس نے لکھوائیں اور اس طرح دل میں ڈالنے ہی کو الہام کہا جاتا ہے۔ لہذا جو کتابیں پیغمبروں نے لکھی ہیں وہ ”الہامی کتب“ کہی جاتی ہیں۔

ان تمام مصنفین نے اپنی اپنی کتابیں مختلف اوقات میں اور اپنے اپنے زمانے کے طور طریقے اور رسوم و رواج کے مطابق لکھیں اسی لیے ہم پوری بائبل میں مختلف نوعیت کے ادبی نمونے پاتے ہیں۔ یہ خیال عام طور پر تسلیم کر لیا گیا ہے۔ اسی لیے عمدانہ قدیم یا اناجیل کا مطالعہ کرتے وقت ہمیں یہ دیکھ کر حیرت نہیں ہوتی کہ الہامی موضوعات ان امور کے پہلو بہ پہلو موجود ہیں جو ان دنیوی معقنات سے ماخوذ ہیں جن کی بنیاد ایسی روایات پر ہے جن کی اصل کا کچھ پتہ نہیں۔ مثال کے طور پر ہم ان دو بیانات میں ایک کو پیش کرتے ہیں جو تخلیق کے بارے میں کتاب پیدائش میں شامل ہیں۔

اب اگر ہم مسلمان مفسرین کی توضیحات پر غور کریں تو ہمیں معلوم ہو جائے گا کہ وہ قرآن کریم کو بالکل ہی مختلف انداز میں پیش کرتے ہیں۔ تقریباً چودہ صدی کا عرصہ ہوا حوالی مکہ میں جب حضرت محمد ﷺ عالم استغراق میں تھے تو آپ ﷺ کو حضرت جبرئیل علیہ السلام کے ذریعہ اللہ کا پہلا پیغام ملا۔ پھر پہلے پیغام کے بعد فترت وحی کا ایک طویل عرصہ گزرنے پر مسلسل نزول وحی ہوتا رہا جس کا پھیلاؤ تقریباً بیس سال کی مدت پر ہے۔ یہ وحی نہ صرف رسول اللہ ﷺ کی حیات میں ضبط تحریر میں لے آئی گئی تھی بلکہ السابقون الاولون اور بعد کے وہ صحابہ جن کو آپ ﷺ کی صحبت نصیب ہوئی، زبانی اس کی تلاوت کیا کرتے تھے۔ آپ ﷺ کی رحلت (۶۳۲ء) کے بعد مختلف اجزاء کو ایک کتاب کی شکل میں جمع کر دیا گیا جس کے بعد وہ کتاب قرآن کے نام سے موسوم کی گئی۔ یہ خدا کا کلام ہے اور انسان کی جانب سے اس میں کوئی اضافہ نہیں ہوا۔ وہ خطی نسخے جو اسلام کی پہلی صدی کے وقت سے ہماری دسترس میں ہیں، آج کے متن کی تصدیق و توثیق کرتے ہیں۔

ایک خوبی جو پوری طرح قرآن کریم کے ساتھ مخصوص ہے، یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے بحث کی جاتی ہے تو اس میں متعدد مقامات پر تمام انواع کے قدرتی حوادث سے متعلق اظہار خیال دکھائی دیتا ہے یعنی فلکیات سے لے کر انسانی توالد و تناسل، کرہ ارض، عالم حیوانی و نباتی تک سب ہی کچھ اس میں موجود ہے۔ یہاں یہ ذکر کرنے کی ضرورت نہیں کہ قرآن کریم نے تخلیق کے موضوع پر کیا کہا ہے۔ ان باتوں کے اظہار سے ان موضوعات کی جانب توجہ مبذول ہوئے بغیر نہیں رہتی جن میں سے بیشتر بائبل میں مذکور نہیں ہیں۔ جہاں تک

ان موضوعات کا تعلق ہے جو دونوں صحیفوں میں مشترک ہیں ان کے درمیان ایک دلچسپ موازنہ کرنا ممکن نظر آتا ہے۔ اس صورت حال سے ایسے نتائج ابھر کر سامنے آتے ہیں جن کی آج کے دور میں تشخیص کی جاسکتی ہے۔

موجودہ زمانے میں سائنس نے جو ترقی کی ہے اس نے ہمیں اس قابل کر دیا ہے کہ قدرتی حوادث کے سلسلہ میں ایسے نظریات قائم کر سکیں جن کو قطعیت سے مان لیا گیا ہو اور جو تجرباتی طور پر تسلیم کر لیے گئے ہوں۔ اس طرح وہ نظریات خارج ہو جاتے ہیں جو اپنی نوعیت کے اعتبار سے تغیر پذیر ہیں۔

اسی کی وجہ سے ان کے کچھ ان پہلوؤں کا جو بائبل میں پیش کیے گئے ہیں مطالعہ کرنا اور ان خیالات کا موجودہ معلومات سے موازنہ کرنا ممکن ہو گیا ہے۔ اس طرح جو نتائج برآمد ہوئے ہیں وہ قطعاً واضح ہیں۔ چنانچہ ایسے مضامین کے سلسلے میں جیسا کہ تفصیل کائنات کا مسئلہ (تخلیق کا بیان) سطح ارض پر انسان کے ظہور کی تاریخ، طوفان عالمگیر اور اس کے زمانے کا تعین ————— یہ بات صریحاً واضح ہے کہ بائبل کے مصنفین نے ————— جن میں انجیلوں کے

مرتبین بھی شامل ہیں، بالخصوص لوقا جہاں وہ حضرت عیسیٰ ﷺ کا نسب نامہ دیتے ہیں، اپنے زمانے کے مروجہ خیالات کا اظہار کیا ہے جن کا موازنہ جدید معلومات سے کیا جاسکتا ہے۔ آج کل یہ بات ناممکن ہے کہ بائبل میں سائنسی تسامحات کے وجود کو تسلیم نہ کیا جائے۔ ان جملہ امور کی روشنی میں جو بائبل کے مفسرین نے ہمیں اس طریقے کے بارے میں بتائے ہیں جس طریقے سے یہودی عیسائی کتابیں مرتب کی گئی تھیں۔ یہ کیسے ممکن ہے کہ ان میں تسامحات نہ ہوں؟ لہذا ہم ٹرین گیتوں سے اس معاملہ میں متفق ہیں کہ ”بائبل میں سائنسی تسامحات انسانوں کی غلطیاں ہیں، اس لیے کہ زمانہ قدیم میں انسان عالم طفولیت میں اور سائنس سے نااہل تھا۔ بائبل کے متون کے بارے میں بعض عیسائی مفسرین کے جو خیالات ہیں وہ کلیۃً ان باتوں سے مطابقت رکھتے ہیں جو آج مختلف سائنسیس ہمیں ان کے اور بائبل کے متون کے بعض پہلوؤں کے مابین مطابقت کی کمی کے بارے میں بتاتی ہیں۔

کیا یہی بات مسلمان مفسرین کی اس تصدیق و توثیق کے بارے میں بھی کہی جاسکتی ہے جو بائبل کے الہام و وجدان کے برخلاف نزول قرآن سے متعلق ہے؟ کیا قرآن کریم میں

ایسے بیانات ملنے کا کچھ امکان دکھائی دیتا ہے جو ان خیالات کی عکاسی کرتے ہوں جو اس زمانے میں ذائع و شائع تھے اور جن سے بعد میں جدید معلومات کی تردید ہوتی ہو۔ جیسا کہ پہلے کہا جا چکا ہے، قرآن کریم میں قدرتی حوادث سے متعلق بے شمار اقوال و بیانات موجود ہیں۔ ان کے سلسلے میں متعدد سائنسی تسامحات کے ہونے کا امکان تھا جس کا سبب ان مضامین کی نوعیت تھی جن سے اس دور میں بحث کی گئی تھی جو سائنسی تحقیق کی مخالفت کا دور تھا۔ یہاں ہمیں اس بات کو فراموش نہیں کرنا چاہیے کہ قرآن کا نزول کم و بیش اس زمانہ میں ہوا جب شاہ دا کوہ کی فرانس میں حکومت تھی (۶۳۹ تا ۶۳۹)۔

ایک بار جب سائنسی معلومات اور صحیفوں میں شامل بیانات کا مقابلہ کر لیا گیا تو پھر مصنف نے اس کے نتائج ۱۹۷۶ء میں فرانسیسی ایڈیشن میں پیش کر دیے۔ شروع میں وہ بڑے اچھیے کا موجب ہوئے۔ قرآن میں واضح طور پر ایک بیان بھی ایسا شامل نہیں تھا جو مستحکم بنیادوں پر قائم شدہ جدید معلومات سے عدم مطابقت رکھتا ہو۔ نہ ہی اس میں ان موضوعات سے متعلق جو اس میں بیان کیے گئے ہیں اس دور کے مروجہ خیالات میں سے کوئی ایک دکھائی دیا۔ بلکہ اس سلسلے میں زیادہ اہم بات یہ ہے کہ قرآن کریم میں وہ حقائق بڑی تعداد میں بیان ہوئے ہیں جن کی تحقیق دور جدید سے پہلے نہیں ہوئی تھی۔ سچ پوچھئے تو ایسے حقائق اس کثرت سے ہیں کہ مصنف ہذا نے ۹ نومبر ۱۹۷۶ء کو فرانسیسی طبی اکادمی کے سامنے ”قرآن میں عضویاتی اور جنسیاتی معلومات“ کے موضوع پر ایک پورا مقالہ پیش کر دیا۔ یہ معلومات مختلف مضامین پر بہت سی اور معلومات کی طرح انسانی توضیح و تشریح کے لیے ایک حقیقی چیلنج ہے۔ وہ بھی ان معلومات کے پیش نظر جو مختلف ادوار میں مختلف علوم کی تاریخ کے بارے میں ہمیں حاصل ہیں۔ جب یہ بات متحقق ہو جاتی ہے کہ قرآن کریم ایک الہامی کتاب ہے۔ یہ ایک ایسا تصور ہے جو اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ خداوند قدوس کی جانب سے کسی غیر صحیح بات کا اظہار نہیں ہو سکتا تھا۔

صحف مقدسہ اور سائنس سے متعلق مذکورہ بالا خیالات مصنف ہذا کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں اور نہ ہی بائبل میں سائنسی تسامحات کی نشاندہی کوئی نئی چیز ہے بلکہ جو چیز نئی کسی جاسکتی ہے وہ یہ حقیقت ہے کہ ان باتوں کو ان خیالات کے مطابق جو بائبل کی عیسائی تفسیر میں درج ہیں، اس قدر جامعیت سے بیان کر دیا گیا ہے اور ان کی اتنی وضاحت کر دی گئی ہے۔

جہاں تک کہ قرآن کریم کا تعلق ہے اس مقدس کتاب اور جدید سائنس میں مکمل ہم آہنگی ہے نہ کہ اختلاف۔ اور یہ موافقت اور ہم آہنگی انسان کی وضع کردہ اصطلاحوں میں بیان نہیں کی جاسکتی۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس بات کو مغربی ماہرین علوم اسلامی نے قطعاً نظر انداز کیے رکھا۔ تاہم یہ امر تسلیم شدہ ہے کہ بہت سے مختلف سائنسی قواعد سے واقفیت اس سوال کو تفصیل سے جاننے کے لیے ضروری ہے جو ماہرین علوم اسلامی کو ان کے عملی پس منظر کے ساتھ عموماً حاصل نہیں ہے۔ صرف وہی سائنس دان جو عربی ادب میں مہارت رکھتا ہو وہ نکات قائم کر سکتا ہے جو قرآن — جس کو عربی ہی میں پڑھنا چاہیے — اور سائنس کے مابین مشترک ہیں۔ اس جائزہ کے پیش کرنے والے نے اپنے مشاہدات کی بنیاد حقائق پر رکھی ہے اور ان سے لازمی طور پر برآمد ہونے والے منطقی نتائج کو پیش کر دیا ہے۔ بہ الفاظ دیگر اگر وہ اپنی تحقیقات کو منظر عام پر نہ لاتا تو جلد یا بدیر کوئی دوسرا شخص یہ کام کر گزرتا۔ اگر پیمٹر جراثیم کے وجود کو دریافت نہ کرتا تو کوئی اور کر لیتا۔ حقائق بالآخر اپنے وجود کو ظاہر کر دیتے ہیں خواہ وہ لوگ ان کی راہ میں کتنی ہی رکاوٹیں پیدا کر دیں، جن کو ان کی دریافت سے کسی مشکل کا سامنا کرنا پڑتا ہے یا جن کو کوئی اذیت ہوتی یا صدمہ پہنچتا ہے۔

اس جائزہ سے جو نئی روشنی قرآن کریم پر پڑی ہے اس سے بہت کر زیادہ عمومی سطح پر — یہ بات مشکل ہے کہ اس عظیم فائدہ سے کوئی شخص متاثر نہ ہو جو مصحف مقدسہ کے بعض پہلوؤں کا جائزہ لینے میں کام آتے ہیں۔ یہ چیز ہمیں ان نتائج کے درمیان مطابقت قائم کرنے پر آمادہ کرتی ہے جو سائنسی معلومات سے اخذ کیے گئے ہیں اور ان تصورات سے حاصل ہوئے ہیں جو مفسرین نے قائم کیے ہیں۔

حواشی

۱۔ ”مون پتی کاتے شرم“ شائع کردہ ویکلی رسے برٹز۔ پاری ۱۹۷۸ء

ابتدائیہ

توحید پر عقیدہ رکھنے والے تینوں مذہبوں میں سے ہر ایک کا اپنے اپنے صحیفوں کا مجموعہ موجود ہے۔ اہل ایمان کے لیے خواہ وہ یہودی ہوں، خواہ نصرانی اور خواہ مسلمان، یہ صحیفے ان کے عقیدے کی بنیاد ہیں، وہ ان کے لیے الہام و تنزیل کی تحریری شکلیں ہیں، خواہ یہ الہام براہ راست ہوا ہو جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معاملہ ہے کہ انہیں خود باری تعالیٰ سے احکامات ملے خواہ بالواسطہ طور پر ہوا ہو، جس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ کے سلسلہ میں ہوا جن میں سے اول الذکر نے بیان کیا کہ وہ اپنے آسمانی باپ کی جانب سے ہم کلام ہو رہے ہیں اور موخر الذکر نے انسانوں کو وہ پیغام پہنچایا جو حضرت جبرائیل علیہ السلام کے ذریعہ سے آپ ﷺ کو ملا تھا۔

اگر ہم مذہبی تاریخ کے حقائق پر معروضی طور سے غور کریں تو ہمیں عہد نامہ عتیق، اناجیل اور قرآن کو وحی کے تحریری مجموعوں کی حیثیت سے ایک ہی سطح پر رکھنا پڑے گا۔ اگرچہ اس طرز عمل کو اصولی طور پر مسلمان اختیار کیے ہوئے ہیں لیکن مغرب کے مذہبی حلقے یہودی و نصرانی اثرات کے تحت قرآن کو ایک الہامی کتب کا درجہ دینے کے لیے تیار نہیں ہیں۔

اس طرح کے طرز عمل کی وضاحت اس نقطہ نظر کی روشنی میں کی جاسکتی ہے جو ہر مذہبی فرقہ صحیفوں کے اعتبار سے باقی دو مذاہب کے متعلق رکھتا ہے۔

یہودیت کی اپنی مقدس کتاب عبرانی بائبل کی شکل میں ہے۔ یہ عیسائیوں کے عہد نامہ قدیم سے اس اعتبار سے مختلف ہے کہ موخر الذکر میں کئی ایسی کتابیں شامل ہیں جو عبرانی میں موجود نہیں تھیں۔ اس اختلاف سے عملاً کوئی فرق نہیں پڑتا۔ لیکن یہودیت اپنے سوا بعد کی

کسی بھی تنزیل و وحی کو تسلیم کرنے کے لیے آمادہ نہیں ہے۔

عیسائیت نے عبرانی بائبل کو اپنا لیا ہے اور اس میں چند ضمیمہ جات کا اضافہ کر دیا ہے لیکن اس نے ان تمام شائع شدہ تحریروں کو تسلیم نہیں کیا جن کا مقصد ہی انسانوں کو حضرت عیسیٰ ﷺ کے مشن سے آگاہ کرنا تھا۔ کلیسا نے ان کتابوں کی اشاعت میں قطع و برید سے کام لیا ہے جن میں حضرت عیسیٰ ﷺ کی حیات اور تعلیمات کا ذکر ہے۔ اس نے عمد نامہ جدید میں صرف ایک محدود تعداد میں تحریروں کو محفوظ رکھا ہے جن میں اہم ترین وہ چار اناجیل ہیں جن کو شرعی حیثیت حاصل ہے۔ عیسائیت کسی ایسی وحی کو تسلیم نہیں کرتی جو حضرت عیسیٰ ﷺ اور آپ کے حواریوں کے بعد نازل ہوئی لہذا وہ قرآن کو مسترد کر دیتی ہے۔

نزول قرآن حضرت عیسیٰ ﷺ کے چھ سو سال بعد ہوا۔ وہ بہت سی ان معلومات کو قائم و برقرار رکھتا ہے جو عبرانی بائبل اور اناجیل میں پائی جاتی ہیں۔ اس لیے اس میں اکثر تورات اور انجیلوں کے حوالے ملتے ہیں۔ قرآن میں مسلمانوں کو ہدایت دی گئی ہے کہ وہ ان تمام صحیفوں پر ایمان لائیں جو اس سے پہلے نازل ہوئے (سورہ ۴ آیت ۱۳۶)۔ یہ اس اہم مقام پر زور دیتا ہے جو وحی و تنزیل کے معاملہ میں خدا کے پیغمبروں کو حاصل ہے، جیسے نوح، حضرت ابراہیم، موسیٰ، دیگر انبیاء اور عیسیٰ علیہم السلام جن کو ایک خصوصی حیثیت حاصل ہے۔ حضرت عیسیٰ ﷺ کی ولادت کو اناجیل کی طرح قرآن بھی ایک فوق الفطرت واقعہ قرار دیتا ہے۔ اسی طرح حضرت مریم علیہا السلام کو بھی ایک خصوصی مقام دیا گیا ہے، جیسا کہ اس حقیقت سے ظاہر ہے کہ انیسویں سورۃ ہی ان کے نام پر ہے۔

اسلام کے بارے میں مذکور الصدر واقعات کا مغرب کو عام طور پر علم نہیں ہے۔ اس صورت میں یہ کوئی حیرت خیز بات نہیں رہتی، جب ہم اس طریقہ پر غور کرتے ہیں جس طریقہ سے مغرب میں اتنی بہت سی نسلوں کو ان مذہبی مسائل کی جن سے بنی نوع انسان کو سابقہ تھا تلقین کی گئی اور اسلام سے متعلق ہر بات سے ان کو تاریکی میں رکھا گیا۔ ایسی اصطلاحوں کا استعمال جیسے دین محمدی (محمد بن رسول) اور محمدیت (محمد بن ازم) زمانہ حال تک اس غلط خیال کو برقرار رکھنے میں معین و مددگار ثابت ہوا کہ اسلامی عقائد ایک شخص کی جدوجہد سے پھیلے جس میں (عیسائیت کے نقطہ نظر سے) خدا کو کوئی مقام حاصل نہیں ہے۔ اس وقت بھی بہت سے

مذہب لوگ ایسے ہیں جو اسلام کے فلسفیانہ، معاشرتی اور سیاسی پہلوؤں سے تو دلچسپی رکھتے ہیں لیکن جیسا کہ فی الواقع انہیں چاہیے، وہ اسلامی وحی و تنزیل کے بارے میں معلومات حاصل کرنے کے سلسلہ میں ذرا بھی غور و فکر سے کام نہیں لیتے۔

بعض نصرانی حلقوں میں مسلمانوں کو کس قدر حقارت کی نظر سے دیکھا جاتا ہے! مجھے اس بات کا تجربہ اس وقت ہوا جب میں نے ایک ہی موضوع پر بائبل اور قرآن کے بیانات کے تقابلی تجزیہ سے پیدا ہونے والے مسائل پر تبادلہ خیالات شروع کرنے کی کوشش کی۔ میں نے معمولی غور و فکر کی غرض سے کہ قرآن موضوع زیر بحث کے بارے میں کیا کہتا ہے، سامنے لانا چاہا تو مجھے باقاعدہ طور پر انکار سے دو چار ہونا پڑا۔ گویا قرآن سے کسی بات کو نقل کرنا ایسا ہی ہے جیسا شیطان کا حوالہ دینا۔

تاہم ان دنوں عیسائی دنیا میں بلند سطح پر ایک قابل ذکر تبدیلی دکھائی دے رہی ہے۔ وٹیکن کے غیر مسیحی امور کے شعبہ سے فرانسیسی زبان میں ”اور عیسائیوں پوراں دایا لوگ انتر کرسٹیاں اے مسلمانس“ (عیسائیوں اور مسلمانوں کے مابین بات چیت کے لیے نئی راہیں) کے عنوان سے ایک دستاویز شائع ہوئی ہے جس کی تیسری فرانسیسی اشاعت مورخہ ۱۹۷۰ء سرکاری رویہ میں ایک گہری تبدیلی کی نشان دہی کرتی ہے۔ ایک جانب تو اس دستاویز نے قاری کو اس فرسودہ تصور کو ذہن سے محو کر دینے کی دعوت دی ہے جو اسلام کے بارے میں عیسائیوں کے یہاں بطور ورثہ چلا آ رہا ہے یا تعصب اور الزام تراشی کے سبب جس کو مسخ کر دیا گیا ہے۔ دوسری طرف وٹیکن کی اس دستاویز میں اس ناانصافی کا اعتراف کیا گیا ہے جو مسلمانوں کے ساتھ روا رکھی گئی ہے اور جس کے لیے مغرب اپنی عیسائیت کی تعلیم کی بناء پر مورد الزام قرار پاتا ہے۔ اس میں ان غلط تصورات پر بھی تنقید کی گئی ہے جو مسلمانوں کے عقیدہ، قضا و قدر، اسلامی شریعت پرستی، جبر و تشدد وغیرہ کے بارے میں عیسائی قائم کیے ہوئے ہیں۔ یہ دستاویز اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر زور دیتی ہے اور اس چیز کی یاد دہانی کراتی ہے کہ الازہر کی جامعہ اسلامیہ قاہرہ میں سامعین اس وقت کس قدر حیران و ششدر رہ گئے جب کارڈیال کوئنگ نے مسجد جامع میں مارچ ۱۹۶۹ء کی ایک سرکاری کانفرنس کے دوران اس توحید کا اعلان کیا۔ اس میں ہمیں اس بات کی بھی یاد دہانی کرائی گئی ہے کہ ۱۹۶۷ء میں وینا کن کے دفتر میں عیسائیوں کو اس غرض سے مدعو

کیا گیا تھا کہ وہ ماہ رمضان المبارک کے اختتام پر مسلمانوں کے لیے بہ مصیم قلب نیک تمناؤں کا اظہار کریں۔

رومن کیتھولک کی مجلس اور اسلام کے مابین قریبی تعلقات قائم کرنے کے لیے ان ابتدائی اقدامات کے بعد مختلف مظاہر سامنے آئے اور دونوں کے درمیان ملاقاتوں سے ایک گونہ استقامت پیدا ہوئی۔ لیکن مغربی دنیا میں جہاں یہ سب کچھ ہوتا رہا اور جہاں پریس، ریڈیو اور ٹیلی ویژن کی شکل میں ابلاغ عامہ کے کافی ذرائع موجود ہیں، اس قدر بڑی اہمیت کے واقعات کی بہت کم اشاعت ہوئی۔

اخبارات نے غیر مسیحی امور کے ویٹی کن کے دفتر کے صدر کارڈینل پگنیدولی کی ۲۴ اپریل ۱۹۷۴ء کو ہونے والی سعودی عرب کے شاہ فیصل کے ساتھ سرکاری ملاقات کو اپنے صفحات میں بہت کم جگہ دی۔ فرانسیسی اخبار لے مونڈ (دنیا) نے ۲۵ اپریل ۱۹۷۴ء کی اشاعت میں اس واقعہ کو چند سطروں میں نمٹا دیا۔ لیکن ان سطور میں کس قدر مہتمم بالشان خبر تھی۔ یہ ہمیں اس وقت معلوم ہوا جب ہم نے پڑھا کہ کس طرح کارڈینل نے شاہ موصوف کو پوپ پال ششم کی جانب سے ایک ایسا پیغام پہنچایا جس میں ہزہولی نس کی طرف سے جلالة الملك شاہ فیصل کی خدمت میں اسلامی دنیا کے سربراہ کی حیثیت سے اس گھرے یقین کے ساتھ بہترین تمنائیں پیش کی گئی تھیں کہ خدائے واحد کی عبادت کے معاملہ میں اسلامی اور عیسائی دنیا میں اتحاد ہو جائیں۔

چھ ماہ بعد اکتوبر ۱۹۷۴ء میں پوپ نے سعودی عرب کے علماء کو ایک سرکاری دورے پر ویٹی کن میں باریاب کیا۔ اس موقع پر ”اسلام میں انسان کے تمدنی حقوق“ پر عیسائیوں اور مسلمانوں کے درمیان بات چیت ہوئی۔ ۲۶ اکتوبر ۱۹۷۴ء کو ویٹی کن کے اخبار ”آنبروڈیٹر ومانو“ نے اس تاریخی واقعہ کو صفحہ اول کے بیان میں پیش کیا، اور اس خبر کو روم میں منعقدہ ارکان کلیسا کی میٹنگ کے آخری دن کی اطلاع کے مقابلہ میں زیادہ جگہ دی گئی۔

بعد میں سعودی عرب کے علمائے کرام کو کلیسائے جنیوا کی عالمگیر کونسل اور اسٹراسبرگ کے لاث پادری ہزگرلس الکنگ نے خوش آمدید کہا۔ پادری صاحب نے ان کو اپنے گرجا میں دوپہر کی دعا میں شرکت کے لیے مدعو کیا تھا۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس واقعہ کی وجہ

سے اس کی اس قدر تشہیر ہوئی، وہ اس کی غیر معمولی نوعیت تھی، نہ کہ ایک بے انتہا مذہبی اہمیت کا واقعہ، ان تمام موقعوں پر میں نے جن لوگوں سے بھی اس کے بارے میں سوال کیا ان میں سے بہت ہی کم ایسے تھے جنہوں نے یہ جواب دیا کہ ہمیں اس کے متعلق کچھ واقفیت ہے۔ پوپ پال ششم کا اسلام کی جانب یہ فراخ دلانہ طرز عمل دونوں مذاہب کے درمیان تعلقات میں سنگ میل ثابت ہو گا۔ انہوں نے خود بھی کہا کہ:

”مجھے پختہ یقین ہے کہ خدائے واحد کی عبادت کی بنیاد پر اسلامی اور عیسائی دنیاؤں میں اتحاد ممکن ہے“

مسلمانوں کے بارے میں کیتھولک گرجا کے سربراہ کے جذبات و تاثرات کا تذکرہ یقیناً ضروری ہے۔ عیسائیوں کی ایک کثیر تعداد جس کی تربیت کھلی دشمنی کی فضا میں ہوئی ہے، وہ اصولی طور پر اسلام کے بارے میں غور کرنے کے بھی خلاف ہے۔ ویٹی کن کی دستاویز میں اس امر پر اظہار افسوس کیا گیا ہے۔ ان کے اس طرز عمل کا سبب یہ ہے کہ انہیں اسلام کی حقیقت سے قطعاً ناواقف رکھا گیا ہے اور یہ کہ انہوں نے اسلامی وحی والہام کے بارے میں جو خیالات قائم کیے ہیں وہ سرسری غلط ہیں۔

اس کے باوجود جب ایک توحید پرست مذہب کی وحی و تنزیل کے کسی ایک پہلو کا مطالعہ کیا جائے تو یہ بات مناسب معلوم ہوتی ہے کہ ساتھ ہی یہ بھی دیکھا جائے کہ اس موضوع کے سلسلے میں باقی دو مذاہب کا کیا موقف ہے۔ کسی ایک مسئلہ کا وسیع مطالعہ ایک محدود جائزہ سے زیادہ دلچسپ ہوتا ہے۔ لہذا بعض ان مضامین کے جن صحیفوں میں بحث کی گئی ہے۔ اور ۲۰ ویں صدی کے سائنسی حقائق کے مابین مقابلہ میں تینوں ہی مذاہب آجاتے ہیں۔ علاوہ ازیں جب مادیت کی غارتگری کا خطرہ لاحق ہو، اس وقت تینوں مذاہب کا اپنے قریبی روابط کے لحاظ سے مضبوط اتحاد کارآمد رہے گا۔

یہ تصور کہ سائنس اور مذہب ایک دوسرے کے مخالف ہیں، یہودی اور عیسائیت کے زیر اثر ممالک میں بھی اسی طرح پھیلا ہوا ہے جیسا کہ اسلامی دنیا میں ہے۔ خصوصیت سے سائنسی حلقوں میں اگر اس مسئلہ پر تفصیل سے بحث کی جائے تو طویل مباحث کا ایک سلسلہ شروع ہو جائے گا۔ لہذا اس کتاب میں میرا ارادہ صرف ایک پر گفتگو کرنے کا ہے، وہ ہے خود

صحیفوں کا جدید سائنسی معلومات کی روشنی میں جائزہ۔

اپنے کام کا آغاز کرنے سے پہلے ہمیں ایک بنیادی سوال کرنا پڑتا ہے۔ وہ یہ کہ موجودہ متون کس حد تک مستند ہیں؟ یہ ایک ایسا سوال ہے جس کے جواب کے لیے ان حالات کا جائزہ لینا ضروری ہے، جن حالات میں ان کو مرتب کیا گیا اور جس طرح سے چل کر وہ ہم تک پہنچے۔

مغرب میں صحیفوں کے تنقیدی جائزے کا کام حالیہ زمانہ کا ہے۔ سینکڑوں سال تک لوگ بائبل کو جس میں عمد نامہ عتیق اور عمد نامہ جدید دونوں شامل ہیں، بالکل اسی صورت میں ماننے پر قانع تھے، جس صورت میں وہ موجود ہیں۔ اس کے مطالعہ کا مقصد اس کے سوا کچھ نہ ہوتا تھا کہ اس کے معتبر ہونے کی توثیق و تصدیق کر دی جائے۔ اس پر ذرا سی بھی تنقید کرنا گناہ سمجھا جاتا تھا۔ صرف پادریوں کو یہ حق پہنچتا تھا کہ وہ بائبل کا تفصیلی علم حاصل کریں جب کہ عوام میں سے اکثریت کا کام صرف اتنا تھا کہ وہ کسی وعظ یا دعا کے دوران اس کے منتخب حصوں کو سن لیں۔

خصوصی مطالعہ کی سطح پر ابھر کر متن پر تبصرہ ایسے مسائل کو بے نقاب کرنے اور ان کی اشاعت کرنے میں مدد و معاون ثابت ہوتا ہے جو بڑا اوقات بڑی اہمیت کے حامل ہوتے ہیں۔ لہذا اس طرح کی تنقیدی نوعیت کی تحریروں کا مطالعہ اس صورت میں کس درجہ مایوس کن ہوتا ہے جب ان میں توضیح و تشریح کے مسائل سے سابقہ ہو لیکن وہاں معذرت خواہانہ انداز کی ایسی عبارتیں پیش کر دی جائیں جن کے ذریعہ مصنف اپنی گو گو کی کیفیت کو چھپانے کی ترکیبیں نکالتا ہو۔ ایسے موقعوں پر جو کوئی اپنے معروضی فیصلہ اور غور و فکر کی قوت کو برقرار رکھتے ہوئے کام کرتا ہو اس کو ناممکنات اور تضادات میں ذرا سی بھی کمی ہوتی ہوئی محسوس نہ ہوگی۔ اس رویہ پر سوائے اظہار افسوس کے اور کیا کیا جاسکتا ہے کہ تمام منطقی دلائل کی موجودگی میں بائبل کے صحیفوں کی بعض عبارتوں کی اس صورت میں بھی حمایت کی جائے جب کہ وہ غلطیوں سے بھری پڑی ہوں۔ اس اصرار سے عقیدہ الوہیت کے سلسلہ میں سنجیدہ طبائع بہت برا اثر پڑتا ہے۔ لیکن تجربہ سے پتہ چلتا ہے کہ اگر اس قسم کے مغالطوں میں امتیاز کرنے والے چند لوگ ہیں تو عیسائیوں کی اکثریت ایسی ہے جس نے اس قسم کے تناقضات پر اپنی دنیوی

معلومات کی روشنی میں کبھی کوئی غور نہیں کیا، خواہ وہ تناقضات معمولی درجہ کے ہوں۔

اسلام کی اگر کسی چیز کا مقابلہ اناجیل سے کیا جاسکتا ہے تو وہ کچھ حدیثیں ہیں، وہ حضرت محمد ﷺ کے جمع شدہ اقوال اور آپ کے افعال کے تذکرے ہیں۔ اناجیل کی بہت بڑی تعداد کا مسئلہ ختم طور پر طے کر دیا گیا تھا۔ ان میں سے صرف چار کی تشریحی حیثیت مان لی گئی ہے باوجودیکہ بہت سے نکات ایسے ہیں جن پر ان میں بھی اتفاق نہیں ہے۔ باقی کے لیے یہ حکم دیا گیا ہے کہ ان کو مسترد قرار دیا جائے۔ چنانچہ اسفار محرفہ کی اصطلاح کام میں لائی گئی۔

عیسائیت اور اسلام کے صحیفوں میں ایک بنیادی چیز جو مابہ الامتیاز ہے، یہ حقیقت ہے کہ عیسائیت میں کوئی متن ایسا نہیں ہے جو منزل من اللہ ہو اور جس کو ضبط تحریر میں لے آیا گیا ہو لیکن اسلام میں قرآن ایک ایسی چیز ہے جو اس شرط کو پورا کرتا ہے۔

قرآن وحی کا وہ اظہار ہے جو حضرت جبرائیل علیہ السلام کے ذریعہ حضرت محمد ﷺ کو پہنچی جس کو فوراً قلم بند کر لیا گیا اور اہل ایمان نے حفظ کر لیا۔ وہ اپنی نمازوں خصوصاً ماہ رمضان المبارک میں اس کی قرأت و تہلیل کرتے رہے۔ خود حضرت محمد ﷺ نے اس کی سورتوں میں ترتیب قائم کی اور یہ سب سورتیں نبی کریم ﷺ کی رحلت کے فوراً بعد حضرت عثمان کے دور خلافت میں (رحلت رسول اللہ ﷺ کے بعد ۱۲ تا ۲۴ سال) متن کو موجودہ شکل دینے کے لیے جمع کر لیا گیا۔ (۱)

اس کے برخلاف مسیحی الام متعدد انسانی بیانات پر مبنی ہے۔ حقیقت میں بہت سے عیسائیوں کے خیال کے برعکس ہمارے پاس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زندگی کے واقعات کا کوئی عینی شاہد نہیں ہے۔ عیسائی اور اسلامی متون کے مستبر اور غیر مستبر ہونے کی وہ صورت ہے جو اب قائم ہوئی ہے۔

صحیفوں کے متون اور سائنسی معلومات کے مابین تناقض نے ہمیشہ انسان کے غور و فکر کے لیے غذا فراہم کی ہے۔

شروع میں یہ خیال کیا جاتا تھا کہ مقدس متن کے قابل استناد ہونے کے لیے صحیفوں اور سائنس کے مابین توافق ایک ضروری عنصر ہے۔ سینٹ آگسٹائن نے مکتوب ۸۲ میں جس کو ہم بعد میں نقل کریں گے، باقاعدہ طور پر یہ اصول پیش کیا تھا لیکن جیسے جیسے سائنس میں ترقی

ہوتی گئی، یہ بات صاف ہوتی چلی گئی کہ بائبل اور سائنس کے مابین اختلافات ہیں لہذا یہ بات طے کر دی گئی کہ آئندہ اس قسم کا موازنہ نہیں کیا جائے گا۔ اس طرح ایک ایسی صورت حال پیدا ہو گئی ہے جس کو آج ہم تسلیم کرنے پر مجبور ہیں، وہ یہ کہ بائبل کے مفسرین اور سائنس دانوں کے درمیان مخالفت و مغایرت پیدا ہو گئی ہے۔ بہر حال ہم کسی ایسی وحی کو تسلیم نہیں کر سکتے جس میں ایسی باتیں ہوں جو کلیۃً غیر صحیح ہوں، ان میں مصالحت کرانے کا صرف ایک ہی منطقی طریقہ ہو سکتا ہے، وہ یہ کہ کسی ایسی عبارت کو جس میں ناقابل قبول سائنسی معلومات دی ہوئی ہوں حقیقی نہ سمجھا جائے لیکن یہ طرز عمل اختیار نہیں کیا گیا۔ اس کی بجائے متن کو درست تسلیم کرنے پر اصرار کیا گیا اور ماہرین کو مجبور کیا گیا کہ وہ بائبل کے صحیفوں کی صحت کے سلسلہ میں ایسا رویہ اختیار کریں جو سائنس دانوں کے لیے مشکل سے قابل قبول ہو۔

جس طرح بائبل کے معاملہ میں سینٹ آگسٹائن نے کہا تھا اسی طرح اسلام نے بھی ہمیشہ سے یہ طرز عمل اختیار کر رکھا ہے کہ صحف مقدس میں جو معلومات شامل ہیں، وہ سائنسی حقائق سے مطابقت رکھتی ہوں۔ اسلامی وحی کے حالیہ جائزے نے اس صورت حال میں کوئی تبدیلی پیدا نہیں کی ہے۔ جیسا کہ ہم آگے چل کر دیکھیں گے، قرآن کریم میں مقدس بائبل سے کہیں زیادہ سائنسی دلچسپی کے مضامین زیر بحث آئے ہیں۔ بائبل میں یہ بیانات محدود تعداد میں ہیں لیکن سائنس سے متباہن ہیں۔ اس کے برخلاف قرآن میں بکثرت مضامین سائنسی نوعیت کے ہیں۔ اس لیے دونوں میں کوئی مقابلہ نہیں۔ موخر الذکر میں کوئی بیان بھی ایسا نہیں جو سائنسی نقطہ نظر سے متصادم ہوتا ہو۔ یہ وہ بنیادی حقیقت ہے جو ہمارے جائزہ لینے سے ابھر کر سامنے آئی ہے۔ ہم اسی کتاب کے آخر میں دیکھیں گے کہ حدیثوں کا معاملہ یہ نہیں ہے۔ وہ نبی کریم ﷺ کے ان اقوال کا مجموعہ ہیں جو قرآنی تنزیل و الہام سے ہٹ کر ہیں، جن میں سے بعض سائنسی اعتبار سے ناقابل قبول ہیں۔ زیر غور احادیث کا قرآن کریم کے ان سخت اصولوں کے مطابق جائزہ لیا گیا ہے جن میں اس بات پر زور دیا جاتا ہے کہ اگر ان کو ناقابل اعتماد ثابت کرنا ضروری ہو تو ہمیشہ سائنس اور دلیل و برہان کو کام میں لایا جائے۔

کسی صحیفہ کے سائنسی اعتبار سے قابل اعتماد اور ناقابل اعتماد ہونے کے مسئلہ پر غور و فکر کرنے کے لیے کچھ وضاحت درکار ہے۔ یہاں اس بات پر زور دینا پڑتا ہے کہ جب سائنسی

معلومات سے متعلق گفتگو کی جاتی ہے تو اس سے وہ حقائق مراد ہوتے ہیں جو قطعی طور پر تسلیم کر لیے گئے ہیں۔ اس اصول سے ایسے توضیحی نظریات خارج از بحث ہیں جو کسی ایک وقت میں کسی خاص حادثہ پر روشنی ڈالنے کے لیے مفید معلوم ہوتے ہیں لیکن جن کو کسی ایسی توضیح کے لیے ترک کر دیا جاتا ہے جو سائنسی ترقی کے ساتھ زیادہ ہم آہنگ معلوم ہوتی ہے۔ یہاں میرا ارادہ جس چیز پر غور کرنے کا ہے وہ مسلمہ حقائق ہیں یا پھر وہ مسائل ہیں جن پر اگرچہ سائنس ابھی نامکمل معلومات فراہم کر سکی ہے۔ تاہم آگے چل کر وہ کسی غلطی کے اندیشہ کے بغیر کام میں لانے کے لیے پوری طرح استوار ہو جائیں گے۔

مثال کے طور پر سائنس دانوں کے پاس کہ ارض پر انسان کے ظہور کی تقریبی تاریخ بھی موجود نہیں ہے۔ تاہم انہوں نے انسانی صنعت کی ایسی باقیات دریافت کر لی ہیں جن کا تعین بغیر کسی شک و شبہ کے دس ہزار سال قبل مسیح سے پہلے کیا جاسکتا ہے۔ لہذا ہم تسلیم نہیں کر سکتے کہ اس موضوع پر بائبل کی بیان کردہ حقیقتیں سائنس کے ساتھ مطابقت رکھتی ہیں۔ کتاب پیدائش کے بائبل کے متن میں جو تاریخیں اور نسب نامے دیئے گئے ہیں، وہ نسل انسانی کی پیدائش (یعنی تخلیق آدم علیہ السلام) کو تقریباً ۳۷ صدی قبل مسیح قرار دیتے ہیں۔ ممکن ہے مستقبل میں سائنس ہمارے لیے ایسی معلومات فراہم کر دے جو ہمارے موجودہ حسابات سے زیادہ صحیح ہو لیکن اس بات کا کامل یقین ہے کہ وہ ہمیں کبھی یہ نہیں بتائے گی کہ انسان کا سطح ارض پر ظہور ۵۷۳۶ سال پہلے ہوا تھا جیسا کہ ۱۹۷۵ء کے اعتبار سے عبرانی تقویم میں بتایا گیا ہے۔ (۲) لہذا انسان کی قدامت سے متعلق بائبل کی معلومات غیر صحیح ہیں۔

سائنس کے ساتھ اس مقابلہ میں مذہبی نوعیت کے مسائل کو شامل نہیں کیا گیا ہے۔ مثال کے طور پر سائنس کے پاس اس بات کی کوئی تشریح و تاویل نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنا جلوہ کیسے دکھایا۔ یہی بات فطرت کے اس راز کے بارے میں کہی جاسکتی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک جسمانی باپ کے بغیر کیسے تولد ہوئے۔ علاوہ ازیں صحیفے بھی اس نوع کی معلومات کے لیے کوئی مادی توضیح و تشریح نہیں کرتے۔ لہذا ہمارا موجودہ جائزہ ان باتوں سے متعلق ہے جو صحف سماوی ہمیں مختلف النوع مظاہر کے بارے میں بتاتے ہیں اور جن کی کسی نہ کسی حد تک وضاحت کی جاسکتی ہے۔ یہ بات ذہن میں رکھ کر ہمیں اس اختلاف کو دیکھنا

چاہیے جو ایک ہی موضوع سے متعلق قرآن میں کثیر تعداد میں اور باقی دو صحیفوں میں محدود تعداد میں معلومات کے بارے میں ہے۔

جب میں نے پہلے پہل قرآنی وحی و تنزیل کا جائزہ لیا تو میرا نقطہ نظر کلیہً معروضی تھا۔ پہلے سے کوئی سوچا سمجھا منصوبہ نہ تھا۔ میں یہ دیکھنا چاہتا تھا کہ قرآنی متن اور جدید سائنس کی معلومات کے مابین کس درجہ مطابقت ہے۔ تراجم سے مجھے پتہ چلا کہ قرآن ہر طرح کے قدرتی حوادث کا اکثر اشارہ کرتا ہے۔ لیکن اس مطالعہ سے مجھے مختصر سی معلومات حاصل ہوئیں۔ جب میں نے گہری نظر سے عربی زبان میں اس کے متن کا مطالعہ کیا اور ایک فہرست تیار کی تو مجھے اس کام کو مکمل کرنے کے بعد اس شہادت کا اقرار کرنا پڑا جو میرے سامنے تھی۔ قرآن میں ایک بھی بیان ایسا نہیں ملا جس پر جدید سائنس کے نقطہ نظر سے حرف گیری کی جاسکے۔

اسی معیار کو میں نے عمد نامہ قدم اور اناجیل کے لیے آزمایا اور ہمیشہ وہی معروضی نقطہ نظر قائم رکھا۔ اول الذکر میں مجھے پہلے ہی کتاب آفریش سے آگے نہیں جانا پڑا اور ایسے بیانات مل گئے جو جدید سائنس کے مسئلہ حقائق سے کلی طور پر عدم مطابقت رکھتے تھے۔

اناجیل کو شروع کرتے ہی فوری طور پر ایک سنجیدہ مسئلہ سے سابقہ پڑتا ہے۔ پہلے ہی صفحہ پر ہمیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نسب نامہ ملتا ہے۔ لیکن اس موضوع سے متعلق متی کا متن واضح طور پر لوقا کے متن سے مختلف ہے۔ ایک اور مسئلہ اس لحاظ سے بھی سامنے آیا ہے کہ موخر الذکر میں کہہ ارض پر انسان کی قدامت سے متعلق معلومات جدید معلومات سے متباہن ہیں۔

یہ تضادات، ناممکنات اور تناقضات ایسے ہیں جن کی وجہ سے میرا الوہیت کے بارے میں عقیدہ متزلزل نہیں ہوتا۔ اس لیے کہ ان کو تباہیوں میں انسان کی ذمہ داری کو دخل ہے۔ کوئی شخص بھی یہ نہیں بتا سکتا کہ ابتدائی متون کیا رہے ہوں گے۔ نہ ہی خیالی عبارت آرائیوں، دانستہ طور پر انسانوں کی جانب سے الحاقات اور غیر شعوری طور پر جو رد و بدل ہوا ہے ان کی کوئی شخص پوری طرح نشان دہی کر سکتا ہے۔ جب ہم بائبل کے تضادات اور تناقضات کو سائنس کی غصوں معلومات کے مقابلہ میں دیکھتے ہیں تو جو بات آج بھی کھلکتی ہے، وہ یہ ہے کہ جو ماہرین ان متون کا مطالعہ کرتے ہیں وہ یا تو ان تضادات و تناقضات سے ناواقفیت کا بہانہ کر دیتے ہیں یا

لفظی بازیگری سے ان نقائص کو چھپانے کی کوشش کرتے ہیں۔ جب ہم متی اور لوقا کی اناجیل کا جائزہ لیں گے، اس وقت میں تفاسیر کے ماہرین کے معذرتی طرز بیان کی بعض مثالیں پیش کروں گا۔ ہوتا یہ ہے کہ کسی ناممکن بات یا تضاد بیانی کو چھپانے کے لیے بڑی کامیابی سے ”مشکل“ کی اصطلاح استعمال کر دی جاتی ہے۔ ان کے اس طرز عمل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اتنے بہت سے عیسائی ان بڑی بڑی کوتاہیوں سے کیوں بے خبر ہیں جو عہد نامہ قدیم اور اناجیل میں موجود ہیں۔ قاری ان چیزوں کی واضح مثالیں اس کتاب کے پہلے دوسرے حصہ میں پائیں گے۔

اس کتاب کے تیسرے حصہ میں ایک مقدس صحیفہ میں سائنس کے غیر معمولی طور پر استعمال کی مثال پیش کی گئی ہے جس سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ جدید دنیوی علوم نے قرآن کریم کی ان بعض آیات کو اچھی طرح سمجھنے میں مدد دی ہے جو اس سے پہلے اگم ناقابل فہم نہیں تھیں تو معصوم ضرور بنی ہوئی تھیں۔ یہ بات ہمارے لیے اس وجہ سے تعجب خیز نہیں رہتی کہ ہمارے علم کے مطابق اسلام کے نقطہ نظر سے مذہب اور سائنس کی حیثیت ہمیشہ دو جڑواں بہنوں کی سی رہی ہے۔ شروع ہی سے اسلامی تمدن کے دور عروج میں سائنس نے حیرت انگیز ترقی کی ہے جس سے نشاۃ الثانیہ سے قبل خود مغرب نے بھی استفادہ کیا ہے۔ موجودہ سائنسی معلومات نے قرآن کی آیات پر جو روشنی ڈالی ہے اس سے صحیفوں اور سائنس کے درمیان مقابلہ کے لیے فہم و ادراک کی ایک نئی راہ نکل آئی ہے۔ پہلے یہ آیتیں اس معلومات کے عدم حصول کی بناء پر مبہم تھیں جو ان کی توضیح و تشریح میں مدد و معاون ہو سکتی ہے۔



حواشی

- ۱۔ یہاں مصنف موصوف کو تسامع ہوا۔ مصنف کی صورت میں قرآن حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے دور خلافت سے پہلے ہی جمع ہو چکا تھا۔ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے تو امت کو اختلاف سے بچانے کے لیے تمام مسلمانوں کو ایک قرأت پر جمع کیا تھا اور وہ قرأت قریش کی تھی (مترجم)۔
- ۲۔ ۱۶۵۰ء میں آئرلینڈ کے آرچ بشپ جیمس آشیر نے انکشاف کیا تھا کہ تخلیق آدم کا واقعہ ۲۳ اکتوبر ۴۰۰۳ ق۔ م کو ۹ بجے دن کے وقت ہوا تھا (مترجم)۔

عہد نامہ قدیم

عمومی خاکہ

عہد نامہ قدیم کا مصنف کون ہے؟^(۱)

جب مذکورہ بالا سوال کیا جاتا ہے تو ہر شخص یہ معلوم کر کے حیران رہ جاتا ہے کہ عہد نامہ قدیم کے کتنے ہی قارئین جواب میں وہ بات دہرا دیتے ہیں جو انہوں نے کتاب مقدس (بائبل) کے افتتاحیہ میں پڑھی ہوئی ہے۔ ان کی جانب سے ایک جواب یہ بھی ہوتا ہے کہ اگرچہ اس کو بطور الہام روح القدس (حضرت جبریل علیہ السلام) کے ذریعہ حاصل کر کے انسان تحریری شکل میں لائے ہیں تاہم اس کا مصنف خود خداوند کریم ہے۔

بعض اوقات تو کتاب مقدس کے وجود میں آنے کے متعلق اطلاع دینے والا شخص قارئین کو معلومات فراہم کرتے ہوئے خود کو اسی مختصر بیان تک محدود رکھتا ہے، جس سے مزید سوالات کی گنجائش ہی نہیں رہتی اور بعض اوقات وہ جواب دیتے وقت یہ توضیح کر دیتا ہے کہ ابتدائی متن میں آگے چل کر تفصیلات تو انسان ہی فراہم کرتے رہے لیکن اس کے باوجود کسی عبارت کی متنازع فیہ خصوصیت اس کی عمومی صداقت میں جو اس سے برآمد ہوتی ہے، کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ پھر اس صداقت پر بڑے بھونڈے پن سے زور دیا جاتا ہے۔ ارباب کلیسا جو اس قسم کے نکات کے بارے میں معتقدین کو معلومات فراہم کرنے والی واحد جماعت ہے، روح القدس کی مدد سے اس کا جواب دیتے ہیں۔ چوتھی صدی سے، جب کونسل کے اجلاس منعقد ہوئے، یہ کلیسا ہی کا کام تھا کہ وہ مقدس کتابوں کی فرستیں نکالتی رہی اور ان کی توثیق فلورنس (۱۵۴۱ء) ٹرینٹ (۱۵۴۶ء) کی کونسلوں اور پہلی ویٹی کن کونسل نے کر دی، جس سے وہ شے منصفہ شہود پر آئی جس کو آج ہم فرست اناجیل کہتے ہیں۔ حال ہی میں اتنے بہت سے پاپائی

قلاوی کے بعد دوسری ویٹی کن کونسل نے ایک متن شائع کیا جو الہام سے متعلق تھا اور جو نہایت اہم اور ضروری ہے۔ اس کو تخلیق کرنے کی جان توڑ کوشش میں تین سال (۱۹۶۳ء - ۱۹۶۵ء) کی مدت صرف ہوئی۔ کتاب مقدس کے قارئین کی اکثریت جو اس نہایت تسلی بخش تحریر کو بائبل میں دیکھتی ہے وہ اس کے اصل ہونے کی اس تصدیق و توثیق سے کلی طور پر مطمئن ہو جاتی ہے اور گزشتہ صدیوں میں جو کچھ ہوتا رہا اس پر بحث کرنے کی قطعاً ضرورت نہیں سمجھتی۔

لیکن جب کوئی شخص ان کتابوں کی جانب رجوع کرتا ہے جو پادریوں نے تحریر کی ہیں اور جو عام مطالعہ کے لیے نہیں ہوتیں، اس وقت اس کو محسوس ہوتا ہے کہ کتاب مقدس (بائبل) میں جو کتابیں (صحیفے) شامل ہیں ان کے مصدقہ ہونے کے متعلق سوال اس سے کہیں زیادہ پیچیدہ ہے جتنا پہلی نظر میں معلوم ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر جب کوئی شخص اس فرانسیسی بائبل کی جداگانہ اقسام میں جدید اشاعت کی جانب متوجہ ہوتا ہے جو یروشلم کے دستار کی زیر نگرانی ترجمہ کی گئی ہے تو اسے انداز بالکل مختلف دکھائی دیتا ہے اور وہ محسوس کرنے لگتا ہے کہ عمد نامہ قدیم، عمد نامہ جدید کی طرح ایسے متنازعہ امور سے متعلق مسائل اٹھاتا ہے جو بیشتر تفاسیر کے مصنفین نے نہیں چھپائے ہیں۔

ہمیں نہایت معروضی نوعیت کے نسبتاً زیادہ مختصر سے مطالعہ میں انتہائی واضح مفروضات بھی ملتے ہیں، جیسے پروفیسر ایڈمنڈ جیکب کا پیش کردہ خاکہ ”عمد نامہ عتیق۔“ اس کتاب میں ایک شاندار عمومی نوعیت کا تبصرہ دکھائی دیتا ہے۔

بہت سے لوگ اس بات سے ناواقف ہیں اور ایڈمنڈ جیکب اس بات کا انکشاف کرتے ہیں کہ عمد نامہ قدیم کے ابتدا میں ایک نہیں بلکہ کئی متن تھے، چنانچہ تیسری صدی قبل مسیح کے لگ بھگ عبرانی زبان میں ہی تین متن موجود تھے: ایک وہ متن جو میسوری متن بنا اور کم از کم جزوی طور پر یونانی ترجمہ میں استعمال کیا گیا، نیز اسفار خمسہ (توریت کی پہلی پانچ کتابوں کا سامری متن)۔ پہلی صدی قبل مسیح میں یہ رجحان پیدا ہوا کہ سب کے لیے ایک متن مقرر کر دیا جائے لیکن حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے ایک صدی بعد تک بھی یہ امر ممکن نہ ہو سکا کہ کسی ایک متن پر سب کا اتفاق ہو جائے۔

اگر ہمارے سامنے متن کے وہ تینوں نمونے ہوتے تو ان میں مقابلہ کرنا آسان ہوتا۔ اور ہم یہ رائے قائم کر لیتے کہ شروع میں اس کی کیا شکل رہی ہوگی۔ لیکن بد قسمتی سے ہمارے پاس اس کا تھوڑا سا بھی نمونہ نہیں ہے۔ بحیرہ میت کے قریب دستیاب ہونے والے مخطوطہ (۲) (غار قمران) (۳) جس کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے عہد سے ملحق قبل مسیح کا کوئی سنہ ہے۔ یہ دوسری صدی عیسوی کے احکام عشرہ کا ایک مخطوطہ پیچرس ہے اور اس میں قدیم متن سے اختلافات ظاہر کیے گئے ہیں۔ اگر پانچویں صدی عیسوی کے چند نامکمل نسخوں کو نظر انداز کر دیا جائے تو پھر بائبل کے عبرانی زبان میں قدیم ترین متن کا زمانہ نویں صدی عیسوی کا ماننا پڑتا ہے۔ غالباً سیٹواجنٹ (۴) (ہنٹلڈی ترجمہ) یونانی زبان کا سب سے پہلا ترجمہ ہے اس کا زمانہ تیسری صدی قبل مسیح کا ہے اور اس کو اسکندریہ کے مقام پر یہودیوں نے تحریر کیا تھا۔ یہی وہ متن ہے جس پر عہد نامہ جدید کی بنیاد رکھی گئی۔ یہ ترجمہ ساتویں صدی عیسوی تک مستند سمجھا جاتا رہا۔ بنیادی یونانی متن جو عیسائی دنیا میں بالعموم رائج ہے، ان مخطوطات سے تیار کیے گئے تھے جو کوڈیکس ویٹی کن (کتاب ویٹی کن) کے نام سے ویٹی کن میں اور کوڈیکس بیسیو کس (کتاب شلیک) کے نام سے برطانوی عجائب گھر لندن میں درج رجسٹر ہیں۔ ان کا زمانہ چوتھی صدی عیسوی کا ہے۔

پانچویں صدی عیسوی کے شروع میں سینٹ جیروم (۵) نے عبرانی تحریروں کو کام میں لا کر لاطینی میں ایک متن پیش کیا جو بعد میں چل کر ساتویں صدی عیسوی کے بعد عالمگیر اشاعت کے سبب و گلیٹ (عوامی) کے نام سے موسوم کیا گیا۔

ضمناً ہم آراہی اور شامی ترجموں کا حوالہ دیں گے لیکن واضح رہے کہ یہ نامکمل ہیں۔ ان تمام ترجموں نے ماہرین کو نام نہاد صراط الوسطیٰ متون کو باہم مجتمع کرنے میں مدد دی ہے۔ یہ ترجمے مختلف ترجموں کے درمیان ایک نوع کی مفاہمت ہے۔ اس کے علاوہ ہفت سالہ مجموعے شائع کیے گئے جن میں عبرانی، یونانی، لاطینی، شامی، آراہی یہاں تک کہ عربی ترجمے کو پہلو بہ پہلو ترتیب دیا گیا ہے۔ یہ چیز مشہور ویٹی کن ترجمہ میں اختیار کی گئی ہے۔ (لندن۔ ۱۹۵۷ء) اس ذکر کو مکمل کرنے کی خاطر ہم یہ بھی بتائے دیتے ہیں کہ بائبل کے مختلف تصورات یا یہ نتیجہ نکلا کہ مختلف عیسائی کلیسا تمام کے تمام ایک ہی کتابوں کو نہیں مانتے اور ایک ہی زبان

میں ترجمہ پر ابھی تک ان کے خیالات میں یکسانیت نہیں ہے۔ قدیم عہد نامہ کا عالم عیسوی کا (عالمگیر) ترجمہ جس کو متعدد کیتھولک اور پروٹسٹنٹ ماہرین نے مل کر تحریر کیا ہے، ایک ایسا کام ہے جو وحدت پیدا کرے گا۔ یہ کام تکمیل کی منزل میں ہے اور اس کو امتزاج کے ایک کام کی شکل میں منج ہونا چاہیے۔

اس طرح عہد نامہ قدیم میں انسانی ہاتھ زیادہ دکھائی دیتا ہے۔ اس سے یہ سمجھنا مشکل نہیں ہے کہ ایک اشاعت سے دوسری اشاعت اور ایک ترجمہ سے دوسرے ترجمہ میں ان تمام صحیحات کے ساتھ جن کا وجود ناگزیر تھا یہ بات ممکن ہوئی کہ ابتدائی متن پچھلے دو ہزار سال سے زیادہ کی مدت میں بالکل بدل گیا ہے۔

بائبل کے ماخذ

کتابوں کا ایک مجموعہ بننے سے پیشتر یہ (بائبل) ایک متداول روایت کی شکل میں تھی جس کا انحصار تمام تر انسانی حافظہ پر تھا جو حالات کو منتقل کرنے کا واحد ذریعہ تھا۔ یہ روایت گیتوں کے ذریعہ سے قائم رکھی جاتی تھی۔

ای جیکب رقطراز ہیں کہ ”ابتدائی مرحلہ میں ہر قوم نغمہ سنجی کرتی ہے۔ ہر جگہ کی طرح اسرائیل میں بھی نظم کا آغاز نثر سے پہلے ہوا۔ اسرائیل نے طویل عرصے تک نہایت خوش اسلوبی سے نغمہ سنجی کی۔ کبھی اپنی تاریخ کے واقعات سے متاثر ہو کر فرحت و انبساط کی رفعتوں پر پہنچے، کبھی مایوسیوں کی گہرائیوں میں ڈوبے“ ان کی نگاہ میں ہر شے کا ایک مفہوم تھا۔ اسرائیلیوں نے اپنے نغموں کا متعدد طریقوں پر اظہار کیا۔ انہوں نے متعدد وجوہ سے نغمہ سنجی کی اور ای جیکب ان نغموں میں سے بہت سوں کا ذکر کرتے ہیں جو ہمیں بائبل میں نظر آتے ہیں مثلاً اکل و شرب کے گیت، (غله) کی فصل کے گیت، عمل سے متعلق گیت جیسے کنویں کا مشہور گیت (۶) (گنتی ۲۱، ۱۷) شادی کا گیت جیسے غزل الغزلات (۷) میں اور ماتمی گیت۔ بائبل میں

جنگ و پیکار سے متعلق بھی بہت سے گیت ہیں۔ چنانچہ ان گیتوں میں ہمیں دہرہ (۸) کا گیت (قضاۃ ۱۵، ۳۲) ملتا ہے اور اسرائیل کی وہ فتح جو خود یہودہ (خداوند) کو مطلوب تھی اور جو اس نے انجام کو پہنچائی۔ (گنتی ۱۰، ۳۵) اور صندوق کے کوچ کے وقت موسیٰ کہا کرتا ”اٹھ اے خداوند“ تیرے دشمن پر اگندہ ہو جائیں اور جو تجھ سے کینہ رکھتے ہیں وہ تیرے آگے سے بھاگیں۔“

اس میں دانشمندیوں کے مقولے اور ضرب الامثال بھی ہیں (ضرب الامثال کی کتب، تاریخی کتابوں کی ضرب الامثال اور ان کے مقولے) برکتوں اور بددعاؤں کے الفاظ اور وہ احکام بھی ہیں جو پیغمبروں سے انسان کو امام کے ذریعہ حاصل ہوئے۔

ای جیکب لکھتے ہیں کہ یہ الفاظ یا تو ایک خاندان سے دوسرے خاندان میں منتقل کر دیئے جاتے تھے یا خدا کے برگزیدہ بندوں کے تاریخی واقعات کی شکل میں معبدوں کے ذریعہ پہنچائے جاتے تھے۔ تاریخ نے جلد ہی کہانیوں کی شکل اختیار کر لی۔ جیسے کہ یوہان کی داستان میں (قضاۃ ۹، ۲۱) جہاں درخت ایک بادشاہ مقرر کرنے کے لیے خود چل کر گئے اور ان میں سے ہر ایک نے باری باری زیتون کے درخت سے، انجیر کے درخت سے، انگور کی بیل سے اور اونٹ کٹارے سے پوچھا تھا (۹) جس سے ای جیکب کو یہ لکھنے کا موقع فراہم ہوتا ہے ”ایک کہانی کہنے کی ضرورت سمجھ کر“ داستان میں مضامین کے اعتبار سے یا ایسے زمانوں کے لحاظ سے غلط بحث نہیں ہو سکا جن کی تاریخ پوری طرح معلوم نہیں تھی۔“ اس سے وہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں۔

”اغلب ہے کہ عہد نامہ قدیم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بزرگوں کے بارے میں جو داستان بیان کی جاتی ہے وہ صرف تاریخی واقعات کے تواتر کے ساتھ تخمیناً مطابقت رکھتی ہو۔ لیکن داستان بیان کرنے والوں نے زبانی منتقل کرنے کے موقع پر بھی ان میں ایسا انداز تخیل اختیار کیا ہے، جس کی وجہ سے بیچ بیچ میں انتہائی مختلف النوع واقعات کو باہم مربوط کیا جاسکا اور جب سب کچھ کہا اور کیا چاچا تو انہیں یہ موقع مل گیا کہ وہ اس مواد کو ایک ایسی تاریخ کے طور پر پیش کریں جو تنقیدی نظر رکھنے والے مفکرین کے لیے یہ بنانے کو خاصا قابل تحسین ہو کہ نوع انسانی اور دنیا کے آغاز کے وقت کیا واقعات رونما ہوئے تھے۔“

یہ یقین کرنے کے لیے ہمارے پاس ایک معقول دلیل موجود ہے کہ جب یہودی

کنعان^(۱۰) میں آباد ہو گئے جو تیرہویں صدی قبل مسیح کے آخر کی بات ہے، اس وقت روایت کو محفوظ رکھنے اور آئندہ نسلوں تک پہنچانے کے لیے تحریر کا فن وجود میں آچکا تھا لیکن جو شے انسانوں کے لیے سب سے زیادہ استحکام کی طالب ہو سکتی ہے، یعنی قانون، اس میں پوری طرح صحت نہیں تھی۔ ان میں وہ قوانین جن کے بارے میں خیال کیا جاتا ہے کہ خدا نے خود اپنے ہاتھ سے تحریر کیے ہیں، یعنی احکام عشرہ دو روایتوں کے ذریعہ منتقل ہوئے۔ خروج (۲۰-۲۱) اور ایشاء (۱۵-۳۰) روح سب کی وہی ہے لیکن اختلافات نمایاں ہیں۔ ایک ایسا ادارہ بھی ہے جس میں معاہدات، مراسلات، شخصیات کی فہرستوں (قضاۃ، شر کے اعلیٰ افسران - نسب نامے) چڑھاؤں اور غنیمت کی فہرستوں کا ایک طویل ریکارڈ موجود ہے۔ اس طرح محافظ خانوں (آرکائیوز) کا وجود عمل میں آیا جنہوں نے آئندہ ان کتابوں کی ترتیب کے لیے دستاویزی مواد فراہم کیا جو آج کل ہمارے پاس موجود ہے۔ اس طرح ہر کتاب میں مختلف طرزوں کا امتزاج دکھائی دیتا ہے۔ اب یہ امر ماہرین پر منحصر ہے کہ وہ اس عجیب و غریب شادقوں کی آمیزش کے اسباب کا پتہ چلائیں۔

عہد نامہ قدیم ابتدائی زبانی روایت پر مبنی مختلف عناصر پر مشتمل ایک مجموعہ ہے۔ لہذا جو طریقہ کار ان واقعات کو جو دوسرے زمانہ اور دوسرے مقام پر رونما ہوئے، ابتدائی دور کے پیدا شدہ ادب کے ساتھ ملانے میں اختیار کیا گیا، اس کا جائزہ ایک دلچسپ مشغلہ ہے۔ مثال کے طور پر ہم فرینکس کے دور فرمان روائی کے فرانسیسی ادب کی تخلیق کے مسئلہ کو لیتے ہیں۔ اس وقت کی زبانی روایتوں نے بھی اہم واقعات کو محفوظ رکھا۔ چنانچہ عیسائیت کے دفاع میں جنگیں، مختلف سنسنی خیز واقعات جن میں مشاہیر نے خود کو نمایاں کر کے پیش کیا۔ اور جن سے صدیوں بعد درباری شاعروں، وقائع نگاروں اور مختلف سلسلہ منظومات کے مرتب کرنے والوں میں جوش پیدا ہوتا تھا۔ اس طریقہ سے گیارہویں صدی عیسوی کے بعد یہ بیانیہ نظمیں جن میں حقیقت افسانہ کے ساتھ ملی جلی ہوئی ہے، شاعری کے پہلے نمونوں کی تشکیل اور ان کی پیشکش کا ذریعہ بنیں۔ ان میں سب سے زیادہ مشہور رولینڈ^(۱۱) کا گیت ہے، جو ایک جنگی کارنامہ سے متعلق ایک سوانحی گیت ہے جس میں رولینڈ، اسپین کی ایک مہم سے واپسی کے وقت شہنشاہ شارلیمان کی فوج ساتھ کا کماندار تھا۔ رولینڈ کی جاٹاری کا واقعہ کوئی ایسا سانحہ نہیں

ہے جو کسی قصہ کی ضرورت کو پورا کرنے کے لیے وضع کیا گیا ہو۔ یہ واقعہ ۱۵ اگست ۱۷۷۸ء کو رونما ہوا تھا۔ حقیقت میں یہ پہاڑوں میں بسنے والی ایک قوم بامک کا حملہ تھا۔ اور اس لیے یہ ادنیٰ تحریر قطعی طور پر ایک فرضی داستان نہیں کہی جاسکتی۔ اس کی ایک تاریخی بنیاد ہے۔ پھر بھی کوئی مورخ اس کو لفظاً صحیح نہیں سمجھے گا۔

بائبل اور دینی ادب کی تخلیق کے درمیان یہ یکسانیت حقیقت سے پوری طرح مطابقت رکھتی محسوس ہوتی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ بائبل کے تمام متن کو جس سے آج ہم روشناس ہیں کلیتاً علم الاضنام اور اساطیری مجموعہ کے انبار میں ڈال دیا جائے جیسا کہ بہت سے وہ لوگ کرتے ہیں، جو باقاعدہ طور پر خدا کے تصور کے منکر ہیں۔ یہ بات پوری طرح ممکن ہے کہ تخلیق کے حق ہونے پر یقین رکھا جائے۔ خدا کی جانب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو احکام عشرہ کے دیئے جانے کو صحیح سمجھا جائے۔ انسانی معاملات میں تائید غیبی پر عقیدہ رکھا جائے جیسے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانے میں ہوا۔ اسی کے ساتھ ساتھ یہ بھی ہے کہ یہ بات ہمیں اس بات پر غور کرنے سے نہیں روکتی کہ جو کچھ ہم تک پہنچا ہے وہ ان حقائق کی تلخیص ہے اور یہ کہ بیان میں جو تفصیلات ہیں ان پر سختی سے نقد و تبصرہ کیا جانا چاہیے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ابتدا میں جو زبانی روایات منتقل ہوئیں ان میں انسانی تخلیق کا عنصر بہت زیادہ ہے۔



حواشی

۱۔ پائیل یا کتب مقدس کو تین حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے (۱) عہد نامہ قدیم یا میثاق بنی اسرائیل (۲) اسفار محرفہ (۳) عہد نامہ جدید۔ چونکہ اسفار محرفہ ابتدا میں عبرانی زبان میں نہیں لکھی گئی تھیں بلکہ اس یونانی ترجمہ میں شامل تھیں جو ۲۷۰ ق۔ م میں ۷۰ علماء کی نگرانی میں کیا گیا تھا (ہشادوی ترجمہ) اس لیے یہودی انہیں معتبر نہیں مانتے۔ چنانچہ وہ عہد اصلاح میں کتب مقدس سے نکال دی گئیں اور اب پائیل صرف عہد نامہ قدیم اور عہد نامہ جدید کو کہا جاتا ہے۔

عہد نامہ قدیم دراصل ان کتابوں کا مجموعہ ہے جن کو یہودی مستند سمجھتے ہیں۔ ان کتابوں یا صحیفوں کو انہوں نے اس طرح تقسیم کیا ہے۔ (۱) اسفار خمسہ (۱۱) انبیاء (۱۲) اشعیا، یسوع، قضاۃ، سموئیل، سلاطین، مسیحیہ، یرمیاہ حزقی ایل اور ۱۲ انبیاء خورد جن میں ہوسیع سے ملا کی تک کے انبیاء شامل ہیں۔ (۱۱) باقی کتابیں جو ۹۰ء سے ۱۰۰ء تک تسلیم کی گئیں۔ عہد نامہ قدیم کا جزو اعظم دو کتابیں ہیں۔ تورات اور زبور۔ عہد نامہ جدید ان کتابوں کا مجموعہ ہے جن کو کلیسا نے چوتھی صدی عیسوی میں تسلیم کیا۔ عہد نامہ جدید تین حصوں پر مشتمل ہے۔ پہلے حصہ میں متی، مرقس، لوقا اور یوحنا کی انجیلیں ہیں۔ دوسرے حصہ میں حواریوں کے خطوط ہیں اور تیسرے حصہ میں یوحنا عارف کا مکاشفہ ہے۔ (مترجم)

۲۔ قدیم مخلوطوں اور طوماروں کا وہ مجموعہ جو ۱۹۳ء میں دریائے اردن کے مغربی جانب جبریکو (یرمو) سے بارہ کلومیٹر کے فاصلہ پر بحیرہ میت کے شمالی سرے سے دو کلومیٹر دور ایک غار سے دستیاب ہوا۔ جن مرتبوں میں یہ محفوظ اور طومار ملے، ان کا زمانہ ۲۲ ق م سے ۱۰۰ عیسوی تک کا سمجھا جاتا ہے۔ ان تحریروں کو بڑی محنت سے جوڑ کر پڑھا گیا۔ ان میں سے پانچ اس وقت عبرانی یونیورسٹی یروشلیم میں محفوظ ہیں اور پانچ شام میں ہیں۔ (مترجم)

۳۔ قرآن، بحیرہ میت، بحیرہ لوط کے شمالی مغربی کنارے پر دامن کوہ میں ایک قدیم شہر کے کھنڈرات کی شکل میں ۱۹۵۱ء میں برآمد کیا گیا۔ اس میں چھٹی صدی قبل مسیح تک کے آثار ملتے ہیں۔ دوسری صدی قبل مسیح میں یہاں خانقاہ نقیض راہبوں کا قیام تھا۔ لیکن ۶۸ء میں یہ

خافا ہیں جلا دی گئیں۔ اسی زمانے میں مخطوطے مرتبانوں میں بند کر کے حفاظت کے لیے یہاں رکھ دیئے گئے۔ وہ رواں صدی کے وسط میں غار قمران سے دستیاب ہوئے ہیں اور بعض ان میں پوری طرح محفوظ ہیں۔ (مترجم)

۴۔ یہ ترجمہ یونانی زبان میں حضرت عیسیٰ ﷺ کے وقت سے ۲۷۰ سال پہلے کیا گیا تھا اور اس کے لیے ۷۰ علماء منتخب کیے گئے تھے۔

۵۔ سینٹ جیروم (۳۴۰ء تا ۴۲۰ء) اسٹرائیڈو کے مقام پر پیدا ہوئے۔ پوپ ولیمس کے مشیر رہے۔ ان کے انتقال کے بعد بیت اللحم میں مقیم ہو کر پرانے عہد نامہ کا لاطینی میں ترجمہ کیا۔ (مترجم)

۶۔ تب اسرائیل نے یہ گیت گایا:-

اے کنویں! تو اہل، تم اس کنویں کی تعریف گاؤ۔
یہ وہی کنواں ہے جسے رئیسوں نے بنایا۔

اور قوم کے امیروں نے

اپنے عصا اور لاشیوں سے کھودا۔

۷۔ بائبل کی ایک مختصر کتاب جو تمام تر نعمات کا مجموعہ ہے اور حضرت سلیمان ﷺ سے منسوب ہے۔ اس کا آغاز اس طرح ہوتا ہے سلیمان کے غزل الغزلات ”وہ اپنے منہ کے چوموں سے مجھے چومے کیونکہ تیرا عشق مے سے بہتر ہے.....“ (مترجم)

۸۔ اسی دن دیورہ اور ابی نوعم کے بیٹے برق نے یہ گیت گایا کہ ”پیشواؤں نے جو اسرائیل کی پیشوائی کی اور لوگ خوشی خوشی بھرتی ہوئے.....“ (مترجم)

۹۔ یوتا م پر بعل کا چھوٹا بیٹا تھا وہ اپنے بھائی ابی ملک کے ہاتھ سے قتل ہونے سے بچ گیا تھا۔ اس نے سکم کے لوگوں سے مدد چاہی تو درختوں کا یہ عمل شروع ہوا۔ (مترجم)

۱۰۔ بنی اسرائیل مصر سے نکل کر میدان تیمہ میں جا پڑے تھے۔ وہیں ان پر من و سلویٰ اترتا تھا۔ ایک مدت تک صحرا نوردی کرنے کے بعد ان کا قیام فلسطین میں ہوا جس کا عبرانی نام کنعان ہے۔ مصر سے چودھویں صدی ق م کے آخر میں نکلے اور کنعان میں تیرہویں صدی ق م کے شروع میں بس گئے۔ (مترجم)

شارلیمان یا چارلس اعظم فرانس کا مشہور فرماں روا اور ہولی رومن امپائر کا شہنشاہ تھا۔ اس نے یورپ میں کارہائے نمایاں انجام دیئے تھے۔ جب وہ محض بارہ سال کا تھا اس وقت اندلس میں امارت قرطبہ کا قیام عمل میں آیا تھا اور اندلس میں امیر عبدالرحمن الداخل سریر آرائے سلطنت تھے۔ اشتوراس کے عیسائی سردار القانسو نے اپنی مسلمان دشمنی کی بنا پر شارلیمان کو اندلس پر فوج کشی کرنے کی دعوت دی۔ وہ حملہ آور ہوا لیکن کوئی کامیابی حاصل نہ کر سکا بلکہ واپسی کے وقت اس کی فوج کا بڑا حصہ تباہ ہو گیا۔ جب وہ رانسی وال کے درہ سے گذر رہا تھا تو اس کی فوج کے عقبی حصہ پر جس کی کمان رولینڈ کے ہاتھ میں تھی، ہمسک قوم نے حملہ کر دیا اور اس قدر کشت و خون کیا کہ شاید ایک آدھ فرانسیسی بچا ہو۔ چونکہ شارلیمان جائے حادثہ سے آٹھ میل آگے نکل چکا تھا۔ اس لیے اس کو اس واقعہ کی اطلاع نہ ہوئی۔ البتہ جب رولینڈ نے زخمی ہو کر اپنا زنگھا بجایا تو اس کو پتہ چلا اور وہ لوٹ کر اس جگہ پہنچا، لیکن زنگھا بجانے سے رولینڈ کے گلے کی رگیں پھٹ گئی تھیں اور وہ مردہ حالت میں پڑا ہوا تھا۔ شارلیمان کو بے حد افسوس ہوا مگر اب کیا ہو سکتا تھا۔ شعراء نے اس واقعہ کی یاد میں نظمیں اور گیت لکھے اور ان میں بڑے مبالغہ سے کام لیا۔ (مترجم)

عہد نامہ قدیم کی کتابیں

عہد نامہ قدیم ایسی کتابوں کا مجموعہ ہے جن کی ضخامت بھی ایک دوسرے سے مختلف ہے اور جن کا انداز بیان بھی بڑی حد تک مختلف۔ وہ نو سو سال سے زیادہ کی مدت میں کئی زبانوں میں لکھی گئیں۔ مگر ان کی بنیاد زبانی روایتوں پر رہی۔ ان میں سے کئی کتابوں کی واقعات اور مخصوص ضروریات کے تحت اصلاح کی گئی اور اس طرح ان کو مکمل کیا گیا۔ اکثر یہ کام ایسے ادوار میں ہوا جن کے درمیان کافی فصل ہے۔

یہ وسیع ادب 'عالمِ اسرائیلیوں کے دورِ شنشائی کے شروع میں بار آور ہوا' جو گیارہویں صدی قبل مسیح کا زمانہ ہے۔ یہ اسی زمانے کی بات ہے کہ فنِ تحریر کے ماہرین کی ایک جماعت شاہی گھرانے کے افراد میں سے پیدا ہوئی۔ یہ پڑھے لکھے لوگ تھے جن کا کام تحریر ہی تک محدود نہیں تھا۔ ہو سکتا ہے کہ پہلی نامکمل تحریریں جن کا ذکر سابقہ ابواب میں کیا گیا ہے، اسی زمانے سے تعلق رکھتی ہوں۔ ان کتابوں کو لکھنے کی ایک خاص وجہ تھی۔ اس وقت گیتوں اور نغموں کی خاصی تعداد جمع ہو گئی تھی (جن کا ذکر پہلے کیا جا چکا ہے) حضرت یعقوب علیہ السلام اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پیغمبرانہ مکاشفات والہامات تھے۔ احکامِ عشرہ تھے اور ایک عمومی سطح پر قانونی دستاویزات تھیں جنہوں نے قوانینِ شرعیہ بننے سے پہلے مذہبی روایات کو جنم دیا۔ یہ تمام دستاویزات ایسے اجزاء تھے جو منتشر حالت میں عہد نامہ قدیم کے مختصر نسخوں میں بکھرے ہوئے تھے۔

اس کے کچھ ہی عرصہ بعد غالباً دسویں صدی قبل مسیح کے دوران نامِ نمادِ اسفار خمسہ کا یہودی متن تحریر کیا گیا۔ یہ متن ان پہلی پانچ کتابوں کا مجموعہ بنا جن کو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے منسوب کیا جاتا ہے۔ بعدہ نامِ نمادِ اثنیٰ متن (۱) (الوہبی یا الوصٹ ٹیکسٹ) کا اضافہ ہوا۔ نیز نامِ نمادِ مرشدانہ ایڈیشن (۲) (سیرڈوئل ورژن) وجود میں آیا۔ ابتدائی یہودی متن میں دنیا کی پائائش

سے حضرت یعقوب علیہ السلام کی وفات تک کے واقعات سے بحث کی گئی ہے۔ یہ متن جنوبی حکومت یہوداہ (۳) میں مرتب ہوا تھا۔ نویں صدی قبل مسیح کے اختتام اور آٹھویں صدی قبل مسیح کے وسط میں ایلیاہ (۴) اور ایش (۵) کے پیغمبرانہ اثر رونما ہوئے اور پھیلنے لگے۔ آج ہمارے پاس ان کے صحیفے موجود ہیں۔ یہی اسفار خمسہ کے الوہیبی متن کا زمانہ بھی ہے لیکن یہ مدت یہودی متن کے مقابلے میں کافی مختصر ہے اور اس کا دائرہ حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت یعقوب علیہ السلام اور حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعات تک محدود ہے۔ یوشع (۶) اور قضاۃ کے صحیفے اس زمانہ سے شروع ہوتے ہیں۔

آٹھویں صدی قبل مسیح میں ان انبیاء کا ظہور ہوا جنہوں نے تصنیفی کام انجام دیا۔ ان میں سے حاموس اور ہوسیع کا تعلق اسرائیل سے اور میکاہ کا یہوداہ سے تھا۔

۷۲۱ ق م میں سامریہ (۷) کے سقوط سے حکومت اسرائیل کا خاتمہ ہو گیا۔ یہوداہ کی حکومت نے اپنا مذہبی ترکہ سنبھالا۔ مجموعہ امثال اسی زمانہ سے شروع ہوتا ہے جو خاص طور پر اس اعتبار سے ممتاز ہے کہ اس میں اسفار خمسہ کے یہودی اور الوہیبی متون کو ملا کر ایک کتاب کی شکل دے دی گئی ہے۔ اس طریقے سے توریت کی تشکیل عمل میں آئی۔ کتاب اشتناء بھی اسی زمانے میں لکھی گئی۔

ساتویں صدی قبل مسیح کے دوسرے نصف میں یسعیہ (۸) کی حکومت، یرمیاہ (۹) نبی کے ظہور کے ساتھ منطبق ہو گئی لیکن ان کے کام نے ایک صدی بعد تک کوئی متعین شکل اختیار نہیں کی۔

۵۹۸ ق م میں ہونے والی بابل کی جانب پہلی جلا وطنی سے قبل مفسیہ، ناحوم اور جبقوق کے صحیفے منصہ شمود پر آئے۔ حزقی ایل اس پہلی جلا وطنی سے قبل ہی سے پیشینگوئی کر رہے تھے۔ ۵۸۷ ق م میں یروشلم کے سقوط سے دوسری جلا وطنی کا آغاز ہوا جو ۵۳۸ ق م تک ممتد ہے۔ (۱۰)

حزقی ایل جو آخری بڑے اور جلا وطنی کے دور کے نبی تھے ان سے منسوب کتاب موجودہ شکل میں ان کی وفات کے وقت تک ان کاتبوں نے مرتب نہیں کی تھی جن کو ان کا روحانی ورثہ ملا۔ ان ہی کاتبوں نے کتاب پیدائش کا تیسرا متن لکھا جو نام نہاد مرشدانہ متن

(سرڈوئل ورڈن) ہے اور جس کا مقصد تخلیق سے لے کر حضرت یعقوب علیہ السلام کی وفات تک کے حصہ کو پورا کرنا تھا۔ اس طرح گویا توریت کے یہودی اور الوہی متوں کے مرکزی ڈھانچے میں ایک تیسرا متن داخل کرنا تھا۔ بعد میں ہم یہ دیکھیں گے کہ جو کتابیں تقریباً دو اور چار صدیاں پہلے لکھی گئیں ان میں اس تیسرے متن کی پیچیدگیوں کی ایک جھلک موجود ہے۔ یہی وہ زمانہ ہے جب کہ کتاب ”نوحہ“ ظہور میں آئی۔

خورس (سائرس-م ۵۲۹ ق م) کے حکم سے ۵۳۸ ق م میں بابل کی جانب (یہودیوں کی) جلا وطنی کا سلسلہ ختم کر دیا گیا۔ یہودی فلسطین واپس چلے گئے اور یروشلم میں یہیمل کی تعمیر نو عمل میں آئی۔ نبیوں کی سرگرمیاں پھر شروع ہوئیں جن کے نتیجے میں ”حجی“ ”زکریا“ ”سیعہ“ کا تیسرا حصہ ملا کر دانیال (دانی ایل) اور ہروخ (موخر الذکر یونانی زبان میں ہے) وجود میں آئیں۔

جلا وطنی کے بعد کا زمانہ ہی حکیمانہ اقوال کی کتابوں کا عہد ہے ”امثال“ یقینی طور پر ۴۸۰ ق م کے لگ بھگ ضبط تحریر میں آئی۔ ”ایوب“ پانچویں صدی قبل مسیح کے وسط میں لکھی گئی۔ واعظ کا زمانہ تیسری صدی قبل مسیح سے شروع ہوتا ہے۔ اسی طرح غزل الغزلات اور تواریخ اول و دوم، عزرا، نحمیاہ کا زمانہ بھی وہی ہے۔ سراہ (۱۱) دوسری صدی قبل مسیح میں معرض وجود میں آئی۔ کتاب حکمت اور میکابیز اول و دوم حضرت مسیح علیہ السلام سے ایک صدی پیشتر لکھی گئیں۔ کتاب روت، استر اور یوناہ کے زمانے کا تعین آسانی سے نہیں کیا جاسکتا۔ یہی معاملہ توبہ (۱۱) اور جودت (۱۱) کا ہے۔ یہ تمام تاریخیں یہ سمجھتے ہوئے دی گئی ہیں کہ ان کتابوں میں بعد میں تصرفات ہوتے رہے، اس لیے کہ عہد نامہ قدیم کو یہ شکل اولاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً ایک صدی قبل دی گئی تھی۔ بہت سوں کے نزدیک تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ایک صدی بعد تک قطعی طور پر وجود میں نہیں آئی۔

اس طرح عہد نامہ قدیم قوم یہود کے لیے معلوم ہوتا ہے کہ اپنے آغاز سے لے کر عیسائیت کے شروع ہونے تک ایک ادبی دستاویز بنی رہی۔ اس میں جو کتابیں شامل ہیں، وہ دسویں اور پہلی صدی قبل مسیح کے درمیان لکھی گئیں، ان کو مکمل کیا گیا اور ان پر نظر ثانی کی گئی۔ اس کے مرتب اور جمع کیے جانے کی تاریخ سے متعلق یہ کسی اعتبار سے بھی میرا کوئی ذاتی نظریہ نہیں ہے بلکہ اس تاریخی جائزہ کے لیے ضروری مواد انسائیکلو پیڈیا یونیورسیلیز- مرتبہ

جے۔ پی سینڈوز پروفیسر ڈومینیک فیلکس سارکوز کے اندراجات سے لیا گیا ہے۔ یہ سمجھنے کے لیے کہ عہد نامہ قدیم کیا شے ہے، ان معلومات کو جو انتہائی لائق ماہرین نے صحت کے ساتھ مرتب کی ہیں، ذہن میں رکھنا ضروری ہے۔

ان تمام تحریروں میں الہامی عنصر شامل ہے لیکن ہمارے پاس اس وقت وہی سرمایہ ہے جو لوگوں نے ہمارے لیے چھوڑنا مناسب سمجھا تھا۔ ان لوگوں نے خود کو مطمئن کرنے کے لیے اس ماحول کے مطابق جس میں وہ رہ رہے تھے اور ان ضروریات کو پورا کرنے کی غرض سے ان متنوں کو مرتب کیا تھا۔

جب اس معروضی مواد کا اس مواد کے ساتھ مقابلہ کیا جاتا ہے جو بائبل کے ان نسخوں کے دیباچوں میں دیا ہوا ہوتا ہے، جو فی زمانہ عام اشاعت کے لیے ہوتی ہیں تو کوئی بھی شخص یہ بات محسوس کر لیتا ہے کہ ان میں جو حقائق بیان کیے گئے ان کو بالکل ہی مختلف طریقہ پر پیش کیا گیا ہے۔ یہ لوگ ابتدائی حقائق سے جو کتابوں کی تحریر و تدوین سے متعلق ہے، خاموشی سے گذر جاتے ہیں البتہ اہمات جو قاری کو گمراہی میں مبتلا کرتے ہیں، قائم رکھے جاتے ہیں۔ حقائق کو اس حد تک کم کر کے بیان کیا جاتا ہے کہ حقیقت و اصلیت کا ایک غلط تصور ان کو ملتا ہے۔ بائبل کے دیباچوں اور ابتدائیوں کی ایک بڑی تعداد حقیقت کو اس طرح غلط انداز سے پیش کرتی ہے۔ صحیفوں کے معاملہ میں جن میں بارہا تصرف کیا گیا ہے (مثلاً اسفار خمسہ) کہا جاتا ہے کہ بعض تفصیلات ممکن ہے بعد میں ایزاد کی گئی ہوں۔ چنانچہ ایک صحیفہ کی ایک غیر اہم عبارت کے متعلق تو بحث پیش کی جاتی ہے لیکن طویل بیانات سے متعلق اہم حقائق سے خاموشی سے گزر جاتے ہیں۔ کتاب مقدس کے سلسلہ میں ایسی نادرست معلومات عام اشاعت کے لیے دیکھ کر طبیعت کو اذیت ہوتی ہے۔

توریت یا اسفار خمسہ

توریت سامی نام ہے۔

یونانی عبارت جو ہمیں انگریزی لفظ پینٹاٹیک (اسفار خمسہ) فراہم کرتی ہے، ایک ایسی

کتاب کا نام ہے جس کے پانچ حصے ہیں: پیدائش، خروج، احبار، گنتی اور اشتہاء۔ یہی وہ حصے ہیں جو ان انتالیس صحیفوں کے مجموعے کے ابتدائی پانچ رکن قرار پائے ہیں جن سے عہد نامہ قدیم کی تشکیل ہوئی ہے۔

متون کے اس مجموعے میں ابتدائے آفرینش سے یہود کے کنعان میں داخل ہونے تک کے جس کے دیئے جانے کا یہود سے ان کے مصر سے خروج کے بعد وعدہ کیا گیا تھا، واقعات ہیں بلکہ زیادہ متعین طریقہ پر کہا جاسکتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات تک کے واقعات ہیں۔ بہر حال ان حقائق کا تذکرہ قوم یہود کی مذہبی اور معاشرتی زندگی کو بنانے والے عوامل کے ذکر کے لیے ایک عمومی نوعیت کے خاکہ کا کام انجام دیتا ہے۔ اس سے اس کا نام قانون شریعت یا توریت ہوا۔

دنیاۓ یہودیت و مسیحیت میں کئی صدیوں تک یہ خیال کیا جاتا رہا کہ اس کے مصنف خود حضرت موسیٰ علیہ السلام ہیں۔ غالباً یہ ادعا اس حقیقت پر مبنی تھا کہ خداوند کریم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا (خروج ۱۷: ۱۴) اس بات کی (عملیاتی کی شکست کی) یاد دہانی کے لیے کتاب میں لکھ دے۔ ”یا پھر مصر سے خروج کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے ”موسیٰ نے ان کے سفر کا حال ان کی منزلوں کے مطابق خداوند کے حکم سے قلمبند کیا۔“ (گنتی ۲۳: ۲) اور آخر میں ”اور موسیٰ نے اس شریعت کو لکھ کر کاہنوں کے جو بنی لاوی اور خداوند کے عہد کے صندوق کے اٹھانے والے تھے اور اسرائیل کے سب بزرگوں کے سپرد کیا۔“ (اشتہاء ۳۱: ۹)۔ پہلی صدی ق م سے آگے چل کر یہ نظریہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسفار خمسہ کی تصنیف کا کام کیا تھا قائم ہوا۔ فلاوی یس جو زمنس (۱۳) اور فلو اسکندر یوی (۱۳) نے اس مفروضہ کو قائم رکھا۔

آج کل یہ نظریہ قطعی طور پر ترک کیا جا چکا ہے اور ہر شخص کا اس نقطہ پر اتفاق ہے۔ اس کے باوجود دنیا عہد نامہ اس کی تصنیف کے معاملہ کو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے منسوب کرتا ہے۔ پولس اپنے خط میں رومیوں کو یو۔ ٹیکس کا حوالہ دیتے ہوئے (۵: ۱۰) اس بات کا دعویٰ کرتا ہے کہ ”موسیٰ علیہ السلام نے یہ لکھا ہے کہ جو شخص اس راستبازی پر عمل کرتا ہے جو شریعت سے ہے وہ اسی کی وجہ سے زندہ رہے گا۔“ وغیرہ یوحنا اپنی انجیل میں (۵: ۴۶-۴۷) حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مندرجہ ذیل باتیں کہلاتا ہے۔ ”اگر تم موسیٰ علیہ السلام کا یقین کرتے تو میرا بھی یقین

کرتے۔ اس لیے کہ اس نے میرے حق میں لکھا ہے۔ لیکن جب تم اس کے نوشتوں کا یقین نہیں کرتے تو میری باتوں کا کیونکر یقین کرو گے۔ ”یہاں ہمارے پاس تصرف کرنے کی ایک مثال موجود ہے کیونکہ یونانی لفظ جو اصل سے مطابقت رکھتا ہے (EPISTEUETE) ہے، چنانچہ انجیل کے مبلغ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان سے جو بات کھلوا رہے ہیں وہ قطعاً غلط ہے۔ مندرجہ ذیل سے اس بات کی صراحت ہوتی ہے۔

میں اس مثال کے لیے مواد فادر دے دو (FATHER DE VAUS) سے جو یروشلیم کی بائبل سوسائٹی کے صدر ہیں مستعار لے رہا ہوں۔ انہوں نے ۱۹۱۳ء میں کتاب پیدائش کے اپنے فرانسیسی ترجمہ کا دیباچہ لکھتے ہوئے اسفار خمسہ کے بارے میں ایک عمومی نوعیت کی تمہید دی جس میں نہایت قابل قدر دلائل شامل تھے۔ یہ دلیلیں مبلغین انجیل کے ان دعویٰ کے جو وہ کتاب زیر بحث کی تصنیف کے سلسلے میں کرتے ہیں، خلاف جاتی ہیں۔ ”فادر دے دو“ ہماری توجہ اس جانب مبذول کراتے ہیں کہ ”یہودی روایت جس کی حضرت مسیح علیہ السلام اور آپ کے حواریں نے پیروی کی۔“ قرون وسطیٰ کے اختتام تک تسلیم کی جاتی رہی۔ وہ اکیلا شخص جس نے اس نظریہ کی مخالفت کی بارہویں صدی میں ”اے نذرا“ تھا۔ کہیں سولہویں صدی میں جاکر کالٹیڈ نے اس بات کی نشاندہی کی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کتاب اشتہاء میں اپنی ہی وفات کا حال نہیں لکھ سکتے تھے۔ (۵-۱۲) پھر مصنف ان دوسرے ناقدین کے حوالے دیتا ہے جو اسفار خمسہ کے کم سے کم ایک حصے کو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے منسوب کرنے کے مخالف ہیں۔ ان میں سب سے مقدم رچرڈ سائمن (۱۲) ”فادر آف دی آرینری“ کی کتاب ”عہد نامہ قدیم کی تنقیدی تاریخ“ ہے۔ ۱۹۷۸ء جس میں تاریخ وار ترتیب میں پیدا ہونے والی دقتوں، واقعات کی تکرار، قصوں کے الجھاؤ اور اسفار خمسہ میں طرز تحریر کے اختلافات کی نشان دہی کی گئی ہے۔ اس کتاب نے (اس زمانہ میں) ایک ہنگامہ برپا کر دیا تھا۔ رچرڈ سائمن کے طرز استدلال کو اٹھارہویں صدی کے شروع میں کتب تاریخ میں کھلم کھلا اختیار کیا گیا۔ اس وقت قدامت کے حوالے اکثر اس بات سے دیئے جاتے تھے کہ ”حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کیا لکھا تھا۔“

یہ بات ہر شخص بہ آسانی سمجھ سکتا ہے کہ کسی ایسی داستان کی مخالفت کرنا کس قدر مشکل ہے جس کو خود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے (منسوب) اقوال سے تقویت پہنچی ہے۔ ہمیں سابق

میں بتایا جا چکا ہے کہ عہد نامہ جدید میں اس (مفروضہ) کی حمایت کی تھی۔ یہ کام لوئی پائٹرو، ہم کے ڈاکٹر ڈین آسٹرک کا تھا جنہوں نے اس موضوع سے متعلق ایک حتمی نوعیت کا استدلال پیش کیا۔

۱۷۵۳ء میں اپنی تصنیف ”ان ابتدائی تحریروں کے بارے میں خیالات“ جن کو معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کتاب پیدائش کے مرتب کرنے میں سامنے رکھا“ شائع کر کے انہوں نے ماخذ کی کثرت پر زور دیا۔ وہ غالباً اس امر کی جانب توجہ کرنے والے پہلے آدمی نہیں تھے لیکن اس کے باوجود ان میں یہ جرات تھی کہ انہوں نے ایک انتہائی اہمیت کے مسئلہ کو وقف عام کیا۔

کتاب پیدائش کے دو متن جن میں سے ہر ایک اس طریقہ کی وجہ سے جس سے خدا کو یا تو ”یہووے“ یا ”الوہیم“ کے نام سے موسوم کیا گیا تھا، ایک ساتھ موجود تھے۔ بنا بریں مؤخر الذکر میں دونوں متن پہلو بہ پہلو شامل رہے۔ آئی کورن (۱۷۸۰ء تا ۱۷۸۸ء) نے یہی تحقیق باقی چار کتابوں کے بارے میں پیش کی ہے۔ پھر الجین نے (۱۷۹۸ء) متون میں سے اس ایک متن کے متعلق جس کو آسٹرک نے علیحدہ کر لیا تھا اور جس میں خدا کے لیے ”الوہیم“ نام استعمال کیا ہے، بتایا ہے کہ وہ بذات خود دو جگہ بنا ہوا ہے۔ یہ شیشیوخ (اسفار خمسہ) لغوی اعتبار سے الگ جا پڑا تھا۔

انیسویں صدی میں ماخذ کے بارے میں اور بھی گہری تحقیق ہوئی۔ ۱۸۵۲ء میں چار ماخذ تسلیم کے لیے گئے۔ ان کو یہودی، الوہیمی، اشتنائی اور مرشدانہ متون کہا گیا ہے۔ ان کے زمانوں کا تعین کرنا بھی ممکن تھا۔

(۱) یہودی متن کو نویں صدی ق م کا مرتب شدہ قرار دیا گیا (یہوداہ میں ضبط تحریر میں لایا گیا)

(۲) الوہیمی متن غالباً تھوڑا سا جدید ہے (یہ اسرائیل میں لکھا گیا)

(۳) اشتنائی متن بعض صاحبان کے نزدیک آٹھویں صدی قبل مسیح کا (ای جیکب)

اور دوسرے حضرات (فادر دے وو) کے نزدیک یسوع کے زمانہ کا ہے

(۴) مرشدانہ متن (سرڈوٹل ورڈن) جلا وطنی (اسیری) کے وقت یا اس کے بعد

وجود میں آیا۔ چھٹی صدی قبل مسیح۔

اس بات کو بخوبی سمجھا جاسکتا ہے کہ اسفار خمسہ کے متن کی ترتیب و تہذیب کا کام کم از کم تین صدیوں پر محیط ہے، لیکن یہ مسئلہ اس سے بھی زیادہ پیچیدہ ہے۔ ۱۹۴۱ء میں اے لوڈس نے یہودی متن میں تین ماخذوں کو، الوہی متن میں چار کو، استثناء میں چھ کو اور مرشدانہ میں نو کو ممیز کیا۔ فادرے دو رقطراز ہیں کہ ”اس میں وہ اضافہ جات شامل نہیں ہیں جو آٹھ مختلف مصنفین کے یہاں بکھرے ہوئے ہیں۔“ اس سے بھی زیادہ قریب کے زمانے میں یہ خیال کیا گیا ہے کہ ”ہمت سے شرعی دستور یا مسائل جو اسفار خمسہ میں شامل ہیں، بائبل سے باہر بھی ان جیسے نمونے موجود تھے جن کا سلسلہ ان تاریخوں سے بھی کہیں پیچھے کی طرف کھینچتا چلا جاتا ہے جو تاریخیں خود ان صحیفوں کے لیے متعین کی گئی ہیں۔“ اور یہ کہ ”اسفار خمسہ“ کے ہمت سے قصوں میں ایسا پس منظر پیش کی گئی تھا جو اس سے مختلف — اور زیادہ قدیم تھا — جس سے خیال ہے کہ یہ صحیفہ اخذ کیے گئے تھے۔ یہ چیز ”روایات کی تشکیل میں دلچسپی“ کی جانب رہبری کرتی ہے۔ اس وقت مسئلہ ایسا پیچیدہ ہو جاتا ہے کہ یہ سمجھنا ممکن نہیں رہتا کہ حقیقت کیا ہے؟

ماخذوں کی کثرت کی وجہ سے متعدد تضادات و مکررات ابھرتے ہیں۔ فادرے دو طوفان عالمگیر، حضرت یوسف علیہ السلام کے اغوا، مصر کے قیام کے دوران ان کے واقعات ایک ہی کردار سے متعلق ناموں کی عدم مطابقت اور اہم واقعات کے بارے میں مختلف بیانات کے سلسلہ میں روایات کے ایک دوسرے کے خلط ملط ہونے کی مثالیں پیش کرتے ہیں اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ اسفار خمسہ کی تشکیل ان روایات مختلفہ سے ہوئی ہے جن کو مرتبین نے کسی قدر سوچ سمجھ کر باہم مربوط کر دیا ہے۔ انہوں نے بعض اوقات اپنے جمع شدہ مواد کو آگے پیچھے رکھ دیا ہے، اور بعض اوقات ربط پیدا کرنے کے لیے کچھ قصے کمائیوں کو موزوں کر دیا ہے۔ تاہم انہوں نے غیر ممکن اور مطابقت نہ رکھنے والی باتوں کو متون میں ظاہر ہونے سے نہیں روکا جس کی وجہ سے موجودہ زمانہ کے لوگوں کو ماخذوں کو کھٹگانے کے لیے معروضی طریقہ اختیار کرنا پڑا۔

جہاں تک متن پر نقد و تبصرہ کا تعلق ہے، اسفار خمسہ کی ترتیب انسانی ہاتھوں سے

انجام پائی ہوئی‘ واقعات کو جمانے اور موزوں کرنے کی غالباً ایک نہایت نمایاں اور اچھی مثال ہے۔ یہ کام قوم یہود کی تاریخ کے مختلف ادوار میں انجام پذیر ہوا اور اس کی زبانی روایتوں اور ان متنوں سے اخذ کیا گیا ہے جو سابقہ نسلوں سے دست بدست چلی آ رہی تھیں۔ اس کی ابتداء نویں یا دسویں صدی قبل مسیح میں یہودی روایت سے ہوئی جس نے اس داستان کو اس کی بالکل ابتداء سے لیا۔ موخر الذکر اسرائیل کے اپنے مخصوص مقدر کا خاکہ اس طرح پیش کرتا ہے کہ ”وہ خدا کی اس عظیم مشیت کے ساتھ جس کا تعلق نسل انسانی سے تھا‘ پوری طرح مطابقت کرتے“ (فادر دے وو)۔ اس کا اختتام چھٹی صدی قبل مسیح میں مرشدانہ روایت (سرڈوئل ٹریڈیشن) کے ساتھ ہوا۔ جس کا انداز اس اعتبار سے نہایت محتاط ہے کہ سین اور نسب ناموں کو صحت کے ساتھ پیش کیا گیا ہے۔ (۱۵)

فادر دے وو رقمطراز ہیں کہ ”وہ چند قصبے جو اس کے اپنے ہیں اس امر پر شاہد ہیں کہ ان میں جائز عصیت سے کام لیا گیا ہے۔ تخلیق کا کام مکمل ہونے پر سبت کی تعطیل‘ حضرت نوح علیہ السلام کے ساتھ معاہدہ‘ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور بنی اسرائیل کے ساتھ عہد نامہ اور کفیلہ کے عار کی خریداری کا واقعہ جس کے مطابق نبیوں کو کھان میں زمین حاصل ہوئی۔“ ہمیں یہ بات ذہن میں رکھنی پڑے گی کہ مرشدانہ روایت کا زمانہ بابل کی اسیری کے وقت سے شروع ہوتا اور فلسطین کی جانب واپسی تک جس کا آغاز ۵۳۸ ق م میں ہوا‘ ختم ہوتا ہے۔ لہذا یہ مذہبی اور خالص سیاسی مسائل کا ایک استخراج ہے۔

تھما کتب پیدائش کو لے لیجئے‘ اس صحیفہ کی تقسیم تین ماخذوں میں پوری طرح متعین ہو چکی ہے۔ فادر دے وو اپنے ترجمہ کی تشریحات میں ہر ماخذ کے لیے کتب پیدائش کے موجود متن کی ان عبارتوں کی فرست دیتے ہیں جن پر اس متن کا دار و مدار ہے۔ اس مواد کی شہادت میں ممکن ہے اس حصہ کی نشاندہی کر دی جائے جو کسی ایک باب میں مختلف ذرائع سے آیا ہے۔ مثلاً پیدائش کے معاملے میں طوقان اور اس زمانہ کے معاملہ میں جو طوقان عالمگیر سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے تک ممتد ہے جب کہ یہ بحث کتب پیدائش کے پہلے گیارہ ابواب کا احاطہ کیے ہوئے ہے۔ ہم دیکھ سکتے ہیں کہ بائبل کے متن میں باری باری ایک جزو یہودی اور ایک جزو مرشدانہ (سرڈوئل ٹریڈیشن) کا ہے۔ الوہی متن پہلے گیارہ ابواب میں نہیں

ہے۔ یہودی اور مرشدانہ حصوں کا باہم انطباق اس موقع پر بالکل واضح ہے۔ تخلیق کے متعلق اور حضرت نوح علیہ السلام تک (پہلے پانچ ابواب میں) ترتیب سادہ ہے۔ اس بیان کے آغاز سے لے کر انجام تک ایک یہودی اور ایک مرشدانہ عبارت یکے بعد دیگرے آرہی ہے۔ طوفان عالمگیر کے سلسلہ میں اور بالخصوص ساتویں اور آٹھویں ابواب کے لیے متن میں اس طرح قطع و برید کی گئی ہے کہ اپنے ماخذ کے مطابق اس متن کو گھٹا کر نہایت مختصر عبارتوں یہاں تک کہ محض ایک جملہ میں کر دیا گیا ہے۔ انگریزی متن کو سو سطروں سے کسی قدر زیادہ جگہ میں متن میں سترہ مرتبہ تبدیلی ہوئی ہے۔ اسی سے وہ بعید از قیاس باتیں اور تضادات پیدا ہوتے ہیں جن سے ہمیں موجودہ متن کا مطالعہ کرتے وقت دو چار ہونا پڑتا ہے (صفحہ ۱۸ پر ماخذوں کی تخمینہ تقسیم کی جدول ملاحظہ کیجئے)

تاریخی کتب

ان کتابوں میں ہم قوم یہود کی تاریخ کے دور میں پہنچ جاتے ہیں جو اس وقت سے ہے جب وہ ارض موعود میں وارد ہوئے (جو زیادہ امکان ہے کہ تیرہویں صدی قبل مسیح کے اختتام پر وقوع پذیر ہوا ہو) اور بابل کی اسیری تک ممتد ہے جس کا زمانہ چھٹی صدی قبل مسیح کا ہے۔

یہاں زور اس واقعہ پر دیا جاتا ہے جس کو کوئی شخص ایک قومی نوعیت کے حادثہ سے تعبیر کر سکتا ہے اور جو وعدہ خداوندی کے ایفا کے طور پر پیش کیا جاتا ہے لیکن اس بیان میں تاریخی صحت کا پوری طرح صفایا کر دیا گیا ہے۔ مثلاً حضرت یوشع بن نون کا صحیفہ ایک ایسی کتاب ہے جس میں مذہبی مصالح کو سب سے مقدم رکھا گیا ہے۔ اس بات کو ذہن میں رکھ کر ہی ای جیکب اس ظاہری تضاد کے نیچے خط کھینچ رہا ہے۔ جو یرسمو اور آئی کی قیاسی تباہی کے معاملے میں اثریات اور (عہد نامہ قدیم کے) متون کے مابین پیدا ہوتا ہے۔

کتاب قضاۃ خدا کی منتخب اور چیدہ قوم کے چاروں طرف پھیلے ہوئے دشمنوں کے خلاف مدافعت پر اور خدا کی نصرت پر جو اس کو حاصل ہوئی مرکوز ہے۔ اس کتاب میں کئی مرتبہ تبدیلی کی گئی جیسا کہ فادرے لیفور نہایت معروضی انداز میں کریمین بائبل کے ابتدائیہ میں بیان کرتے ہیں۔ متن میں شامل دباچے اور ضمیمے اس بیان پر شاہد ہیں۔ ان بیانات پر جو قضاۃ میں شامل ہے روت کا قصہ جوڑا گیا ہے۔

کتاب پیدائش کے ایک سے لے کر گیارہویں باب تک یہودی اور مرشدانہ (سرڈوئل)

متن کی تقسیم کی جدول

پہلا عدد باب کو ظاہر کرتا ہے۔ دوسرا عدد جو قوسین میں ہے فقروں کے نمبر کی نشان دہی کرتا ہے جو بعض مقامات پر دو حصوں میں منقسم ہے جو حروف الف، اور ب، سے ظاہر کیے گئے ہیں۔

حروف: ی۔ یہودی متن کو ظاہر کرتا ہے۔

م۔ مرشدانہ (سرڈوئل) متن کو ظاہر کرتا ہے۔

مثال :- جدول کی پہلی سطر ظاہر کرتی ہے کہ پہلے باب کے پہلے فقرے سے دوسرے

باب کے ۴ الف فقرے تک موجودہ بائبل میں جو متن شائع کیا گیا ہے وہ مرشدانہ متن ہے۔

باب	فقرہ	باب	فقرہ	باب	متن
۱	(۱)	۲	(۴ الف)	م	
۲	(۴ ب)	۴	(۲۶)	ی	
۵	(۱)	۵	(۳۲)	م	

باب	فقروہ	ج	باب	فقروہ	متن
۶	(۱)		۶	(۸)	ی
۶	(۹)		۶	(۲۲)	م
۷	(۱)		۷	(۵)	ی
۷	(۶)				م
۷	(۷)		۷	(۱۰)	ی تحریف کی گئی
۷	(۱۱)				م
۷	(۱۷)				ی
۷	(۱۳)		۷	(۱۶ الف)	م
۷	(۱۶ اب)		۷	(۱۷)	ی
۷	(۱۸)		۷	(۲۱)	م
۷				(۲۳)	ی
۷				(۲ الف)	م
۸					ی
۸	(۳)	۸		(۵)	م
۸	(۶)		۸	(۱۲)	ی
۸	(۱۳ الف)				م
۸	(۱۳ اب)				ی
۸	(۱۴)		۸	(۱۹)	م
۸	(۲۰)		۸	(۲۲)	ی

باب	فقروہ	تا	باب	فقروہ	متن
۹	(۱)		۹	(۱۷)	م
۹	(۱۸)		(۹)	(۲۷)	ی
۹	(۲۸)		(۱۰)	(۷)	م
۱۰	(۸)		(۱۰)	(۱۹)	ی
۱۰	(۲۰)		(۱۰)	(۲۳)	م
۱۰	(۲۴)		(۱۰)	(۳۰)	ی
۱۰	(۳۱)		(۱۰)	(۳۲)	م
۱۱	(۱)		(۱۱)	(۹)	ی
۱۱	(۱۰)		(۱۱)	(۳۲)	م

اس سے زیادہ آسان مثال اس طریقہ کے سلسلہ میں کیا ہو سکتی ہے جس طریقہ سے کہ لوگوں نے بائبل کے مقدس صحیفوں میں تحریف کی ہے۔

کتاب سموئیل اور سلاطین کی دو کتابیں سب سے بڑھ کر سوانحی مجموعے ہیں جن کا تعلق سموئیل، ساؤل، حضرت داؤد علیہ السلام اور حضرت سلیمان علیہ السلام سے ہے۔ ان کی تاریخی قدر و قیمت بحث کا ایک موضوع ہے۔ اس نقطہ نظر سے ای جیکب اس میں بہت سی غلطیاں نکالتے ہیں۔ کیونکہ ایک ہی واقعہ سے متعلق کبھی دو اور کبھی تین تک روایتیں ملتی ہیں۔ اسیلئے، ایش، مسیحیہ نبی تک بھی اس شکل میں دکھائی دیتے ہیں کہ ان میں تاریخ اور قصہ کہانی کے عناصر باہم مخلوط ہو سکتے ہیں۔ دوسرے شارحین جیسے فادرے لیفور کا خیال یہ ہے کہ ”ان کتابوں کی تاریخی قدر و قیمت بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔“

تواریخ اول و دوم، کتاب عزرا اور کتاب نحمیاہ کا مصنف ایک ہے جس کو ”واقعہ

تاریخ کو اس دور تک دہراتا ہے۔ حالانکہ اس کے نسب ناموں کا سلسلہ صرف حضرت داؤد علیہ السلام تک جاتا ہے۔ امر واقعہ یہ ہے کہ وہ سب سے زیادہ کتاب سموئیل اور کتاب سلاطین کو کام میں لایا ہے۔ تناقضات اور تضادات کا خیال کیے بغیر وہ میکانیکی طریقے سے ان کو نقل کر دیتا ہے۔“ (ای جیکب) لیکن اس کے باوجود وہ ان صحیح حقائق کا اضافہ کر دیتا ہے، جن کی توثیق و تصدیق اثریات نے کر دی ہے۔ ان کتابوں میں تاریخ کو دینی ضرورتوں کے مطابق بنانے میں احتیاط سے کام لیا گیا ہے۔ ای جیکب کا کہنا ہے کہ ”مصنف بعض اوقات تاریخ کو دینیات کے مطابق لکھتا ہے“ اس واقعہ کی تشریح کرنے کے لیے کہ منشی ^(۱۶) نام کے بادشاہ کا جو ایک بد مذہب جابر شخص تھا، طویل اور خوشحالی کا دور تھا، وہ اس بادشاہ کے اشوریہ کے قیام کے دور ان اس کے عقائد کی تبدیلی کا مفروضہ قائم کرتا ہے۔ ^(۱۷) (تاریخ ۲ - ۳۳ - ۱۱) حالانکہ کسی بائبل یا غیر بائبل کے ماخذ میں اس بات کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ کتاب عزرا اور کتاب نیمیہ پر نہایت سخت تنقید کی گئی ہے، اس لیے کہ ان میں مبہم نکات بھرے پڑے ہیں اور اس لیے کہ جس دور سے ان کتابوں میں بحث کی گئی ہے (چوتھی صدی قبل مسیح) خود اس کے بارے میں زیادہ اچھی معلومات نہیں ہیں کیونکہ اس دور سے متعلق غیر بائبل دستاویزات موجود نہیں ہیں۔

تو بت، جودت اور آستر کو تاریخی کتابوں میں شمار کیا گیا ہے۔ ان میں تاریخ سے متعلق بڑی رعایتیں برتی گئی ہیں۔ اعلام کو تبدیل کر دیا گیا ہے۔ کردار اور واقعات اختراع کر لیے گئے ہیں اور یہ سب مذہبی دلائل کو قوی بنانے کے لیے کیا گیا ہے۔ وہ درحقیقت قصے ہیں جو اس غرض سے وضع کیے گئے ہیں کہ ان کا اختتام ایک اخلاقی سبق پر ہو اور جن کو تاریخی ناممکن اور غیر صحیح باتوں کی مدد سے چٹ پٹا بنا لیا گیا ہے۔

میکابیز کی کتابیں بالکل ہی مختلف انداز کی ہیں۔ ان میں ایسے واقعات کا تذکرہ ہے جو دوسری صدی قبل مسیح میں رونما ہوئے۔ جو اس دور کی تاریخ کا ایسا من و عن حال ہے جیسا ملنا ممکن ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان میں نہایت بیش قیمت بیانات شامل ہیں۔

لہذا ”تاریخی“ کے زیر عنوان کتابوں کا مجموعہ بے حد مختلف النوع ہے۔ تاریخ کو سائنسی اور من موچی دونوں انداز سے پیش کیا گیا ہے۔

الہامی کتب

اس عنوان کے تحت ان مختلف نبیوں کی تعلیمات ملتی ہیں جن کو عہد نامہ قدیم میں شامل پہلے جلیل القدر انبیاء مثل حضرت موسیٰ، شموئیل، عالیجاہ اور ایسح سے علیحدہ شمار کیا گیا ہے۔ ان پہلے انبیاء کی تعلیمات دو سری کتابوں میں دی گئی ہیں۔

الہامی کتابوں کا دور آٹھویں سے دوسری صدی قبل مسیح تک ممتد ہے۔

آٹھویں صدی قبل مسیح میں عاموس، ہوسیع، یسعیاہ اور میکاہ نام کے صحیفے موجود تھے۔ ان میں سے پہلے نبی اس لیے مشہور ہیں کہ انھوں نے معاشرتی ناانصافی کو برا بھلا کہا ہے۔ دوسرے کی شہرت اس وجہ سے ہے کہ انھوں نے مذہبی بدعنوانیوں کے خلاف آواز اٹھائی، جس کے نتیجہ میں انہیں جسمانی اذیتوں سے گزرنا پڑا۔ (جو ایک لادین فرقہ کی ایک پاک دامن طوائف سے شادی کرا دینے کی شکل میں رونما ہوا) جس طرح کہ خدا کو اپنی مخلوق کو خوار کرنے کے سبب اذیت سے دوچار ہونا پڑا۔ لیکن پھر بھی اس نے اپنی محبت و کریمی کا سایہ ان پر رکھا۔ یسعیاہ کی حیثیت سیاسی تاریخ کے ایک کردار کی سی ہے۔ ان سے بادشاہ اور حکمران مشورے کرتے ہیں، اور وہ حالات و واقعات پر چھائے رہتے ہیں۔ وہ ایک عظیم الشان نبی ہیں۔ ان کی اپنی ذاتی کتابوں کے علاوہ ان کے الہامات کو عین تیسری صدی قبل مسیح تک ان کے حواریں و معتقدین شائع کرتے ہیں، جن میں بد اعمالیوں کے خلاف احتجاجات، قرآنی کا خوف، جلاوطنی اور اسیری کے وقت مخلصی اور بعد میں فلسطین کی جانب یہودیوں کی مراجعت کے بارے میں اعلانات ہیں۔ یہ یقینی امر ہے کہ دوسرے اور تیسرے یسعیاہ میں مملمانہ غرض و غایت، سیاسی مقاصد سے ہم عٹال ہو جاتی ہے۔ یہ بات روز روشن کی طرح عیاں ہے۔ یسعیاہ کے ہم عصر میکاہ کی تبلیغ بھی اسی طرح کے عام خیالات و نظریات کی اشاعت سے متعلق ہے۔

ساتویں صدی قبل مسیح میں صفیاہ، یرمیاہ، نحوم اور یحزقیل نے اپنی تعلیمات سے خود

کو نمایاں کیا۔ یہ میاہ شہید ہوئے، ان کے الہامات کو بروخ نے جو غالباً کتاب نوحہ کے مصنف بھی ہیں یکجا کیا۔

چھٹی صدی کی ابتداء میں بائبل کی اسیری کا دور ایسا ہے جب پیغمبرانہ سرگرمیاں شدت اختیار کر گئیں۔ حزقی ایل خاص طور پر اپنے بھائی بندوں کو صبر و ضبط کی تعلیم دیتے ہیں اور ان میں یقین و امید کا جذبہ بیدار کرتے ہیں۔ ان کے مکاشفات مشہور ہیں کتاب عبدیہ میں مفتوح یروشلم کی مصیبت و بد حالی کا تذکرہ ہے۔

جلا وطنی کے بعد جس کا اختتام ۵۳۸ ق م کے اختتام پر ہوا، نبوت کے کام جی اور زکریاہ نے دوبارہ شروع کیے۔ انہوں نے لوگوں کو پیکل کی تعمیر نو کے لیے آمادہ کیا۔ جب اس کی تکمیل ہو گئی تو صحیفے جو ملاکی کے نام سے مشہور ہوئے منصفہ شہود پر آئے۔ ان میں روحانیت لیے ہوئے بہت سے الہامات ہیں۔

ایک شخص کو اس بات پر حیرت ہوتی ہے کہ کتاب یوناہ، الہامی کتابوں میں کیسے شامل کر لی گئی جب کہ عہد نامہ قدیم اس کا تذکرہ کرنے کے لیے اس کے لیے کوئی حقیقی متن متعین نہیں کرتا۔ یوناہ وہ قصہ ہے جس سے ایک اہم اصول ابھر کر سامنے آتا ہے: وہ ہے مشیت ایزدی کے سامنے سر تسلیم خم کر دینا۔

دانی ایل تین زبانوں میں لکھی گئی تھی (عبرانی، آرامی اور یونانی) عیسائی شارحین کے بموجب، یہ تاریخی نقطہ نظر سے ایک بدحواس کر دینے والا اور باطل قسم کا صحیفہ ہے یہ غالباً میکابی دور، یعنی دوسری صدی قبل مسیح کی تحریر ہے۔ اس کا مصنف ”عارف گری کی شاعت“ کے زمانے میں اپنے ہم وطنوں کے عقیدہ و ایمان کو یہ تسلی دے کر برقرار رکھنا چاہتا تھا کہ ”نجات کا لمحہ قریب ہے۔“

شاعری اور حکمت کی کتابیں

یہ کتابیں بے شبہ ادبی وحدت کے مجموعے ہیں۔

ان میں سب سے مقدم مناجاتیں ہیں جو عبرانی شاعری کے عظیم ترین نمونے ہیں۔ ان میں ایک بڑی تعداد حضرت داؤد علیہ السلام کی تصنیف کردہ اور باقی پادریوں اور کاہنوں کی لکھی ہوئی ہیں۔ ان کے موضوع حمد، المالح و ذاریاں اور مراتبہ ہیں، اور ان سے کلیسا سے متعلق امور کی انجام دہی کا کام لیا جاتا تھا۔

سفر ایوب بالخصوص کتاب حکمت و تقویٰ کی تاریخیں غالباً ۴۰۰-۵۰۰ ق م سے بعد کی

ہیں۔

سقوطیرو و ظلم پر ”کتاب نوحہ“ کے مصنف چھٹی صدی قبل مسیح کے آغاز میں بجا طور

پر یرمیاہ تھے۔

ہمیں ایک مرتبہ پھر غزل الغزلات کا، جو محبت حقیقی سے متعلق تمیثی نغمے ہیں، کتاب ضرب الامثال کا، جو حضرت سلیمان علیہ السلام اور دربار کے دیگر عقلاء کے اقوال کا مجموعہ ہے اور واعظ کا جہاں دنیاوی لذت اور حکمت کے مابین مناظرہ ہے، ذکر کرنا پڑے گا۔

چنانچہ ہمارے پاس ایسی کتابوں کا ایک مجموعہ ہے جو ان مختلف النوع عنوانات پر مشتمل ہے جو کم از کم سات صدیوں کی مدت میں لکھی گئیں۔ جن کو ایک کتاب میں مجتمع کرنے سے پہلے انتہائی متنوع ماخذوں کو کام میں لایا گیا ہے یہ مجموعہ جو صدیوں پر پھیلا ہوا ہے کس طرح اس قابل ہوا کہ اس کو ایک ناقابل تقسیم کل بنادیا گیا اور قوم کے خیال کے مطابق چند اختلافات کے ساتھ کیونکر یہ ایک ایسی کتاب بن گئی جن میں یسویت و نصرانیت کا الہامی مواد شامل ہے؟ یونانی زبان میں یہ کتاب کینن (مذہبی فتویٰ) کے نام سے اپنے اس ناقابل فہم خیال کے سبب مشہور ہے جو اس میں پیش کیا گیا ہے۔

اس مزوج کا زمانہ مسیحی دور سے شروع نہیں ہوتا بلکہ خود یسویت تک اس کی تاریخ پہنچتی ہے جس کا ابتدائی مرحلہ ساتویں صدی قبل مسیح میں طے ہوا۔ بعد کی کتابیں پہلے سے تسلیم شدہ کتب کے ساتھ شامل کر دی گئیں۔ تاہم یہ امر ملحوظ خاطر رہے کہ پہلی پانچ کتابیں جن کا مجموعہ توریت یا اسفار خمسہ ہے ہمیشہ مقام اولیت کی حامل رہیں۔ جب ایک مرتبہ نبیوں کے اعلانات کا عملی اظہار ہو گیا تو ان کے متن کو ان کتابوں کے ساتھ شامل کرنے میں پھر کوئی دقت نہیں رہی جو پہلے ہی تسلیم کی جا چکی تھیں۔ یہی صداقت ان بشارتوں کے سلسلے میں ہے جو انبیاء عظیم السلام نے دیں۔ دوسری صدی قبل مسیح تک نبیوں کے مذہبی فتاویٰ کی تشکیل عمل میں آگئی۔

دیگر کتابیں مثلاً مناجاتیں، اپنی کلیسائی عبارتوں کے سبب، بعد کی تحریروں کے ساتھ ملا کر مکمل کر دی گئیں، مثلاً نوحہ، کتاب حکمت اور سفر ایوب کا صحیفہ۔

ہم دیکھیں گے کہ عیسائیت کی جو ابتدا میں یسودی عیسائیت تھی موجودہ دور کے مصنفین نے نہایت غائر نظر سے مطالعہ کیا ہے جن میں ایک مثال کارڈینال دانٹے لوکی ہے جب تک یہ پولس کے اثر سے منقلب مابیت نہیں ہوئی تھی۔ عیسائیت نے عہد نامہ قدیم کے ورثہ کو بغیر کسی دقت و دشواری کے تسلیم کر لیا تھا۔ انابیل کے مصنفین موخر الذکر پر نہایت سختی سے کاربند رہے لیکن جیسے ہی اسفار محرفہ کے خارج کیے جانے سے انابیل کا اخراج عمل میں آیا ویسے ہی عہد نامہ قدیم کے لیے اسی انتخاب کو ضروری قرار دے دیا گیا۔ ہر چیز یا تقریباً ہر چیز تسلیم کر لی گئی ہے۔

اس مختلف النوع مزوج کے کسی پہلو کو قرون وسطیٰ کے اختتام سے پہلے بابہ النزاع بنانے کی کس میں جرات تھی — کم از کم مغرب میں؟ جواب ہے کہ کسی شخص میں نہیں یا تقریباً کسی میں نہیں۔ قرون وسطیٰ کے اختتام سے دور جدید کے آغاز تک، دو ایک ناقد ابھرنے شروع ہوئے، لیکن جیسا کہ ہم پیشتر دیکھ چکے ہیں، ارباب کلیسا اپنا راستہ بنانے میں ہمیشہ کامیاب رہے۔ آج کل بلاشبہ متن سے متعلق نقد کی ایک خاصی مقدار موجود ہے۔ لیکن اگر کلیسائی اختصاصیین بھی بہت سے تفصیلی نکات کا جائزہ لینے کی سعی میں استغراق سے کام لیتے تو وہ اس چیز میں نہایت گہرائی تک اترنے کو ترجیح نہ دیتے جس کو لطف گوئیائی سے وہ ”مشکلات“ کا

نام دیتے ہیں۔ وہ جدید معلومات کی روشنی میں اس کا مطالعہ کرنے کی جانب مشکل سے مائل ہوتے ہیں۔ وہ تاریخ کے ساتھ تو نظائر قائم کر سکتے ہیں، _____ خاص طور سے اس وقت جب تاریخ اور بائبل کے بیانات باہم مطابقت رکھتے ہوئے محسوس ہوتے ہوں _____ لیکن ابھی تک انہوں نے خود کو اس بات کے لیے آمادہ نہیں کیا کہ وہ سائنسی تصورات کے ساتھ کھلے دل سے اور مکمل طور پر موازنہ کر سکیں۔ ان کا خیال ہے کہ اس سے لوگوں میں یہودی عیسائی صحف کے بارے میں احتجاج کرنے کا رجحان پیدا ہو جائے گا جو ابھی تک غیر متنازع رہے ہیں۔



حواشی

- ۱۔ یہود کے ان کتب مذہبی کے مصنفین جن میں خدا کے لیے بجائے ”یہوداہ“ کے ”الوہیم“ کا لفظ استعمال ہوا ہے۔
- ۲۔ مرشدانہ یا پروہتی۔ اس کو یروشلیم میں ہیکل کے مبلغین نے مرتب کیا تھا۔
- ۳۔ جنوبی فلسطین کا وہ علاقہ جو حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات کے بعد ان کے صاحبزادے رحبعام اور حضرت داؤد علیہ السلام کے خانوادے سے وابستہ رہا۔ باقی اسرائیلیوں نے یربعام کو جس نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے خلاف بغاوت کی تھی فلسطین کے بڑے حصہ کا حکمران منتخب کر لیا۔
- ۴۔ بنی اسرائیل کے ایک نبی جن کو ایلیمہ یا عالیہاہ بھی کہا جاتا ہے ان کا زمانہ نویں صدی قبل مسیح کا ہے۔ ان کے زمانے میں زبردست معاشرتی اور مذہبی تبدیلی رونما ہوئی اور بعل دیوتا (سورج) کی پوجا نے زور پکڑنا شروع کیا۔ ایلیمہ نے اس تحریک کے خلاف مسلسل جہاد کیا۔ (مترجم)
- ۵۔ بنی اسرائیل کے ایک اور نبی جو ایلیمہ کے جانشین ہوئے۔ (مترجم)
- ۶۔ حضرت یوشع بن نون جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد نبی ہوئے اور جنھوں نے بنی اسرائیل کو کنعان کا مالک بنایا۔ (مترجم)
- ۷۔ دسویں سے آٹھویں صدی تک اسرائیل کا دارالحکومت رہا۔ رواں صدی کے پہلے اور دوسرے ربع میں کھدائیاں کرا کر آثار برآمد کیے گئے ہیں۔
- ۸۔ مسیحا (م ۶۰۸ ق م) یہوداہ کا بادشاہ تھا وہ اپنے باپ اموص کا جانشین ہوا اس کے زمانے میں قانون شریعت ایک معبد سے دستیاب ہوا اس نے ایک اصلاحی تحریک شروع کی۔ یرمیاہ نبی نے اس زمانے میں پیشین گوئیاں کیں۔ مصر کے فرعون نیحو نے اس کے عہد میں فلسطین پر حملہ کیا۔ مسیحا نے اس کا مقابلہ کیا مگر شکست کھائی اور لڑائی میں مارا گیا۔ (۶۰۸ ق م)
- ۹۔ بنی اسرائیل کے ایک عظیم القدر نبی جن کا زمانہ ۶۵۰ ق م سے ۵۸۵ تک قرار دیا گیا ہے انھوں نے پیشین گوئیاں کیں جو عہد نامہ قدیم میں شامل صحیفوں یرمیاہ اور نوحہ میں مذکور ہیں۔

۱۰۔ ساتویں صدی قبل مسیح سے بنی اسرائیل کی بدکاریاں بہت بڑھ گئی تھیں۔ اس وقت کئی نبی مبعوث ہوئے، انہوں نے بہت کچھ عذاب خداوندی سے ڈرایا لیکن بنی اسرائیل باز نہ آئے۔ آخر کار بابل کے دوسرے دور عروج کا مشہور فرماں روا بخت نصر دوم (۶۰۵ ق م تا ۵۶۲ ق م) مصر کے یہودیوں کو گرفتار کر کے بابل لے گیا۔ یہ اس قوم کی پہلی جلا وطنی یا اسیری تھی جس شخص کو بخت نصر نے یروشلیم کی حکومت سپرد کی تھی اس نے ۵۸۷ ق م میں بغاوت کر دی جس کی وجہ سے اس نے دوبارہ حملہ کیا۔ بیت المقدس کو تباہ کر دیا اور بہت سے یہودیوں کو گرفتار کر کے لے گیا۔ آخر کار خورس کے زمانہ میں رہائی ملی۔ (مترجم)

۱۱۔ تینوں کتابیں اسفار محرفہ میں شامل ہیں۔

۱۲۔ اس کا اصل نام جوزف بن میثیاس ہے وہ یہودی مورخ اور شاہی خاندان کا ایک جزل تھا۔ یروشلیم میں پیدا ہوا (۳۷) اس نے یونانی اور عبرانی ادب کا مطالعہ کیا۔ تین سال ایک درویش کے ساتھ ریگستانی علاقے میں گزارے پھر وہ یروشلیم لوٹ آیا۔ گیلیلی کا گورنر بنا، اس بغاوت میں شریک رہا جو رومیوں کے خلاف برپا ہوئی۔ آخر عمر میں یہوداہ میں کچھ قطعات زمین اور وظیفہ لے کر گوشہ نشین ہو گیا۔ اس نے کئی کتابیں جن میں قوم یہودی کی تاریخ ہے لکھیں تقریباً ۱۰۰ء میں فوت ہوا۔ (مترجم)

۱۳۔ اس کا زمانہ پہلی صدی ق م کا آخر اور پہلی صدی عیسوی کا شروع زمانہ ہے۔ وہ اسکندریہ کا یونانی الاصل یہودی تھا۔ اسی لیے ”یہودی افلاطون“ بھی کہلاتا ہے۔ سنہ ۴۰ء میں یہودیوں کے ایک وفد کی جو روم گیا تھا قیادت کی۔ اس نے افلاطون، ارسطو اور دیگر یونانی افکار کے فلسفہ کی اسفار خمسہ کے اصولوں سے مطابقت کرنے کی بھی کوشش کی تھی۔ (مترجم)

۱۴۔ رچرڈ سائمن کا زمانہ ۱۶۳۸ء سے ۱۷۱۲ء تک ہے اس کا تعلق فرانسیسی رومن کیتھولک سے تھا۔ اس کی کتابوں میں دو کافی مشہور ہیں ایک استوار کورینک دو ڈینیٹال (عہد نامہ قدیم کی تنقیدی تاریخ) اور دوسری استوار کورینک ڈو ٹینکست دو نور دو تیسٹال ہے۔ پہلی کا سنہ تصنیف ۱۶۷۸ء ہے اور دوسری کا ۱۶۸۳ء پہلی کتاب پر رومن کیتھولک اور پروٹسٹنٹ دونوں جماعتوں کی طرف سے ہنگامہ ہوا۔ (مترجم)

۱۵۔ آئندہ ابواب میں جب ہم جدید سائنسی معلومات سے دو چار ہوں گے اس وقت ہم دیکھیں

گئے کہ سرژونل ورژن کے مصنفین نے سطح زمین پر انسان کی قدامت، زبان میں اس کے مقام اور تخلیق کے عمل کے موضوع پر واقعاتی غلطیاں کتنی تعداد میں کی ہیں۔ یہ غلطیاں نمایاں طور پر متون میں تحریف اور ردوبدل کی وجہ سے ہوئی ہیں۔

۱۶۔ فشی (سنہ ۶۹۲ ق م تا ۶۳۹ ق م) یوداہ کا بادشاہ تھا۔ اس کا دور حکمرانی طویل ترین تھا۔ اشوریہ کا باہکزار رہا۔ کچھ عرصے بابل میں قید کاٹی۔ منسے کی دعا جو اسفار محرفہ میں دی گئی ہے اس سے منسوب کی جاتی ہے۔

۱۷۔ عہد نامہ قدیم میں یہ واقعہ اس طرح درج ہے:-

”اور خداوند نے فشی اور اس کے لوگوں سے باتیں کیں پر انہوں نے کچھ دھیان نہ دیا۔ اس لیے خداوند ان پر بادشاہ اشور کے سپہ سالار کو چڑھا لایا جو فشی کو زنجیروں سے جکڑ کر اور بیڑیاں ڈال کر بابل کو لے گئے۔ جب وہ مصیبت میں پڑا تو اس نے خداوند اپنے خدا سے منت کی اور اپنے باپ دادا کے خدا کے حضور نہایت خاکسار بنا اور اس نے اس سے دعا کی۔ تب اس نے اس کی دعا قبول کر کے اس کی فریاد سنی اور اسے اس کی مملکت میں یروشلم کو واپس لایا۔ تب فشی نے جان لیا کہ خداوند ہی خدا ہے۔ (۲ تواریخ ۲۳: ۱۱-۱۳)۔

عہد نامہ قدیم اور سائنس نتائج تحقیقات

ان مضامین میں سے جو عہد نامہ قدیم اور اسی طرح انانجیل میں بیان ہوئے ہیں، کوئی بھی ایسا نہیں ہے جو جدید معلومات کی روشنی میں فراہم کردہ واقعات سے مطابقت رکھتا ہو۔ جب بائبل کے متن اور سائنس کے مابین کوئی بے آہنگی واقع ہوتی ہے تو یہ نہایت اہم نکات پر ہوتی ہے۔

جیسا کہ ہم سابقہ باب میں پہلے ہی دیکھ چکے ہیں، بائبل میں تاریخی تسامحات پائے جاتے ہیں اور صراحت کے طور پر ہم یہودی اور عیسائی ماہرین کی نشاندہی پر ان میں سے متعدد کا حوالہ بھی دے چکے ہیں۔ مؤخر الذکر قدرتی طور پر اس جانب مائل ہیں کہ اس قسم کے تسامحات کی اہمیت کو گھٹا کر دکھائیں۔ وہ کسی دیندار مصنف کے لیے اس بات کو ایک قدرتی سی چیز قرار دیتے ہیں کہ وہ تاریخی واقعات کو دینیات کے مطابق بنا کر پیش کر دے، اور تاریخ کو اس طرح لکھے کہ وہ بعض ضرورتوں سے ہم آہنگ ہو جائے۔ متی کے مطابق انجیل کے معاملہ میں ہم آگے چل کر دیکھیں گے کہ حقائق کو بیان کرنے میں یہی آزادی برتی گئی اور جو کچھ اس کے خلاف ہوا، اس پر تنقید کرنے کی اجازت بھی اسی طرح دی گئی گویا وہ حق ہے۔ کوئی منطقی مزاج اور معروضی طریقہ اختیار کرنے والا شخص اس طرز عمل سے مطمئن نہیں ہو سکتا۔

منطقی زاویہ نظر سے یہ ممکن ہے کہ تضادات اور ناممکنات کی ایک کثیر تعداد کو نکال باہر کیا جائے۔ ہو سکتا ہے کہ دو مختلف ماخذوں کی موجودگی کی، جو کسی ایک واقعہ کو تحریر کرنے میں اختیار کیے گئے ہیں، ابتداء ایک حقیقت کو دو مختلف طریقوں سے پیش کرنے کی وجہ سے ہو۔ پھر یہی سب کچھ نہیں ہے۔ مختلف تصرفات خود متن میں بعد کے اضافہ جات، ان تفسیروں

کی طرح جو بعد میں شامل کی جاتی ہیں، پھر جب دوبارہ نقل ہونے لگے تو ان ہی کو بعد کے متن میں شامل کر لیا گیا ہو۔ ان باتوں کا ماہرین نے اصل عبارت پر تنقید کے سلسلہ میں پوری طرح اعتراف کیا ہے اور بعض نے تو بڑی صاف گوئی سے کام لے کر ان کے نیچے خط کھینچ دیا ہے۔ مثلاً اسفار خمسہ کے معاملہ میں فادرے دو نے عام تمہید میں جو انہوں نے کتاب پیدائش کے ترجمہ کے شروع میں دی ہے (صفحات ۱۳ اور ۲۴) متعدد اختلافات کی جانب توجہ مبذول کرائی ہے۔ ہم ان کو یہاں نقل نہیں کریں گے اس لیے کہ اس جائزے کے دوران ہم ان میں سے متعدد کا بعد میں حوالہ دیں گے۔ عام تاثر جو کسی شخص کو ملتا ہے وہ یہ ہے کہ متن کو حرف بہ حرف قبول نہیں کرنا چاہیے۔ اس موقع پر ایک بڑی نمایاں مثال پیش کی جاتی ہے۔

کتاب پیدائش میں (۶، ۳) طوفان عالمگیر سے متصل خدا فیصلہ کرتا ہے کہ آئندہ سے آدمی کی عمر کی حد ایک سو بیس سال ہوا کرے گی۔ ”اس کی عمر ایک سو بیس برس کی ہوگی۔“ لیکن بعد میں چل کر ہم دیکھتے ہیں کہ اسی کتاب پیدائش میں درج ہے (۱۱: ۱۰-۳۲) کہ حضرت نوح علیہ السلام کے اخلاف میں سے دس کی عمریں ۱۲۸ سے لے کر ۶۰۰ سال تک ہوئیں (اسی باب میں وہ جدول ملاحظہ کیجئے جس میں حضرت نوح علیہ السلام کے اخلاف کو حضرت ابراہیم علیہ السلام تک پیش کیا گیا ہے) ان دونوں عبارتوں کے مابین تضاد و تناقص بالکل واضح ہے۔ اس کی تشریح و توضیح معمولی نوعیت کی ہے پہلی عبارت (پیدائش ۶، ۳) ایک یہودی متن ہے جس کا زمانہ جیسا کہ ہم پہلے دیکھ چکے ہیں، دسویں صدی قبل مسیح سے بعد کا ہے۔ کتاب پیدائش میں دوسری عبارت (۱۰: ۱۰-۳۲) نہایت جدید دور کا ایک متن ہے۔ (چھٹی صدی قبل مسیح) جس کا ماخذ مرشدانہ نسخہ ہے۔ یہ نسخہ ان نسب ناموں کی ابتداء پر ہے جو عمروں کی لمبائی کے متعلق معلومات کے سلسلے میں ایسے قرین صحت ہیں جیسے وہ بحیثیت مجموعی ناممکن ہیں۔

یہ بات کتاب پیدائش میں ہے کہ ہم جدید سائنس کے ساتھ نہایت نمایاں غیر ہم آہنگیاں پاتے ہیں۔ ان کا تعلق تین لازمی نکات سے ہے۔

- (۱) دنیا کی تخلیق اور اس کے مدارج۔
- (۲) دنیا کی تخلیق کی تاریخ اور سطح ارض پر ظہور آدم کی تاریخ۔
- (۳) طوفان عالمگیر کا بیان۔

دنیا کی تخلیق

جیسا کہ فادر دے دوتاتے ہیں کتاب پیدائش ”تخلیق کے دو پہلو بہ پہلو ملا کر رکھے گئے بیانات سے شروع ہوتی ہے۔“ جب جدید سائنسی مواد کے ساتھ ان کی ہم آہنگی کے نقطہ نظر سے ان کا جائزہ لیا جائے تو ہمیں ان میں سے ہر ایک کو الگ الگ دیکھنا پڑے گا۔

تخلیق کا پہلا بیان

پہلا بیان - باب اول اور باب دوم کی اولین آیات پر محیط ہے۔ سائنسی نقطہ نظر سے عدم صحت کا یہ ایک شاہکار ہے اس کے لیے ایک پارے کا ایک وقت میں جائزہ لینا پڑے گا جو عبارت یہاں پیش کی جا رہی ہے وہ بائبل کے نظر ثانی شدہ معیاری نسخہ سے ماخوذ ہے۔ (روائزڈ اسٹنڈرڈ ورژن آف دی بائبل)

باب اول آیات ۱ اور ۲۔

”خدا نے ابتدا میں زمین و آسمان کو پیدا کیا اور زمین ویران اور سنسان تھی اور گہراؤ کے اوپر اندھیرا تھا اور خدا کی روح پانی کے اوپر جنبش کرتی تھی۔“

یہ مان لینا قطعاً ممکن ہے کہ زمین کی تخلیق سے پہلے جو شے کائنات کی شکل میں رونما ہونے والی تھی جو ہمارے علم میں ہے کہ یہ تاریکی سے ڈھکی ہوئی ہو لیکن اس زمانے میں پانی کی موجودگی کا تذکرہ کلیۃً ایک خاص تصور ہے۔ ہم اس کتاب کے تیسرے حصہ میں دیکھیں گے کہ اس امر کی ہر علامت موجود ہے کہ کائنات کی تشکیل کے ابتدائی درجہ میں گیس کا ایک تودہ موجود تھا۔ اس کی جگہ پانی کو قائم کر دینا غلطی ہے۔

آیات ۵۲۳۔

”اور خدا نے کہا کہ روشنی ہو جا اور روشنی ہو گئی اور خدا نے دیکھا کہ روشنی اچھی

ہے اور خدا نے روشنی کو تاریکی سے جدا کیا اور خدا نے روشنی کو تو دن کہا اور تاریکی کو رات اور شام ہوئی اور صبح ہوئی سو پہلا دن ہوا۔“

کائنات میں جو روشنی چکر لگا رہی ہے وہ ستاروں میں پیچیدہ قسم کے رد عمل کا نتیجہ ہے۔ اس رد عمل کی جانب ہم اس کتاب کے تیسرے حصہ میں مراجعت کریں گے۔ تاہم بائبل کے بموجب تخلیق کے اس مرحلے میں ستاروں کی تشکیل ہنوز نہیں ہوئی تھی۔ کتاب پیدائش میں فلک کی روشنیوں کا ذکر چودہویں آیت تک نہیں آیا۔ جب کہ چوتھے دن نیروں کی تخلیق عمل میں آئی تاکہ ”وہ دن کو رات سے الگ کریں“ ”اور زمین پر روشنی ڈالیں۔“ اور یہ تمام تر صحیح ہے لیکن یہ بات غیر منطقی ہے کہ نتیجہ (روشنی) کا ذکر پہلے دن میں ہی کر دیا گیا جب کہ اس روشنی کا منبع (سبب) تین دن بعد تخلیق ہوا۔ علاوہ ازیں شام اور صبح کے وجود کی حقیقت کو پہلے ہی دن بیان کر دینا قطعاً ایک قیاسی بات ہے۔ شام اور صبح کا وجود ایک دن کے حصوں کے طور پر صرف زمین کی تخلیق اور اس کے اپنے نیرو یعنی سورج کی روشنی کے تحت گردش شروع کرنے کے بعد سمجھ میں آسکتا ہے۔

آیات ۸۲۶

”اور خدا نے کہا کہ پانیوں کے درمیان فضا ہو“ تاکہ پانی، پانی سے جدا ہو جائے اور خدا نے فضا کو بنایا اور فضا کے نیچے کے پانی کو فضا کے اوپر کے پانی سے جدا کیا۔ اور ایسا ہی ہوا اور خدا نے فضا کو آسمان کہا اور شام ہوئی اور صبح ہوئی۔ سو دوسرا دن ہوا۔“

پانیوں کے خیالی افسانہ کا سلسلہ یہاں بھی جاری ہے۔ اس طرح کہ فضا نے ان کو دو طبقوں میں بانٹ دیا وہ اس لیے کہ طوفان عالمگیر کا بیان اوپر کے پانی کو گزرنے اور زمین کے اوپر بننے کا موقع فراہم کرتا ہے۔ پانیوں کی دو انباروں کی شکل میں جدائی کا یہ تصور سائنسی نقطہ نظر سے ناقابل قبول ہے۔

آیات ۱۳۲۹

”اور خدا نے کہا کہ آسمان کے نیچے کا پانی ایک جگہ جمع ہو کہ خشکی نظر آئے اور ایسا ہی ہوا اور خدا نے خشکی کو زمین کہا اور جو پانی جمع ہو گیا تھا اس کو سمندر اور خدا نے دیکھا کہ یہ اچھا ہے۔ اور خدا نے کہا کہ زمین گھاس اور بیج دار بوٹیوں کو اور پھلدار درختوں کو جو اپنی اپنی

جنس کے موافق پھلیں اور جو زمین پر اپنے آپ ہی میں بیج رکھیں اگائے اور ایسا ہی ہوا۔ تب زمین نے گھاس اور بوٹیوں کو جو اپنی اپنی جنس کے موافق بیج رکھیں، اور پھلدار درختوں کو جن کے بیج ان کی جنس کے موافق ان میں ہیں اگایا اور خدا نے دیکھا کہ یہ اچھا ہے اور شام ہوئی اور صبح ہوئی۔ سو تیسرا دن ہوا۔“

یہ حقیقت کہ براعظم زمین کی تاریخ میں اس وقت ابھرے جب وہ ہنوز پانی سے ڈھکی ہوئی تھی۔ سائنسی اعتبار سے کلیۃً قائل قبول ہے۔ البتہ جو بات قطعاً کمزور ہے، وہ یہ تصور ہے کہ سورج کے وجود میں آنے سے قبل ایک انتہائی منظم عالم نباتات جو بیج سے اُگے منصہ شہود پر آجاتا ہے۔ (کتاب پیدائش میں ہے کہ سورج چوتھے دن سے پہلے نمودار نہیں ہوتا) اور اسی طرح راتوں اور دنوں کے تواتر سے ظاہر ہونے کا معاملہ بھی قائل فہم نہیں ہے۔

آیات ۱۲-۱۳

”اور خدا نے کہا کہ فلک پر نیب ہوں کہ دن کو رات سے الگ کریں اور وہ نشانوں اور زمانوں اور دنوں اور برسوں کے امتیاز کے لیے ہوں۔ اور وہ ملک پر انوار کے لیے ہوں کہ زمین پر روشنی ڈالیں اور ایسا ہی ہوا۔ سو خدا نے دو بڑے نیب بنائے۔ ایک نیب اکبر کہ دن پر حکم کرے اور ایک نیب اصغر جو کہ رات پر حکم کرے، اور اس نے ستاروں کو بھی بنایا اور خدا نے ان کو فلک پر رکھا کہ زمین پر روشنی ڈالیں اور دن پر اور رات پر حکم کریں اور اجالے کو اندھیرے سے جدا کریں اور خدا نے دیکھا کہ یہ اچھا ہے۔ اور شام ہوئی اور صبح ہوئی۔ سو چوتھا دن ہوا۔“

یہاں بائبل کے مصنف کا بیان قائل قبول ہے۔ اس عبارت پر صرف یہ اعتراض کیا جاسکتا ہے۔ کہ بحیثیت مجموعی اس ذکر کو مناسب مقام نہیں دیا گیا، زمین اور چاند جیسا کہ ہمارے علم میں ہے اپنے ابتدائی نیب یعنی سورج سے خارج ہوئے ہیں۔ سورج اور چاند کی تخلیق کو زمین کی تخلیق کے بعد قرار دینا نظام شمسی کے ارکان کی تشکیل کے پوری طرح تسلیم شدہ تصورات کے خلاف ہے۔

آیات ۲۰-۲۲

”اور خدا نے کہا کہ پانی جانداروں کو کثرت سے پیدا کرے اور پرندے زمین کے اوپر

فضا میں اڑیں اور خدا نے بڑے بڑے دریائی جانوروں کو اور ہر قسم کے جاندار کو جو پانی سے بکثرت پیدا ہوئے تھے اس کی جنس کے موافق اور ہر قسم کے پرندوں کو ان کی جنس کے موافق پیدا کیا اور خدا نے دیکھا کہ یہ اچھا ہے اور خدا نے ان کو یہ کہہ کر برکت دی کہ پھلو اور بڑھو اور ان سمندروں کے پانی کو بھر دو اور پرندے زمین پر بہت بڑھ جائیں اور شام ہوئی اور صبح ہوئی سو پانچواں دن ہوا۔“

اس عبارت میں ایسے دعوے ہیں جو ناقابل قبول ہیں۔

کتاب پیدائش کے مطابق عالم حیوانی کی ابتداء سمندری جانوروں اور پرندوں کے ظہور سے ہوئی۔ بائبل کے بیان سے یہ معلومات فراہم ہوتی ہیں۔ جیسا کہ ہم آئندہ آیات میں دیکھیں گے _____ کہ بعد میں آنے والے دن تک _____ زمین جانوروں سے آباد نہیں ہوئی۔

یہ بات تو یقینی ہے کہ حیات کی ابتداء سمندر سے ہوئی لیکن اس سوال پر بحث اس کتاب کے تیسرے حصہ سے پہلے نہیں کی جائے گی۔ اصل بات یہ ہے کہ زمین پر جانوروں کی آبادی سمندر سے ہوئی لیکن جیسا کہ خیال کیا جاتا ہے کہ پرندوں کی ابتداء ان جانوروں سے ہوئی جو سطح ارض پر مسکن گزین تھے۔ خاص طور پر رینگنے والے جانوروں کی ایک ایسی قسم سے جو دور مانی میں اس پر رہ رہے تھے۔ بہت سی حیاتیاتی خصوصیات جو دونوں اقسام میں مشترک ہیں، نتیجہ کے اس استخراج کے امکان کو ظاہر کرتے ہیں تاہم زمین پر بسنے والے چوپاؤں کا تذکرہ کتاب پیدائش کے چھٹے دن تک نہیں کیا گیا جو پرندوں کے ظہور کا دن ہے لہذا پیدائش کی یہ ترتیب کہ زمین کے چوپائے، پرندوں کے بعد وجود میں آئے قابل قبول نہیں ہے۔

آیات ۲۴ تا ۳۱

”اور خدا نے کہا کہ زمین جانداروں کو ان کی جنس کے موافق چوپائے اور رینگنے والے جاندار اور جنگلی جانور کی جنس کے موافق پیدا کرے اور ایسا ہی ہوا اور خدا نے جنگلی جانوروں اور چوپایوں کو ان کی جنس کے موافق اور زمین کے رینگنے والے جانداروں کو ان کی جنس کے موافق بنایا اور خدا نے دیکھا کہ یہ اچھا ہے۔ پھر خدا نے کہا کہ ہم انسان کو اپنی صورت پر اپنی شبیہ کے مانند بنائیں اور وہ سمندر کی مچھلیوں اور آسمان کے پرندوں اور چوپایوں اور تمام

زمین اور سب جانداروں پر جو زمین پر ریگتے ہیں اختیار رکھیں۔“

”چنانچہ خدا نے انسان کو اپنی صورت پر پیدا کیا۔ خدا کی صورت پر اس کو پیدا کیا۔ زمین اور ناری ان کو پیدا کیا۔“

”اور خدا نے ان کو برکت دی اور کہا کہ پھلو اور بڑھو اور زمین کو معمور و محکوم کرو اور سمندر کی مچھلیوں اور ہوا کے پرندوں اور ان جانوروں پر جو زمین پر چلتے ہیں اختیار رکھو۔ اور خدا نے کہا کہ دیکھو میں تمام روئے زمین کی کل بیج دار سبزی اور ہر درخت جس میں اس کا بیج دار پھل ہو تم کو دیتا ہوں۔ یہ تمہارے کھانے کو ہیں۔ اور زمین کے کل جانوروں کے لیے اور ہوا کے کل پرندوں کے لیے اور ان سب کے لیے جو زمین پر ریگتے والے ہیں جن میں زندگی کا دم ہے کل ہری بوٹیاں کھانے کو دیتا ہوں اور ایسا ہی ہوا۔ اور خدا نے سب پر جو اس نے بنایا تھا نظر کی اور دیکھا کہ وہ سب بہت اچھا ہے اور شام ہوئی اور صبح ہوئی۔ سو چھٹا دن ہوا۔“

یہ تخلیق کے عروج کا تذکرہ ہے۔ مصنف اس سب جاندار مخلوق کی فرشتیں پیش کر دیتا ہے جس کا پہلے ذکر نہیں ہوا تھا اور انسان اور چوپائے کی خوراک کی مختلف اقسام بھی بیان کر دیتا ہے۔

جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں سو اس بات میں ہوا کہ چوپایوں کے ظہور کو پرندوں کے بعد دکھایا گیا۔ تاہم انسان کے ظہور کو صحیح طور پر جملہ جاندار اشیاء کی اصناف کے بعد رکھا گیا ہے۔

تخلیق کا ذکر باب دو کی پہلی تین آیات میں اختتام کو پہنچ جاتا ہے۔

”سو آسمان اور زمین اور ان کے کل لشکر کا بنانا ختم ہوا اور خدا نے اپنے کام کو جسے وہ کرتا تھا ساتویں دن ختم کیا اور اپنے سارے کام سے جسے وہ کر رہا تھا ساتویں دن فارغ ہوا اور خدا نے ساتویں دن کو برکت دی اور اسے مقدس ٹھہرایا کیونکہ اس میں خدا ساری کائنات سے جسے اس نے پیدا کیا اور بنایا فارغ ہوا۔“

”یہ ہے آسمان اور زمین کی پیدائش جب وہ خلق ہوئے۔ جس دن خداوند خدا نے زمین اور آسمان کو بنایا۔“

ساتویں دن کا یہ تذکرہ کسی قدر اظہار خیال چاہتا ہے۔

پہلی چیز بعض الفاظ کا مفہوم ہے۔ متن 'بائبل' کے روائزڈ اسٹڈرڈ ورژن سے لیا گیا ہے جس کا صدر میں ذکر کیا جا چکا ہے۔ یہاں لفظ لشکر اغلباً مخلوق اشیاء کی کثرت کو ظاہر کرتا ہے۔ جہاں تک اس عبارت کا تعلق ہے۔ "وہ فارغ ہوا" یہ عبرانی لفظ "شباط" کے ترجمہ کرنے کا ایک ڈھنگ ہے۔ لفظ "شباط" سے یہودیوں کے آرام (چھٹی) کا دن ماخوذ ہے۔ لہذا انگریزی کی عبارت سبتہ 'اردو سبت ہو گئی۔

یہ بات بالکل واضح ہے کہ خدا کے متعلق جو چھ دن کے کام کے بعد آرام کرنے کو کہا گیا ہے یہ محض خرافات ہے۔ پھر بھی اس کی ایک توضیح و تاویل ہو سکتی ہے۔ ہمیں یہ امر ذہن میں رکھنا چاہیے کہ تخلیق کا جو بیان اس جگہ پیش کیا گیا ہے نام نہاد مرشدانہ متن سے لیا گیا ہے جن کو ان پادریوں اور منشیوں نے تحریر کیا تھا جو بائبل کی اسیری کے زمانہ کے نبی حزقی ایل کے روحانی جانشین تھے اور جنہوں نے چھٹی صدی قبل مسیح میں لکھا تھا۔ ہم یہ بات پہلے ہی دیکھ چکے ہیں کہ کس طرح پادریوں نے کتاب پیدائش کے یہودی اور ایلوی متون کو لیا اور اسی موقف کے مطابق اپنے انداز میں تشکیل نو کر لی۔ فادرے دو نے لکھا ہے کہ ان تحریروں کا شرعی نقطہ نظر بے حد لازمی ہے۔ اس کا ایک خاکہ صدر میں پہلے ہی دیا جا چکا ہے۔

جب کہ تخلیق کے یہودی متن میں جو مرشدانہ متن سے کئی صدی پہلے لکھا گیا تھا خدا کے آرام کا جو ہفتہ بھر کی مشقت کے سبب تھکن ہو جانے کے بعد اس نے کیا تھا کوئی ذکر نہیں ہے۔ مرشدانہ متن کے مصنفین نے اس کو اپنی تحریر میں شامل کر لیا۔ وہ موخر الذکر کو الگ الگ دنوں میں تقسیم کر دیتے ہیں اور ہفتہ کے دنوں کا نہایت باضابطہ اظہار کرتے ہیں وہ یوم سبت کے گرد جو آرام کے لیے ہے اس ہفتہ کی تعمیر کھڑی کرتے ہیں اور معتقدین کے لیے اس بات کی نشاندہی کر کے کہ خداوند کریم نے سب سے پہلے اس کی تقدیس کی تھی ان کو حق بجانب بنانا چاہتے ہیں۔ اس عملی ضرورت کے نتیجہ میں جو بیان پیش کیا گیا ہے وہ بظاہر منطقی حیثیت سے مذہبی ترتیب کا حامل ہے لیکن فی الحقیقت سائنسی معلومات ہمیں اس امر پر مجبور کرتے ہیں کہ موخر الذکر کو ہم ایک من گھڑت قسم کی چیز سمجھیں۔

یہ تصور کہ تخلیق کے سلسلہ وار مدارج، جس طرح کہ مرشدانہ مصنفین نے لوگوں

کے مذہبی معتقدات کو ابھارنے کی خواہش کے طور پر بیان کیے تھے سکر کر ایک ہفتہ کی مدت میں سامگئے۔ ایک ایسا مفروضہ ہے جس کی سائنسی نقطہ نظر سے مدافعت ممکن نہیں ہے۔ آج ہمیں مکمل طور پر اس بات کا شعور ہے کہ کائنات اور زمین کی تخلیق مختلف مدارج سے ہو کر گذری اور اس میں کافی عرصہ لگا۔ (کتاب ہذا کے تیسرے حصے میں جب ہم تخلیق کے بارے میں قرآن کی دی ہوئی معلومات پر غور کریں گے تو اس سوال کو اس وقت زیر بحث لائیں گے) اگر چھٹے دن کی شام کو ہی یہ تذکرہ اس ساتویں دن کا جب بقول کسے خداوند کریم نے آرام کیا تھا ذکر کیے بغیر اختتام کو پہنچ جاتا یا جیسا کہ قرآن میں مذکور ہے جس سے یہ خیال کرنے کا موقع فراہم ہو جاتا ہے کہ واقعی دنوں کے بجائے وہ غیر معینہ طول کے ادوار ہیں تب بھی مرشدانہ متن کا بیان کسی طرح قابل قبول نہیں ہو سکتا تھا۔ ان واقعات کا جو اس میں مذکور ہیں تو اترا ہی سائنس کی ابتدائی معلومات کے کلیۃً مخالف ہے۔

لہذا یہ بات سمجھ میں آ جاتی ہے کہ تخلیق کا مرشدانہ بیان ایک تصوری اور اختراعی داستان ہے۔ اس کا مقصد حقیقت کا علم دینے کے بجائے کلیۃً مختلف تھا۔
دوسرا بیان :-

کتاب پیدائش میں تخلیق کا دوسرا بیان کسی تبصرہ یا عبارت کی تبدیلی کے بغیر پہلے بیان کے فوراً بعد ہے۔ اس پر اس قسم کے اعتراضات وارد نہیں ہوتے۔
ہمیں یہ بات ذہن میں رکھنی چاہیے کہ یہ بیان تقریباً تین صدی پرانا اور نہایت مختصر ہے۔ اس میں انسان اور جنت ارضی کی تخلیق کے لیے ارض و سموات کی تخلیق سے زیادہ جگہ دی گئی ہے۔ اس کو بھی انتہائی اختصار سے بیان کیا گیا ہے۔ (باب ۲ - آیات ۴ تا ۷) ”یہ ہے آسمان اور زمین کی پیدائش جب وہ خلق ہوئے جس دن خداوند خدا نے زمین اور آسمان کو بنایا اور زمین پر اب تک کھیت کا کوئی پودا نہ تھا اور نہ میدان کی کوئی سبزی اب تک اگی تھی۔ کیونکہ خداوند خدا نے زمین پر پانی نہیں برسایا تھا۔ اور نہ زمین جو تنے کو کوئی انسان تھا بلکہ زمین سے کھراٹھتی تھی۔ اور تمام روئے زمین کو سیراب کرتی تھی اور خداوند خدا نے زمین کی مٹی سے انسان کو بنایا اور اس کے نتھنوں میں زندگی کا دم پھونکا تو انسان جیتی جان ہوا۔“

یہ یہودی متن ہے جو موجودہ دور کی بابلوں کے متن میں دکھائی دیتا ہے مرشدانہ متن اس میں بعد کو جوڑا گیا ہے لیکن یہاں یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ کیا یہ ابتدا میں اتنا ہی مختصر تھا۔ کوئی شخص بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ یہودی متن اس تمام اثناء میں قطع و برید کی زد میں نہیں آیا۔ ہمیں نہیں معلوم کہ وہ چند سطریں جو اس وقت ہمارے پیش نظر ہیں اس تمام چیز کی ترجمانی کرتی ہیں جو تخلیق کے بارے میں بائبل کے قدیم ترین متن میں بتائی گئی تھی۔

یہودی بیان میں زمین یا آسمانوں کی واقعی تشکیل کے بارے میں کچھ نہیں کہا گیا۔ اس سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ جب خداوند قدوس نے انسان کو تخلیق کیا اس وقت زمین پر نباتات کا وجود نہیں تھا (اس وقت تک بارش نہیں ہوئی تھی) حالانکہ زمین کے پانی نے اس کی سطح کو ڈھک رکھا تھا۔ متن کے آخری بیان سے اس کی تصدیق ہوتی ہے جس وقت آدمی کی تخلیق ہوئی تو خداوند کرم نے اسی وقت ایک باغ اگا دیا۔ چنانچہ زمین پر عالم نباتات کا اسی وقت ظہور ہوا جس وقت انسان کا۔ یہ چیز سائنسی طور پر صحیح نہیں ہے۔ انسان کا زمین پر اس وقت تک ظہور نہیں ہوا جب تک کہ اس پر نباتات کو اگے ہوئے کافی زمانہ نہیں گزر گیا۔ ہمیں نہیں معلوم کہ ان دونوں واقعات کے درمیان کتنے کروڑ سال کی مدت حائل ہے۔

یہودی متن پر صرف یہی ایک تنقید ہے جو کی جاسکتی ہے۔ یہ حقیقت کہ وہ انسان کی تخلیق کو دنیا اور انسان کی تشکیل کے اعتبار سے زمان میں اس طرح محدود نہیں کرتا جس طرح مرشدانہ متن کرتا ہے کہ وہ ان کو اسی ایک ہفتہ سے متعلق کر دیتا ہے اس کی وجہ سے موخر الذکر کے خلاف جو شدید اعتراضات وارد ہوتے ہیں اس سے یہ بچ جاتا ہے۔

دنیا کی تخلیق کی تاریخ اور انسان کے زمین پر ظہور کی تاریخ

یہودی تقویم جس میں ان اعداد و شمار کی پیروی کی گئی ہے جو عہد نامہ قدیم میں دیئے گئے ہیں۔ مذکورہ بالا واقعات کی تاریخوں کا نہایت قطعیت کے ساتھ تعین کرتی ہے۔ ۱۹۷۵ء کا دوسرا نصف تخلیق عالم کے ۵۷۳۶ ویں سال کے آغاز سے مطابق ہوتا ہے۔ انسان کی تخلیق کئی دن بعد عمل میں آئی۔ چنانچہ سالوں کا حساب لگایا جائے تو اس کی عمر اعداد کے لحاظ سے اتنی ہی بیٹھتی ہے جتنی یہودی تقویم میں دی گئی ہے۔

غالباً اس حقیقت کے سبب کسی قدر تھج کرنا پڑے گی کہ ابتدائے وقت کا حساب قمری سالوں میں لگایا جاتا تھا۔ جب کہ مغرب میں استعمال ہونے والے کیلنڈر کی بنیاد شمسی سالوں پر ہے۔ یہ تھج اس وقت کرنا ہوگی جب کوئی شخص مکمل صحت کا خواہشمند ہو لیکن اس کی تعداد میں محض ۳ فیصد کا فرق ہے اس لیے یہ نہایت غیرواقع ہے۔ اپنے حسابات کو آسان بنانے کے لیے آسان طریقہ یہ ہے کہ اس کو نظر انداز کر دیا جائے۔ جو چیز یہاں اہمیت رکھتی ہے وہ ہے مقدار کا درجہ لہذا یہ بات کوئی اہمیت نہیں رکھتی ہے کہ ایک ہزار سال پر ہمارے حسابات سے تیس سال زیادہ ہو جاتے ہیں تخلیق عالم کے سلسلے میں اس عبرانی طریقہ کار کی پیروی کرتے ہوئے اگر ہم یہ بھی کہہ دیں کہ یہ واقعہ حضرت عیسیٰ ﷺ سے تقریباً سیمینتیس صدی پیشتر ہوا تھا۔ تب بھی ہم صحت کے قریب تر ہوں گے۔

جدید سائنس ہمیں کیا بتاتی ہے؟ کائنات کی تشکیل کے بارے میں اس سوال کا جواب دینا مشکل ہوگا۔ جس چیز کے سلسلے میں ہم اعداد و شمار فراہم کر سکتے ہیں وہ زمان کے لحاظ سے سنن کی وہ تعداد ہے جب نظام شمسی بنا۔ ممکن ہے کسی معقول حد تک ہم اس تعداد کے قریب پہنچ جائیں۔ اس وقت اور موجودہ زمانہ کے مابین ساڑھے چار ارب سال کا اندازہ لگایا گیا ہے۔ لہذا ہم اس بعد کو سمجھ سکتے ہیں جو اس وثوق سے قائم کردہ حقیقت کے، جو آج ہمارے علم میں ہے اور ان اعداد و شمار کے جو قدیم عہد نامہ سے حاصل کیے گئے ہیں، مابین پڑتا ہے اس مضمون پر ہم اسی کتاب کے تیسرے حصہ میں وضاحت سے گفتگو کریں گے۔ یہ حقائق بائبل کا گہری نظر سے جائزہ لینے پر ابھرتے ہیں۔ کتب پیدائش نہایت قطعیت کے ساتھ اس زمانہ کے متعلق معلومات بہم پہنچاتی ہے جو حضرت آدم ﷺ سے حضرت ابراہیم ﷺ تک ممتد ہے جو زمانہ حضرت ابراہیم ﷺ سے لے کر عیسائیت کے آغاز تک گزرا، اس کے بارے میں معلومات ناکافی ہیں۔ اس کی تائید دیگر ذرائع سے ہونی چاہیے۔

حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت ابراہیم علیہ السلام تک

کتاب پیدائش میں ابواب ۲، ۵، ۱۱، ۲۱ اور ۲۵ میں انساب سے متعلق نہایت قطعی اعداد و شمار فراہم کیے گئے ہیں۔ ان سب کا تعلق حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اجداد سے ہے جو براہ راست اوپر کی طرف بڑھتے ہوئے حضرت آدم علیہ السلام تک چلے گئے ہیں۔ ان سے وقت کی وہ مدت معلوم ہو جاتی ہے جتنی مدت تک ہر شخص زندہ رہا۔ بیٹے کی پیدائش کے وقت باپ کی عمر کا پتہ چل جاتا ہے اور اس طرح حضرت آدم علیہ السلام کی تخلیق کے حوالے سے ہر مورث کی پیدائش اور وفات کی تاریخوں کو آسانی سے جاننا ممکن ہو جاتا ہے۔ نیچے کی جدول سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے۔

اس جدول میں جو اعداد استعمال کیے گئے ہیں وہ کتاب پیدائش کے مرشدانہ متن سے حاصل شدہ ہیں۔ بائبل کا یہی متن ایسا ہے جو اس نوع کی معلومات بہم پہنچاتا ہے۔ بائبل کے مطابق یہ استخراج و استنباط کیا جاسکتا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت آدم علیہ السلام کے ۱۹۴۸ سال بعد پیدا ہوئے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا نسب نامہ

تخلیق آدم علیہ السلام کے بعد تاریخ پیدائش: عمر: تخلیق آدم علیہ السلام کے بعد تاریخ وفات

۹۳۰	۹۳۰	آدم علیہ السلام	(۱)
۱۰۳۲	۹۱۲	شیث علیہ السلام	(۲)
۱۱۳۰	۹۰۵	انوس	(۳)
۱۲۳۵	۹۱۰	قینان	(۴)
۱۲۹۰	۸۹۵	محلل ایل	(۵)

تخلیق آدم ﷺ کے بعد تاریخ پیدائش: عمر: تخلیق آدم ﷺ کے بعد تاریخ وفات

۱۳۲۲	۹۶۲	۴۶۰	یارو	(۶)
۹۸۷	۳۶۵	۶۲۲	یونس ﷺ (حتوک)	(۷)
۱۶۵۶	۹۶۹	۶۸۷	متوسلح	(۸)
۱۶۵۱	۷۷۷	۸۷۴	لمک	(۹)
۲۰۰۶	۹۵۰	۱۰۵۶	نوح ﷺ	(۱۰)
۲۱۵۶	۶۰۰	۱۵۵۶	سام	(۱۱)
۲۰۹۶	۴۳۸	۱۶۵۸	ارقلسد	(۱۲)
۲۱۲۲	۴۳۳	۱۶۹۳	سلح	(۱۳)
۲۱۸۷	۴۶۴	۱۷۲۳	عبر	(۱۴)
۱۹۹۶	۲۳۹	۱۷۵۷	فلج	(۱۵)
۲۰۲۶	۲۳۹	۱۷۸۷	رعو	(۱۶)
۲۰۴۹	۲۳۰	۱۸۱۹	سروج	(۱۷)
۱۹۹۷	۱۳۸	۱۸۴۹	نخور	(۱۸)
۲۰۸۳	۲۰۵	۱۸۷۸	تارح	(۱۹)
۲۱۲۳	۱۷۵	۱۹۴۸	ابراہیم	(۲۰)

۲۔ حضرت ابراہیم ﷺ سے عیسائیت کے آغاز تک

بائبل میں اس دور سے متعلق ایسے اعداد و شمار فراہم نہیں کیے گئے جیسے کہ حضرت ابراہیم ﷺ کے اجداد سے متعلق کتاب پیدائش میں ملتے ہیں جن سے کوئی واضح تخمینہ قائم کیا جاسکتا۔ لہذا ہمیں ابراہیم ﷺ سے لے کر حضرت عیسیٰ ﷺ کے زمانے کا اندازہ لگانے کے لیے

بعض دوسرے مآخذ کو کام میں لانا پڑے گا۔ تھوڑی سی غلطی کو نظر انداز کرتے ہوئے اس وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دور کا تعین حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے اٹھارہ صدی قبل کیا جاتا ہے۔ کتاب پیدائش میں حضرت ابراہیم علیہ السلام سے لے کر حضرت آدم علیہ السلام کے درمیانی وقفہ سے متعلق جو معلومات ملتی ہے اس کو ملایا جائے تو حضرت آدم علیہ السلام کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے تقریباً اڑتیس صدی پہلے بیٹھتا ہے۔ یہ اندازہ مسلمہ طور پر غلط ہے۔ اس غلطی کا مبداء اصل میں وہ غلطیاں ہیں جو بائبل میں آدم علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کی درمیانی مدت کے سلسلے میں رونما ہوئی ہیں۔ یہودیوں کی تقویم کی بنیاد اب بھی اسی روایت پر قائم ہے آج کل ہم بائبل کی صداقت کی روایتی انداز سے حمایت کرنے والے حضرات کو اس نامطابقت کی وجہ سے چیلنج کر سکتے ہیں جو چھٹی صدی قبل مسیح کے یہودی مذہبی پیشواؤں کے قیاسات اور جدید شریات کے درمیان رونما ہو رہی ہے۔ صدیوں تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے متعلق پرانے واقعات کے زمانے کا تعین اس معلومات کے مطابق ہوتا رہا جس کی بنیاد ان تخمینوں اور اندازوں پر تھی۔

جدید دور سے پہلے بائبل کے ایڈیشن قاری کے لیے ایسے تمہیدی بیان سے مزین کیے جاتے تھے جن میں ان واقعات کی تاریخی ترتیب کی وضاحت ہوتی تھی جو دنیا کی تخلیق اور ان کتابوں کی ترتیب کے زمانے کے درمیان رونما ہو چکے تھے۔ ان اعداد میں زمانہ کے لحاظ سے تھوڑا بہت فرق ہوتا ہے مثلاً پوپ کلمنٹ کے تیار کرائے ہوئے بائبل کے لاطینی ترجمہ (۱۶۲۱ء) سے یہ معلومات بہم پہنچی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا زمانہ کسی قدر پہلے کا تھا اور تخلیق آدم تقریباً ۴۰ صدی ق م میں ہوئی تھی۔ والٹن کی ہفت لسانی بائبل (۲) جو ۱۷ ویں صدی میں منصفہ شہود پر آئی۔ اس میں اور کلمنٹ و لگیت (پوپ کلمنٹ کا مرتب کیا ہوا بائبل کا لاطینی نسخہ) میں قاری کے لیے اس نوع کی جدولیں مہیا کی گئی ہیں جیسی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اجداد کے سلسلہ میں اوپر دی گئی ہے۔ تمام تخمینے تقریباً ان ہی اعداد سے مطابقت رکھتے ہیں جو یہاں دیئے گئے ہیں۔ دور جدید کی آمد پر بائبل کے مرتبین اس قسم کی انوکھی تاریخی جدولیں ان سائنسی انکشافات کے خلاف جائے بغیر قائم نہ رکھ سکے جن کے مطابق تخلیق کا واقعہ کہیں پہلے رونما ہوا تھا۔ انہوں نے ان جدولوں اور تمہیدی بیانات کو حذف کر دینے پر ہی اکتفاء کی۔ تاہم انہوں نے قاری کو یہ بتانے سے اجتناب برتا کہ بائبل کے وہ متن جن پر ان تاریخی جدولوں کا

انحصار ہے، کلیۃً مسترد کی جا چکی ہیں، اور وہ حقیقت کو ظاہر نہیں کرتیں۔ انہوں نے ان پر ایک ہلکا سا پردہ ڈال دیا اور نہایت شاطرانہ قسم کی منطق کے ایسے مقررہ فقرے ایجاد کیے جن سے وہ متن اسی طرح قابل قبول بن جاتا تھا، جس طرح پہلے سمجھا جاتا تھا، اور یہ عمل بغیر کسی قطع و برید کے مکمل ہو جاتا تھا۔

یہی وجہ ہے کہ بائبل کے مرشدانہ متن میں جو نسب نامے شامل ہیں وہ اب بھی اسی طرح قدر کی نگاہ سے دیکھے جاتے ہیں باوجودیکہ بیسویں صدی میں کوئی شخص بھی ایسی من گھڑت باتوں کی بنیاد پر معقولیت کی حدود میں رہتے ہوئے وقت کا شمار نہیں کر سکتا۔

موجودہ سائنسی اعداد و سطح ارض پر ظہور آدم کی تاریخ کو متعین کرنے میں ایک خاص حد سے آگے بڑھنے سے روکتے ہیں۔ ہمیں یقین ہے کہ انسان جس میں کام کرنے کی صلاحیت اور فہم و شعور اس کو ان مخلوقات سے ممتاز کرتے ہیں جو اس جیسے دکھائی دیتے ہیں۔ زمین پر ایک خاص قابل لحاظ تاریخ کے بعد وجود میں آیا۔ تاہم کوئی شخص بھی یہ نہیں بتا سکتا کہ وہ صحیح تاریخ کون سی تھی، جس کو اس کا ظہور ہوا۔ اس وقت ہم صرف یہ کہہ سکتے ہیں کہ ایسی مخلوق کے جو انسانی خیالات اور عمل کی حامل تھی ایسے باقیات دستیاب ہوئے ہیں جن کے زمانہ کا حساب لاکھوں سال میں لگایا جاسکتا ہے۔

قریبی تاریخ کا یہ تصور ماقبل تاریخی انسان کی طرف اشارہ کرتا ہے، جس میں سے تھوڑے ہی عرصہ پہلے جس کی دریافت ہوئی ہے وہ کرو میگنن (۳) نسل کا انسان ہے۔ فی الحقیقت دنیا بھر میں اور بھی کئی ایسی باقیات دستیاب ہوئی ہیں جن کا تعلق نوع انسانی سے ہے۔ ان سے پتہ چلتا ہے کہ وہ کم ترقی یافتہ انواع تھیں اور ان کا زمانہ کہیں لاکھوں سال پر محیط ہے لیکن سوال یہ ہے کہ کیا وہ واقعی نوع بشر کہلائے جاسکتے ہیں؟

جواب کچھ بھی ہو سائنسی اعداد کرو میگنن نسل کے انسان کی طرح کی ماقبل تاریخی انواع کے سلسلہ میں بڑی حد تک صحیح ہیں اور اس دور سے جو کتاب پیدائش میں پہلے انسان کے لیے مقرر کیا گیا ہے۔ یہ اعداد زمانے کو وسعت دے کر اس کا تعین بہت پہلے کا کرتے ہیں۔ لہذا کہہ ارض پر ظہور آدم کے سلسلہ میں ہمیں کتاب پیدائش سے جو اعداد و شمار دستیاب ہوتے ہیں اور جدید سائنسی معلومات کے سلسلہ حقائق میں واضح اور بہت نمایاں نامطابقت ہے۔

طوفان عالمگیر

چھٹے، ساتویں اور آٹھویں ابواب کو طوفان عالمگیر کے تذکرے کے لیے وقف کیا گیا ہے۔ سچ پوچھئے تو یہ دو بیانات ہیں لیکن ان کو برابر برابر نہیں رکھا گیا ہے بلکہ وہ پوری تحریر میں بکھرے ہوئے ہیں۔ عبارتوں کو آپس میں اس طرح ملا دیا گیا ہے کہ وہ مختلف حادثات کا ایک مربوط سلسلہ معلوم ہونے لگے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ ان تین ابواب میں نہایت بھونڈے قسم کے تضادات ہیں۔ پھر اس کی وضاحت بھی دو قطعاً مختلف ماخذوں کو سامنے رکھ کر کرنی پڑتی ہے۔ وہ ماخذ ہیں یہودی اور مرشدانہ متن۔

یہ بات پہلے ہی بتائی جا چکی ہے کہ وہ (ماخذ) مختلف النوع مواد سے متشکل ہوئے تھے۔ ہر ابتدائی متن پیروں یا فقروں میں بانٹ دیا گیا ہے، جس کی وجہ سے ایک ماخذ کے اجزائے یکے بعد دیگرے دوسرے اجزاء کے ساتھ مل گئے ہیں۔ یہاں تک کہ مکمل بیان کے دوران ہمیں انگریزی متن کی مشکل سے سوسطوں میں ایک ماخذ سے دوسرے ماخذ کی جانب سترہ مرتبہ لوٹنا پڑتا ہے۔ مجموعی طور پر کہانی اس طرح چلتی ہے۔

”انسان کی بد اعمالی عالمگیر شکل اختیار کر گئی تھی۔ لہذا خداوند قدوس نے اس کو مع دیگر ذی روح مخلوقات کے فکا کر دینے کا فیصلہ کر لیا۔ اس نے حضرت نوح علیہ السلام کو اپنے اس فیصلہ سے مطلع کر دیا اور ان کو ایک ایسی کشتی بنانے کا حکم دیا جس میں وہ اپنی زوجہ، اپنے تین بیٹوں اور ان کی بیویوں مع دیگر ذی روح مخلوقات کے لے جا سکیں۔ مقرر الذکر کے بارے میں دونوں ماخذوں میں اختلاف ہے۔ ایک تحریر (مرشدانہ) کا بیان ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کو ہر نوع کا ایک ایک جوڑا لینا تھا۔ پھر اس عبارت میں جو اس کے بعد آئی ہے (یہودی) یہ بیان کیا جاتا ہے کہ خداوند کریم نے ان کو حکم دیا تھا کہ نام نہاد خالص جانوروں کے انواع میں سے ہر ایک کے سات نر اور سات مادائیں اور غیر خالص اقسام میں سے صرف ایک جوڑا لیا جائے۔ لیکن

آگے چل کر بیان کیا گیا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے حقیقتاً ہر جانور کا ایک ایک جوڑا لے لیا۔ ماہرین خصوصی مثل فادر دے ڈو کا بیان ہے کہ عبارت زیر بحث یہودی بیان میں ایک نوع کا تصرف ہے۔

ایک عبارت (یہودی) میں طوفان کا سبب بارش کے پانی کو قرار دیا گیا ہے لیکن دوسری عبارت (مرشدانہ) میں طوفان کے دو اسباب بیان کیے گئے ہیں۔ بارش کا پانی اور پانی جو زمین سے ابلا۔

زمین پر اس قدر پانی ہو گیا کہ نہ صرف پہاڑوں کی چوٹیاں ڈوب گئیں بلکہ ان سے اوپر تک پانی چلا گیا۔ حیات کلیۃً فنا ہو گئی۔ ایک سال بعد جب پانی اتر گیا حضرت نوح علیہ السلام کشتی سے جو کوہ اراراط سے جا لگی تھی باہر آئے۔

کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ جو ماخذ کام میں لایا گیا ہے اس کے مطابق طوفان کے جاری رہنے کی مدت مختلف ہے۔ یہودی متن کے مطابق یہ مدت چالیس دن ہے۔ اور مرشدانہ متن کے اعتبار سے ڈیڑھ سو دن قرار پائی ہے۔

یہودی متن سے ہمیں یہ پتہ نہیں چلتا کہ یہ واقعہ حضرت نوح علیہ السلام کی زندگی میں کب رونما ہوا۔ لیکن مرشدانہ متن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت ان کی عمر چھ سو سال تھی۔ موخر الذکر سے ہی یہ معلومات بھی مہیا ہوتی ہیں جو ان نسب ناموں کے ذیل میں درج ہیں جہاں حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ان کا رشتہ جوڑا گیا ہے۔ اگر ہم ان معلومات سے جو کتاب پیدائش میں درج ہیں حساب لگائیں تو پتہ چلتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام، حضرت آدم علیہ السلام سے ۱۰۵۶ سال بعد پیدا ہوئے (حضرت ابراہیم علیہ السلام کا شجرہ نسب ملاحظہ ہو) لہذا طوفان تخلیق آدم علیہ السلام کے ۱۲۵۶ سال بعد آیا۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حوالہ سے کتاب پیدائش طوفان کا زمانہ ان نبی کی ولادت سے ۲۹۲ سال پہلے بتاتی ہے۔

کتاب پیدائش کے بموجب طوفان کی زد میں جملہ بنی نوع انسان آئی اور سطح ارض پر خدا کی پیدا کی ہوئی تمام ذی روح مخلوق فنا ہو گئی۔ نسل انسانی کا آغاز پھر حضرت نوح علیہ السلام کے تین بیٹوں اور ان کی بیویوں سے ہوا۔ چنانچہ تقریباً تین صدیوں کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ولادت ہوئی تو انہیں ایک ایسی نسل دکھائی دی جو پہلے ہی سے مختلف قوموں میں بٹی ہوئی تھی۔

اس قدر قلیل مدت میں یہ عظیم کیسے وجود میں آگئی؟ یہ سادہ سا جائزہ اس واقعہ کو صحت سے کلیتہً معرث ثابت کر دیتا ہے۔

مزید براں تاریخی مواد جدید معلومات سے اس کی مطابقت کو ظاہر کر دیتا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا زمانہ ۱۸۰۰ اور ۱۸۵۰ ق م کے درمیان قرار دیا جاتا ہے۔ اب اگر جیسا کہ کتاب پیدائش میں مندرج نسب ناموں کے ذیل میں دیا گیا ہے طوفان حضرت ابراہیم علیہ السلام سے تقریباً تین صدی پیشتر ظہور پذیر ہوا تو ہمیں اس کے زمانہ کا تعین ۲۱ سو سے ۲۲ سو ق م کے لگ بھگ کیس کرنا ہوگا۔ جدید تاریخی معلومات سے یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچ چکا ہے کہ اس وقت تمدن دنیا کے کئی حصوں میں پیدا ہو چکا تھا۔ چنانچہ اس کی باقیات آئندہ نسلوں کے لیے محفوظ رہ گئی ہیں۔

مثال کے طور پر مصر کو لے لیجئے جو باقیات سلطنت وسطی (۲۱۰۰ ق م) سے پہلے کے دور سے مطابقت رکھتی ہیں۔ وہ تقریباً گیارہویں خاندان سے قبل کے عہد متوسط کے زمانہ کو ظاہر کرتی ہیں۔ سر زمین بابل (۳) میں یہ زمانہ ار کے تیسرے خاندان کی حکومت کا تھا۔ یہ بات ہم یقین سے جانتے ہیں کہ ان تہذیبوں میں کوئی انقطاع واقع نہیں ہوا۔ لہذا ایسی کوئی تباہی رونما نہیں ہو سکتی تھی جو جملہ بنی نوع انسان کو متاثر کرتی جیسا کہ بابل سے ظاہر ہوتا ہے۔

بنابریں ہم یہ خیال نہیں کر سکتے کہ بابل کے یہ تینوں بیانات انسان کو واقعات کا ایک ایسا خاکہ فراہم کرتے ہیں جو صداقت سے مطابقت رکھتا ہو۔ ہم یہ ماننے پر مجبور ہیں کہ اگر معروضی طریقے پر جائزہ لیا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ جو متون ہم تک پہنچے ہیں وہ حقیقت حال کو ظاہر نہیں کرتے۔ ہم خود سے یہ سوال کر سکتے ہیں کہ کیا یہ ممکنات میں سے ہے کہ خدا صداقت کے علاوہ کوئی اور بات بھی ظاہر کرے؟ اس تصور کو ذہن میں جگہ دینا از بس مشکل ہے کہ خدا نے انسان کو ایسی باتیں سکھائیں جو من گھڑت ہونے کے ساتھ ساتھ متضاد بھی ہوں۔ لہذا ہم قدرتی طور پر یہ نتیجہ اخذ کرتے ہیں کہ واقعات میں غلط بیانی کو کام میں لایا گیا ہے۔ جس کی ذمہ داری خود انسان پر ہے۔ یا پھر یہ بات ان روایات سے پیدا ہوئی ہے جو ایک نسل سے دوسری نسل کو زبانی منتقل ہوتی چلی آئیں۔ یا پھر ان روایات کے ایسے متون سے نقل ہوتی رہیں جو کبھی تحریر کا جامہ پہن چکے تھے۔ جب کسی شخص کو یہ پتہ چل جاتا ہے کہ کتاب

پیدائش جیسے صحیفہ میں تین صدیوں سے بھی کم مدت میں کم از کم دو مرتبہ تبدیلی کی گئی ہے تو ناممکن باتوں کو دیکھ کر یا ایسے بیانات کو پڑھ کر جو حقیقت سے مطابقت نہیں رکھتے، اسے ذرا بھی حیرت نہیں ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ انسان کے علم میں جو ترقی ہوئی ہے اس نے ہمیں اس قابل کر دیا ہے کہ اگر ہر بات کو نہیں تو کم از کم بعض واقعات کو ہم کافی حد تک جان گئے ہیں جس سے اپنی معلومات اور ان کے بارے میں قدیم بیانات کے مابین مطابقت کے درجہ کا تعین کر سکتے ہیں۔ اس سے زیادہ منطقی بات کوئی نہیں ہو سکتی کہ بائبل کے تسامحات کی اس تعبیر کو صحیح سمجھیں کیونکہ اس میں صرف انسان خود مہتمم گردانا جاتا ہے لیکن یہ انتہائی قابل افسوس بات ہے کہ شارحین و مفسرین کی اکثریت جن میں یہودی اور عیسائی دونوں شامل ہیں اس نقطہ نظر کو اختیار نہیں کرتے۔ اس کے باوجود جو دلائل وہ کام میں لاتے ہیں ان پر پوری توجہ کرنے کی ضرورت ہے۔



حواشی

- ۱۔ کلیمنٹ کے لقب سے چودہ پوپ ہوئے ہیں۔ کلیمنٹ ہشتم جن کا اصل نام آلدوبرا دینی تھا ۱۵۳۶ء میں پیدا ہوئے اور ۱۶۰۵ء میں انہوں نے وفات پائی۔ ان کا دور پاپائیت ۱۵۹۲ء تا ۱۶۰۵ء ہے۔ وہ نہایت مقدس اور عالم و فاضل انسان تھے۔ ان کے حکم سے ۱۵۹۲ء میں بائبل کے لاطینی ترجمہ پر نظر ثانی کی گئی اور اسی سال یہ نظر ثانی شدہ نسخہ شائع ہوا۔ رومن کیتھولک چرچ کے لیے یہ نسخہ تقریباً ۳۰۰ سال تک مستند سمجھا جاتا رہا۔ مصنف کتاب ہذا کے پیش نظر اسی ترجمہ کا وہ ایڈیشن تھا جو ۱۶۲۱ء میں شائع ہوا تھا یہاں اسی کی جانب اشارہ ہے۔ (مترجم)
- ۲۔ بریان والٹن (۱۶۶۱ء) انگلستان کے بائبل کے ایک بڑے عالم تھے۔ انہوں نے دوسرے فضلاء کی مدد سے (۱۶۵۳ء تا ۱۶۵۷ء) سات مشرقی زبانوں میں بائبل کا ایک نسخہ مرتب کرا کر شائع کیا جو ۶ جلدات پر مشتمل تھا۔ والٹن صاحب ۱۶۶۰ء میں چسٹر کے بپش رہے۔ (مترجم)
- ۳۔ کرومیگن، فرانس میں ایک گپھا (کھوہ) ہے۔ وہاں ۱۸۶۸ء میں ماقبل تاریخی انسان کی نسل کا ایک ڈھانچہ ملا تھا اسی کی نسبت سے اس دور کے انسان کو کرومیگن نسل کا انسان کہا جانے لگا۔ ان انسانوں کے بارے میں قیاس کیا جاتا ہے کہ وہ آج کل کے انسان کے مقابلہ میں قد آور تھے۔ نیز ان میں کافی فنی مہارت تھی۔ (مترجم)
- ۴۔ اس علاقہ کے لیے زیادہ موزوں نام سمیریہ معلوم ہوتا ہے کیونکہ اس وقت تک بائبل کی حیثیت بھی ایک شہری حکومت کی سی تھی اور اس نے ایسی وسعت حاصل نہیں کی تھی کہ یہ سارا علاقہ سرزمین بائبل کہلایا جائے۔ (مترجم)

بائبل کے متون میں سائنسی اغلاط کے سلسلہ میں

عیسائی مصنفین کا نظریہ

ایکے تنقیدی جائزہ

ان جمع شدہ تسامحات، ناممکنات اور تضادات کے وجود کے سلسلہ میں عیسائی مفسرین کا رد عمل جس رنگارنگی اور بوقلمونی کا مظہر ہے وہ خود نہایت حیران کن ہے۔ بعض مفسرین تو ان میں سے کچھ کو تسلیم کرتے ہیں اور ان پیچیدہ مسائل کو اپنی تحریروں میں سلجھانے کے لیے ہچکچاتے نہیں لیکن بعض وہ حضرات ہیں جو غیر تسلیم شدہ بیانات سے تو سرسری طور پر گزر جاتے ہیں اور متن کے لفظ لفظ کا دفاع کرنے میں کافی شدت برتتے ہیں۔ موخر الذکر جماعت کی کوشش یہ ہوتی ہے کہ وہ معذرتی انداز بیان اختیار کر کے لوگوں کو مطمئن کر دے۔ ان کے بیانات میں ایسے دلائل کی بھرمار ہوتی ہے جو اکثر غیر متوقع ہوتے ہیں۔ یہ اس امید میں پیش کیے جاتے ہیں کہ جو بات منطقی اعتبار سے ناقابل قبول ہوگی وہ جلدی ہی ذہن سے فراموش ہو جائے گی۔

فادر دے ڈو کتاب پیدائش کے ابتدائیہ میں تنقیدی دلائل کے وجود کو تسلیم کرتے ہیں اور ان کی معقولیت کی صراحت بھی کرتے ہیں۔ اس کے باوجود ان کے نزدیک ماضی کے واقعات کی معروضی طریقہ پر ترتیب نو ضروری نہیں ہے جیسا کہ وہ حواشی میں تحریر کرتے ہیں۔ یہ واقعہ کہ بائبل ”دجلہ اور فرات کی وادیوں کے ایک دو تباہ کن سیلابوں کے تذکرہ کو دہراتی ہے اور روایت اس کو ترقی دے کر ایک عالمگیر تباہی کی شکل دے دیتی ہے۔“ غیر اہم ہے۔ البتہ ضروری بات جو دیکھنے کی ہے وہ یہ ہے کہ لائق احترام مصنف نے اس یادگار میں انسان کے گناہ

کے لیے خداوند قدوس کے عدل اور رحم اور دین داروں کے لیے نجات کی ابدی تعلیم کو سمودیا ہے۔

اس طریقہ سے ایک عوامی کہانی کو ایک دینی اور ربانی واقعہ کی شکل اختیار کرنے کے لیے جواز پیدا ہو جاتا ہے اور اس حیثیت سے روایت کو انسان کا عقیدہ بنا کر پیش کر دیا جاتا ہے۔ جس کے لیے اس اصول کو کام میں لایا جاتا ہے کہ فلاں مصنف نے اس واقعہ کو مذہبی تعلیمات کے لیے بیان کیا ہے۔ اس نوع کا معذرتی نقطہ نظر اس آزادی کے لیے جواز پیدا کر دیتا ہے جو ان تحریروں میں اختیار کی گئی ہے جن کو مقدس اور خدا کا کلام سمجھا جاتا ہے۔ اگر الہامی اور ربانی باتوں میں انسان کی اس طرح کی مداخلت کو جائز سمجھ لیا جائے تو بائبل کے متون میں انسانی تحریفات و تصرفات کے لیے توجیہات کر لی جائیں گی۔ اگر اس سے کچھ دینی مقاصد حاصل کرنا ہیں تب تو تمام تحریفات جائز ہو جاتی ہیں۔ چنانچہ ”مرشدانہ“ متن کے چھٹی صدی کے مصنفین کے تمام تصرفات کے لیے جواز نکل آتا ہے جن میں وہ ضابطہ پرست حسن ظن بھی شامل ہو جاتے ہیں جو ان فرضی بیانات کی شکل اختیار کر لیتے ہیں جو ہم پہلے دیکھ چکے ہیں۔

عیسائی شارحین و مفسرین کی ایک کثیر تعداد ایسی ہے جس نے بائبل کے بیانات میں رونما ہونے والی غلطیوں، ناممکن باتوں اور تضادات کی صراحت کرنے کے لیے یہ عذر پیش کرنا بہتر سمجھا کہ بائبل کے مصنفین نے ایک مختلف تہذیب یا ذہنیت کے معاشرتی عوامل کے مطابق اپنے خیالات کا اظہار کیا۔ اسی سے انفرادی ”ادبی انداز“ کی تعریف وجود میں آئی جو شارحین و مفسرین کے دقیق مابعد الطبیعیاتی مسائل میں اختیار کیا گیا، جس کی وجہ سے تمام مشکلات پیدا ہوئیں۔ جہاں دونوں متون میں کچھ تضادات دکھائی دیتے ہیں، یہ صراحت کر دی گئی کہ ہر مصنف نے اپنے مخصوص ادبی انداز میں اپنے خیالات کا اظہار کیا ہے اس لیے یہ فرق رونما ہو گیا۔ حقیقت میں یہ دلیل ایسی ہے جس کو ہر کوئی تسلیم نہیں کر سکتا کیونکہ اس میں کوئی وزن نہیں ہے۔ لیکن یہ طریقہ آج بھی کلیشہ متروک نہیں ہوا۔ چنانچہ ہم دیکھیں گے کہ عہد نامہ جدید میں اناجیل کے شدید اختلافات کی توضیح و تشریح میں اس کو نہایت فراخ دلی سے برتا گیا ہے۔ جب کسی متنازع فیہ عبارت کے متعلق کوئی ایسی بات کہنی ہو جو منطقی اعتبار سے مسترد ہو جائے تو اس کو قابل قبول بنانے کے لیے دوسرا طریقہ یہ کام میں لایا جاتا ہے کہ زیر غور

عبارت کو معذرتی غور و خوض میں الجھا دیا جاتا ہے۔ قاری کی توجہ کو عبارت کی صداقت کے فیصلہ کن مسئلہ سے ہٹا کر دوسرے مسائل کی جانب موڑ دیا جاتا ہے۔

کارڈینال وینیلو کے طوفان عالمگیر پر تاثرات میں یہی طرز اظہار اختیار کیا گیا ہے۔ یہ تاثرات ”زندہ خدا“ (خدائے حی و قیوم) کے ریویو میں ”طوفان“ عالمگیر، پتہما، حشر“ کے عنوان کے تحت ظاہر ہوئے ہیں وہاں وہ رقمطراز ہیں۔ ”کلیسا کی قدیم ترین روایت سے طوفان کے دینی تصور میں حضرت عیسیٰ اور کلیسا کی شبیہ دکھائی دیتی ہے۔“ ”یہ ایک بڑی اہمیت کا واقعہ ہے۔“ ”ایک ایسا فیصلہ جس سے تمام نسل انسانی متاثر ہوئی۔“ ”اپنے ”ترقیل کے خطبات“ میں نقل کر کے وہ بیان کرتے ہیں۔ ”پوری دنیا کے تباہ شدہ جہاز نے کشتی نوح میں امان پائی کا روئٹال وینیلو آٹھ کے عدد کی اہمیت پر زور دیتے ہیں ”جس سے ان افراد کی تعداد بتاتے ہیں جو کشتی نوح ﷺ میں محفوظ رہے یعنی حضرت نوح ﷺ، آپ کی اہلیہ، تین فرزند اور ان کی بیویاں) وہ اپنے مکالمہ میں جسن کی تحریروں کو کام میں لاتے ہوئے رقمطراز ہیں۔ ”وہ اس آٹھویں دن کی علامت کو ظاہر کرتے ہیں جب حضرت عیسیٰ ﷺ مردوں کے درمیان سے اٹھائے گئے۔“ اور ”حضرت نوح ﷺ ایک نئی مخلوق کے اولین مولد، حضرت عیسیٰ ﷺ کا ایک عکس ہیں۔ چنانچہ جس کام کو حضرت نوح ﷺ نے بطور تمثیل پیش کیا تھا وہ حضرت عیسیٰ ﷺ کو بعد میں انجام دینا پڑا۔“ وہ ایک طرف حضرت نوح ﷺ کے جو لکڑی کی بنی ہوئی کشتی اور اس پانی سے جو اس کے تیرنے کا موجب بنا محفوظ رہے۔ (”طوفان کا پانی جس سے ایک نئی نسل انسانی وجود میں آئی) اور دوسری طرف لکڑی کی بنی ہوئی صلیب کے درمیان موازنہ کو جاری رکھتے ہیں۔ وہ اس علامتی انداز کی قدر و قیمت پر زور دیتے ہیں اور طوفان کے باطنی پہلو کی روحانی اور اعتقادی اہمیت کو بنیاد قرار دے کر بحث کو ختم کر دیتے ہیں۔“

اس قسم کے معذرتی تقابل کے بارے میں کہنے کے لیے بہت کچھ ہو سکتا ہے۔ ہمیں ہمیشہ یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ یہ ایک ایسے واقعے سے متعلق توضیح و تشریح ہے جس کی حقیقت و اصلیت کا دفاع ممکن نہیں، نہ تو عالمگیر پیمانے پر اور نہ اس زمانے کے اعتبار سے جب بائبل کے بیان کے مطابق وہ رونما ہوا۔ اگر ہم کارڈینال وینیلو کی اس تشریح کو سامنے رکھیں تو ہم قرون وسطیٰ میں جا پڑتے ہیں جہاں متن کو اسی طرح تسلیم کر لیا جاتا تھا اور کلیسا سے باہر کی

کسی بحث کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا تھا۔

اس کے باوجود یہ بات اطمینان بخش ہے کہ کلیسا کے اس غلبہ اور تسلط کے دور سے قبل نہایت شدید منطقی طرز فکر عمل اختیار کیا گیا تھا۔ اس سلسلہ میں سینٹ آگسٹائن کے طرز عمل کا حوالہ دیا جاسکتا ہے جو نتیجہ تھا ان کے اس طرز فکر کا جو اس دور سے کہیں آگے تھا جس میں وہ زندگی گزار رہے تھے۔

ابتدائی پانچ صدیوں کے عیسائی مصنفین کے زمانے میں متن پر تنقید کے مسائل کھڑے ہوئے۔ کیونکہ سینٹ آگسٹائن نے ان کو اپنے خط نمبر ۸۲ میں اٹھایا ہے۔ ان میں سے مندرجہ ذیل عبارت سب سے زیادہ مثالی ہے:

”صرف ان صحیفوں کے بارے میں جن کو مستند کہا گیا ہے، مجھے یہ عقیدہ رکھنے کی تعلیم دی گئی کہ ان کے مصنفین نے ان کو لکھتے وقت کسی غلطی کا ارتکاب نہیں کیا۔ جب میں ان کتابوں میں بھی ایک ایسے بیان سے دوچار ہوتا ہوں جو حقیقت کی تردید کرتا ہوا معلوم ہوتا ہے تو مجھے یہ سمجھنے میں کوئی شک و شبہ نہیں رہتا کہ یا تو میری کتاب کے نسخہ کا متن ناقص ہے یا مترجم نے اصل کی پوری پیروی نہیں کی ہے اور یا میری فہم کا قصور ہے۔“

سینٹ آگسٹائن کے لیے یہ بات ناقابل تصور بھی ہے کہ کسی مقدس تحریر میں کوئی غلطی ہو۔ سینٹ آگسٹائن نے نہایت صفائی سے خطا سے میرا ہونے کا یہ عقیدہ اس وقت پیش کیا۔ جب ان کے سامنے ایک ایسی عبارت آئی جو صداقت کی تردید کرتی ہوئی معلوم ہوتی تھی۔ انہوں نے اس کا سبب معلوم کرنے کی طرف توجہ کی لیکن اس میں سے خطائے بشری کے نظریہ کو خارج کر دیا۔ تنقیدی نظر رکھتے ہوئے بھی ایک عقیدت مند کا یہ طرز عمل ہوتا ہے۔ سینٹ آگسٹائن کے زمانہ میں بائبل کے متن اور سائنس کے درمیان مقابلہ کا کوئی امکان نہیں تھا۔ آج کل کا ان جیسا کشادہ دل انسان بائبل کے بعض متون کی سائنسی معلومات کے مقابلہ میں پیدا ہونے والی بہت سی مشکلات کو حذف کر دیتا ہے۔

اس کے برعکس آج کل کے ماہرین خصوصی، بائبل کے متن کو کسی غلطی کے الزام سے بچانے کے لیے بڑی مشقت برداشت کرتے ہیں۔ چنانچہ فادرے دو اپنے مقالہ ”کتاب پیدائش کے اقتضائیہ“ میں ان اسباب کی صراحت کرتے ہیں جو انہیں متن کے دفاع پر مجبور

کرتے ہیں خواہ وہ تاریخی یا سائنسی اعتبار سے قطعی طور پر ناقابل قبول ہو۔ وہ ہمیں بتاتے ہیں کہ بائبل کی تاریخ کو یوں نہ دیکھئے۔ ”جس طرح کہ مطالعہ تاریخ کے اصولوں کو آج کل کے لوگ برتتے ہیں۔“ گویا تاریخ نویسی کے بہت سے مختلف طریقوں کا امکان بھی ہو سکتا ہے۔ تاریخ (جیسا کہ ہر شخص تسلیم کرے گا) جب غلط طریقہ پر بیان کی جاتی ہے تو وہ ایک تاریخی ناول کا روپ اختیار کر لیتی ہے۔ لیکن یہاں ان معیاروں کو کام میں نہیں لایا جاتا جو ہمارے تصورات کے مطابق قائم کیے گئے ہیں۔ بائبل کے شارحین بائبل کے بیانات کی کسی تصدیق کو مسترد کر دیتے ہیں جو علم الارض، علم رکاز یا ماقبل تاریخ کے فراہم کردہ مواد کی بنیاد پر پیش کی جاتی ہے۔ ”بائبل ان بیانات میں سے کسی کے لیے جواب دہ نہیں ہے اور اگر کوئی شخص اس کو اس مواد کے مقابلہ میں لائے جو ان سائنسوں سے حاصل ہوتا ہے تو وہ ایک غیر حقیقی مخالفت کی جانب لے جائے گا یا ایک مصنوعی قسم کی مناسبت کی طرف راہنمائی کرے گا۔ (۱) یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ تاثرات کتب پیدائش میں ایسی بنیاد پر قائم کیے جاتے ہیں جو جدید سائنسی مواد کے ساتھ کسی طرح بھی ہم آہنگ نہیں ہے۔ اس معاملہ میں پہلے گیارہ ابواب ہیں لیکن جب دور جدید میں چند بیانات کی مکمل طور پر تصدیق کی جائے، مثال کے طور پر نبیوں کے دور کے بعض واقعات، تو مصنف موجودہ معلومات کے معاملہ میں بائبل کی صداقت کی حمایت کرنے سے نہیں چو کے گا۔ ”ان بیانات پر جو شبہ وارد ہو اس کو اس موافق شہادت سے دور کر دینا چاہیے۔ جو تاریخ اور مشرقی اثریات فراہم کرتی ہیں۔“ (۲) بالفاظ دیگر اگر سائنس، بائبل کے بیان کی توثیق کرنے میں مفید ثابت ہوتی ہے تو اس کی شہادت کو مان لیا جائے لیکن اگر یہ مؤخر الذکر کو باطل قرار دیتی ہے تو پھر اس حوالے کی ضرورت اور اجازت نہیں ہے۔

قبائلی امور کے درمیان توافق پیدا کرنا، یعنی بعض غلط قسم کے واقعات جو عہد نامہ قدیم کے بیانات میں پیش کیے گئے ہیں ان کے ساتھ بائبل کی صداقت کے نظریہ کو ہم آہنگ کرنے کے لیے دور جدید کے ماہرین دینیات نے صداقت کے کلاسیکی تصورات کو بدلنے پر اپنی کوششوں کو لگا دیا ہے۔ یہ بات اس کتاب کی حدود سے باہر ہے کہ ان — خیالات کی حقیقت کو تفصیل سے بیان کیا جائے جو ایسی کتابوں میں پوری تفصیل اور وضاحت سے بیان کر دی گئی ہے جن میں بائبل کی صداقت ہی سے بحث کی گئی ہے۔ مثلاً او لورینز کی کتاب (۱۹۷۲ء)

بائبل کی صداقت کیا ہے؟ (کیل اے لاویریتے دلا بائبل) (۳) سائنس سے متعلق یہ فیصلہ کافی و شافی ہوگا۔

مصنف کا کہنا ہے کہ دوسری ویٹی کن کونسل نے ”بائبل کے تسامع اور صداقت کے درمیان امتیاز کرنے کے لیے اصول و قواعد وضع کرنے سے احتراز کیا ہے۔ بنیادی غور و تامل سے اس بات کا اظہار ہوتا ہے کہ یہ امر ناممکن ہے کیونکہ کلیسا صداقت یا سائنسی طریقوں کا اس طور پر تعین نہیں کر سکتا کہ وہ اصولی طور پر یا ایک عمومی سطح پر صحیفوں کی صداقت کے سوال کو طے کر دے۔“

یہ بات واضح ہے کہ کلیسا اس حالت میں نہیں ہے کہ وہ سائنسی طریقہ کی قدر و قیمت کا اعلان حصول علم کے ذریعہ کی حیثیت سے کرے۔ یہاں مسئلہ قطعاً مختلف ہے۔ یہ نظریات کا سوال نہیں ہے بلکہ مسئلہ طور پر ثابت شدہ حقائق کا ہے۔ ہمارے زمانہ اور عہد میں یہ جاننے کے لیے تجربہ عالم ہونے کی ضرورت نہیں ہے کہ دنیا کی تخلیق ۳۷ یا ۳۸ صدی قبل ہوئی تھی۔ ہمیں معلوم ہے کہ انسان کا ظہور اس وقت نہیں ہوا تھا اور بائبل کے نسب نامے جن پر اس اندازے اور تخمینہ کا انحصار ہے بغیر کسی شک و شبہ کے غلط ثابت ہو گئے ہیں۔ جس مصنف کا یہاں حوالہ دیا گیا ہے وہ اس سے باخبر ہے۔ سائنس پر اس کے بیانات صرف مسئلہ کو بتاتے وقت ضمناً آگئے ہیں۔ اس لیے وہ اس سے اس طور پر بحث نہیں کرتا جس طرح کہ اس کو کرنا چاہیے۔

ان مختلف قسم کے طرز عمل کی طرف توجہ مبذول کرانے کا کام جو عیسائی مصنفین اس وقت کرتے رہے جب انہیں بائبل کے متون میں تمام سائنسی اغلاط سے سابقہ پڑا، اس بے چینی و بے اطمینانی کی ایک اچھی مثال ہے جو ان میں پیدا ہوئی ہے ان کو انسانی اختراع سمجھنے کے سوا کوئی منطقی استدلال قائم کرنا ناممکن ہے اور یہ بات بھی محال ہے کہ ان کو الہام کا کوئی جز مانا جائے۔

وہ بے اطمینانی جو عیسائی حلقوں میں وحی کے بارے میں پائی جاتی ہے دوسری ویٹی کن کونسل کے موقع پر (۱۹۶۲ء - ۱۹۶۵ء) واضح ہو گئی تھی جہاں اس کے کم از کم پانچ مسودے پیش ہوئے، پینچتراس کے کہ تین سال کی بحث و تمحیص کے بعد آخری متن پر اتفاق ہوا۔ یہ

بھی اس وقت ہوا کہ ”یہ تکلیف دہ کیفیت جو کونسل میں ایک رخنہ پیدا کرنے کا خطرہ بن رہی تھی۔“ اختتام کو پہنچی۔ یہ وہ عبارت ہے جو ڈیوک دبیر نے الامام کے موضوع پر کلیسائی دستاویز نمبر ۴ کے ابتدائیہ میں استعمال کی تھی۔^(۴)

عہد نامہ قدیم سے متعلق اس دستاویز کے دو جملے (باب چہارم، صفحہ ۵۳) بعض متون کے ادھورے پن اور ان کے متروک ہونے کو اس طریقے سے بیان کرتے ہیں کہ ان پر رد و قدح نہیں کی جاسکتی۔

”حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نجات پانے سے قبل نوع انسان کی جو کیفیت تھی اس کے پیش نظر عہد نامہ قدیم کے صحیفوں سے ہر شخص کو یہ جاننے میں مدد ملتی ہے کہ خدا کون ہے اور انسان کون ہے اور ان سے وہ طریقہ بھی معلوم ہو جاتا ہے جس طریقہ سے خداوند کریم اپنے عدل اور رحمت سے انسانوں کے ساتھ سلوک کرتا ہے۔ یہ صحیفے باوجودیکہ ان میں ناقص اور متروک مواد شامل ہے، پھر بھی وہ حقیقی طور پر ربانی تعلیمات کی شہادت پیش کرتے ہیں۔“ جس بیان میں متون کے بعض حصوں کے لیے ناقص اور متروک کی صفتیں استعمال کی گئی ہیں اس سے بہتر بیان اس بات کے بتانے کے لیے کوئی نہیں ہو سکتا کہ مؤخر الذکر پر تنقید کرنے کا دروازہ کھلا ہوا ہے اور یہ کہ ان حصوں کو ترک بھی کیا جاسکتا ہے۔ گویا اس اصول کو صاف طور پر مان لیا گیا ہے۔

یہ عبارت ایک عام اعلان کا جز ہے جو چھ کے مقابلہ میں ۲۳۴۴ دوٹوں سے فیصلہ کن طور پر نافذ کر دیا گیا تھا۔ پھر بھی اس کے تقریباً مکمل طور پر اتفاق رائے ہونے پر سوال کیا جاسکتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ اس سرکاری دستاویز کی جس پر ڈیوک دبیر نے دستخط کیے تھے، تشریحات میں خصوصیت سے ایک فقرہ ایسا ہے جو بعض متون کے متروک ہونے سے متعلق کونسل کے باضابطہ تصدیق نامہ کی صاف صاف لفظوں میں تصحیح کرتا ہے: ”یہودی بائبل کے بعض صحیفے ایسے ہیں جو عارضی نوعیت کے ہیں اور ان میں کچھ ناقص حصہ ہے۔“

”متروک“ کا لفظ جو سرکاری اعلان میں استعمال ہوتا ہے مشکل سے شارح کے استعمال کیے ہوئے فقرے ”عارضی نوعیت“ کی مترادف ہو سکتا ہے جہاں تک یہودی کی صفت کا تعلق ہے جو موحی الذکر نے حیرت خیز طریقے سے ایزاد کی ہے، اس سے اس بات کا اشارہ ملتا ہے کہ ”کلیسائی دستاویز“ نے صرف عبرانی متن پر تنقید کی ہے۔ معاملہ صرف اس حد تک نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ کونسل میں تنہا عیسائی عہد نامہ قدیم تھا، جس پر فیصلہ ہوا اور جس کے بعض حصوں کو ناقص اور متروک قرار دیا گیا۔



حواشی

- ۱۔ کتاب پیدائش کا ابتدائی صفحہ ۳۵
- ۲۔ ایضاً صفحہ ۳۴
- ۳۔ مطبوعہ سینوریوں - (پیرس)
- ۴۔ مطبوعہ سینوریوں (پیرس)

اختتامیہ

بائبل کے صحیفوں کا جائزہ اس طرح لینا چاہیے کہ مصنوعی طور پر ان کو ایسی خوبیوں سے جو کسی کے خیال و گمان کے مطابق ان میں ہونی چاہیے تھیں، متصف نہ کیا جائے۔ ان کو معروضی طور پر اسی رنگ میں دیکھنا چاہیے جیسے وہ ہیں۔ اس بات کا اطلاق محض ان کے متون کی واقعیت پر ہی نہیں ہوتا۔ موخر الذکر سے ان حالات کے بارے میں بھی رائے قائم کرنا ممکن ہو گا جن کی بدولت کئی صدیوں تک متن میں رد و بدل ہوتی رہی اور بے شمار حک و اضافہ جات کے ساتھ اس وقت جو مجموعہ ہمارے پاس موجود ہے، بتدریج اس کی تشکیل ہوئی۔

متذکرہ بالا بیان سے یہ یقین کرنا عین ممکن ہے کہ عہد نامہ قدیم میں ایک ہی بیان کے مختلف طریق ہیں۔ نیز ان میں تضادات، تاریخی تسامحات، ناممکن باتیں اور مسلمہ سائنسی معلومات کے خلاف بیانات شامل ہو سکتے ہیں۔ جن کاموں کو اس قدر طویل مدت تک انسانوں نے انجام دیا ہو ان میں اس قسم کی باتوں کا صدور بالکل قدرتی امر ہے۔ جن حالات میں بائبل کا متن ترتیب دیا گیا ہے ان حالات میں جو کتابیں بھی لکھی جائیں ان میں لازماً یہی باتیں ہوں گی۔ کسی ایسے زمانہ میں کہ ہنوز سائنسی نوعیت کے سوالات کرنا ممکن نہیں تھا اور ناممکن باتوں یا تضادات کو دیکھ کر ہی کوئی فیصلہ کیا جاسکتا تھا۔ ایک صحیح الحس انسان جیسے سینٹ آگسٹائن نے اس بات پر غور کیا کہ خداوند کرم انسان کو ایسی باتیں کیسے سکھا سکتا ہے جو حقیقت و اصلیت سے مطابقت نہ رکھتی ہوں۔ اسی بناء پر انہوں نے یہ اصول پیش کیا کہ جو بیان صداقت کے خلاف ہو اس کا ربانی اور الہامی ہونا ممکن نہیں اور اسی وجہ سے جو چیز بھی ان کو خارج کر دیئے جانے کے قابل محسوس ہوئی اس کو وہ تمام مقدس صحیفوں سے نکال دینے پر آمادہ تھے۔

بعد میں ایک زمانہ ایسا آیا کہ بائبل کے بعض بیانات کی جدید معلومات سے غیر ہم

آہنگی کو لوگوں نے محسوس تو کر لیا لیکن انہوں نے اس طرز عمل کو اختیار نہیں کیا۔ پھر اس اصول کو نہ ماننے پر اس درجہ اصرار ہے کہ صرف اس غرض سے نہایت وسیع لڑیچر تحقیق کیا جا رہا ہے کہ تمام مخالفت کے علی الرغم اس بات کو حق بجانب ثابت کیا جائے کہ جن عبارتوں کے بائبل میں قائم رکھنے کی کوئی وجہ نہیں ہے وہ صحیح بتا کر قائم رکھی گئی ہیں۔

دوسری ویٹی کن کونسل (۱۹۶۲ء - ۱۹۶۵ء) نے ”عہد نامہ قدیم کی ان کتابوں“ کے متعلق جن میں ناقص اور متروک قسم کا مواد شامل ہے ”حق مخصوص“ کا اصول وضع کر کے عدم مفاہمت کو بہت کم کر دیا ہے۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ کیا یہ محض ایک نیک تمنا ہو کر رہ جائے گی یا اس پر بائبل کی کتابوں میں شامل اس مواد میں تبدیلی کی طرف قدم بڑھایا جائے گا جو اس بیسویں صدی میں قابل قبول نہیں ہے۔ حقیقی طور پر سوائے ان تحریفات کے جو انسانوں نے کی ہیں موخر الذکر (بائبل کے صحیفوں) کا مقصد اس تعلیم و ہدایت کو پیش کرنا ہے جو منزل من اللہ ہے۔



اناجیل (اولہ)

ابتدائیہ

اناجیل کے بہت سے قاری جب بعض بیانات کے معنی و مفہوم پر غور و تامل سے کام لیتے ہیں تو وہ نہ صرف پریشان و ششدر رہ جاتے ہیں بلکہ منفعل و خجل بھی ہوتے ہیں۔ یہی بات اس وقت بھی صادق آتی ہے۔ جب وہ مختلف اناجیل میں ایک ہی واقعہ کا مختلف روایتوں کے درمیان مقابلہ کرتے ہیں۔ فادرزوگے نے بھی اپنی کتاب ”اناجیل کا تعارف“ (انی سیاسیوں ایوانزٹیل) میں یہی خیال ظاہر کیا ہے۔^(۱) جب انہیں ”کیٹھولک مذہب کے ایک ہفت روزہ“ پرچہ میں کئی سال تک پریشان خیال قارئین کے سوالوں کے جوابات دینے پڑے تو انہیں اس بات کا وسیع تجربہ اور صحیح اندازہ کرنے کا موقع ملا کہ جو کچھ ان قارئین نے پڑھا ہے اس سے وہ کس درجہ پریشان ہیں۔ ان سے سوالات کرنے والوں کا تعلق نہایت وسیع معاشرتی اور تہذیبی حلقوں سے ہے۔ وہ لکھتے ہیں کہ توضیح و تشریح کے لیے ان کی درخواستوں کا تعلق ایسی عبارتوں سے ہے جو دقیق اور ناقابل فہم خیال کی جاتی ہیں ان سے نہیں جو متضاد، نامعقول یا اہانت آمیز ہیں۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر اناجیل کا مکمل طور پر مطالعہ کیا جائے تو وہ عیسائیوں کو بدرجہ غایت انتشار میں مبتلا کر دے۔

یہ رائے حال ہی کی ہے۔ فادرزوگے کی کتاب ۱۹۷۳ء میں شائع ہوئی تھی۔ کچھ بہت زیادہ عرصہ نہیں ہوا جب عیسائیوں کی بڑی تعداد ایسی تھی جس کو اناجیل کے محض منتخب حصوں سے واقفیت تھی اور یہ حصے بھی وہ ہوتے تھے جو مواعظ کے دوران پڑھے جاتے تھے یا ان پر تنقید کی جاتی تھی۔ پروٹیسٹنٹوں کے ماسوا، اناجیل کا پورے طور پر مطالعہ کرنے کا رواج عیسائیوں

میں نہیں تھا۔ دینی تعلیمات سے متعلق کتابوں میں صرف اقتباسات ہوتے تھے۔ مفصل طور سے متن بمشکل ہی عوام تک پہنچتا تھا۔ ایک رومن کیتھولک اسکول میں میں نے درجل اور افلاطون کی تصانیف کے نسخے تو دیکھے تھے لیکن عہد نامہ جدید مجھے وہاں نہیں ملا۔ اس کے باوجود یونانی متن بے حد مفید ہوتا ہے۔ یہ بات مجھے بہت بعد میں محسوس ہوئی کہ ہمارے لیے عیسائیت کی مقدس تحریروں کے تراجم کیوں نہیں کیے گئے۔ اس سے یہ ہوتا کہ ان ترجموں کو پڑھ کر ہم اپنے معلموں سے ایسے سوالات کر بیٹھتے جن کے جواب دینے سے وہ قاصر رہتے۔

اگر کسی نے اناجیل کے مطالعہ کے دوران اس پر تنقیدی نظر ڈالی ہے تو اس کے نتیجہ میں جو تحقیقات کی جائیں ان کے لیے کلیسا قارئین کی اس طرح مدد کرتا ہے کہ وہ ان کی حیرت پر غلبہ پا جائے۔ فادر روگے کا بیان ہے کہ ”بہت سے عیسائی ایسے ہیں جن کو اناجیل کے مطالعہ کا طریقہ سیکھنے کی ضرورت ہے۔“ وہ جو تشریحات کرتے ہیں ان سے خواہ کسی کو اتفاق ہو یا نہ ہو تاہم اس سے مصنف کو یہ فائدہ ضرور مل جاتا ہے کہ وہ حقیقی طور پر ان نازک مسائل کو حل کر لیتا ہے۔ عیسائی مذہب سے متعلق وحی پر جو تحریریں ہیں، ان میں سے بہت سی ایسی ہیں جن کے ساتھ ہمیشہ معاملہ نہیں ہوتا۔

بائبل کے جو ایڈیشن کثیر اشاعت کے لیے نکالے جاتے ہیں ان میں تمہیدی نوٹ اکثر ایسے خیالات کا مجموعہ ہوتے ہیں جن سے قاری کو یہ تاثر ملتا ہے کہ اناجیل مختلف کتابوں کے مصنفین کی شخصیتوں کے بارے میں متون کے مصدقہ ہونے کے سلسلہ میں یا بیان کی صحت و صداقت کے متعلق مشکل ہی سے کوئی مسئلہ اٹھاتی ہیں۔ اس حقیقت کے باوصف کہ مصنفین کے بارے میں جن کی شخصیت کا ہمیں قطعاً کوئی یقینی علم نہیں ہے اور جن میں بہت سے نامعلوم ہیں پھر بھی اس قسم کے تمہیدی نوٹوں میں بہت سی صحیح معلومات مل جاتی ہیں۔ اکثر وہ ایسی بات کو جو خالص مفروضہ ہوتی ہے یقین کا درجہ دے کر پیش کرتے ہیں۔ یا ان کا بیان ہوتا ہے کہ فلا نے مبلغ انجیل ان واقعات کے چشم دید گواہ ہیں جب کہ خصوصی تحریریں اس کا الٹ پیش کرتی ہیں جو مدت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں کے اختتام اور متن کے منصفہ شہود پر آنے کے مابین پڑتی ہے، اس کو نہایت مبالغہ خیز طریقہ پر مختصر کر دیا جاتا ہے۔ وہ یہ یقین دلاتے ہیں کہ ان کو ایک ایسے شخص نے تحریر کیا تھا جس کو وہ روایت زبانی ملی تھی، جب کہ حقیقت

میں ماہرین خصوصی نے متون میں تحريفات و تصرفات کی نشاندہی کی ہے، بیشک کہیں کہیں توضیح و تشریح کی بعض مشکلات کا ذکر کیا گیا ہے۔ لیکن جہاں ایسے واضح تضادات ہوتے ہیں جن کو کوئی بھی ایسا شخص محسوس کر لیتا ہے، جو ذرا غور و فکر سے کام لیتا ہے، وہاں بھی وہ نہایت قطعیت سے گفتگو کرتے ہیں۔ ان مختصر فرہنگوں میں جو ایک اطمینان بخش دیباچہ کے تکمیلی ضمیمہ جات میں ملتی ہیں یہ بات دکھائی دے جاتی ہے کہ ناممکنات، تضادات یا نہایت واضح اغلاط کو کس خوبصورتی سے چھپایا گیا ہے یا ایک معذرت خواہانہ قسم کے دلائل میں ہوشیاری سے چھپا دیا گیا ہے۔ ان ابھرنے والے امور سے ایسی تفاسیر کی گمراہ کن نوعیت کا اندازہ ہو جاتا ہے۔

آئندہ صفحات میں جو خیالات پیش کیے جا رہے ہیں وہ بے شبہ ان قارئین کو جو ہنوز ان مسائل سے ناواقف ہیں درطہ حیرت میں ڈال دیں گے۔ لیکن تفصیل میں جانے سے پیشتر میں اپنے خیالات کی قریب الفہم تشریح ایک ایسی مثال سے پیش کرتا ہوں جو مجھے قطعاً تصفیہ کن معلوم ہوتی ہے۔

نہ متی نے اور نہ یوحنا نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اٹھائے جانے کا ذکر کیا ہے۔ لوقا نے اپنی انجیل میں اس کا تعین روز محشر کے لیے کیا ہے اور ”رسولوں کے اعمال“ میں جس کا انہیں مصنف کہا جاتا ہے اس کو چالیس دن بعد کا وقوعہ قرار دیا ہے۔ مرقس (تاریخ کا تعین کیے بغیر) ایک ایسے اعتدالیہ میں اس کا تذکرہ کرتا ہے جو آج غیر مستند سمجھا جاتا ہے۔ لہذا رفع مسیح کی المامی اعتبار سے کوئی ٹھوس بنیاد نہیں ہے۔ شارحین اس کے باوجود اس اہم مسئلہ سے حیرت انگیز طور پر نہایت سرسری طریقہ سے گذر جاتے ہیں۔

اے ٹری کوٹ اپنی تصنیف ”عہد نامہ جدید کی مختصر لغت“ میں (تپنی دکسیونیئر دونو اے تیسٹالماں) جو کریمین بائبل (۱۹۶۰ء کے ایڈیشن) میں شامل ہے اور جو عام اشاعت کے لیے نکالی گئی ہے ”رفع مسیح“ کے لیے کوئی اندراج نہیں کرتے۔ اناجیل اربعہ کا خلاصہ (سنو پس وے کیتراوانٹیل) مصنفہ فادر س بنولے اور بومار جو یروشلم کے بائبلکل سکول میں مدرس ہیں (۱۹۷۲ء کے ایڈیشن) جلد دوم صفحات ۴۵۱ اور ۴۵۲ پر اس امر سے آگاہ کرتے ہیں کہ لوقا کی انجیل اور رسولوں کے اعمال میں جو تضاد ہے اس کی تشریح ایک ادبی ترکیب کو کام میں لا کر کی جا سکتی ہے: کم سے کم جو بات کہی جاسکتی ہے وہ یہ کہ ”اس کو سمجھنا مشکل ہے۔“

نتیجہ فادر روگے اپنی تصنیف ”انجیل کا ابتدائی“ ۱۹۷۳ء میں (صفحہ ۱۸۷) مذکورہ بلا دلیل سے مطمئن نہیں ہو سکے۔ وہ جو توضیح و تشریح پیش کرتے ہیں وہ عجیب و غریب ہے۔

”یہاں جیسا کہ اسی طرح کے دیگر معاملات میں ہوتا ہے، مسئلہ ناقابل فہم ہو جاتا ہے کہ بائبل کے بیانات کو حقیقی معنوں میں لیا جائے اور ان کی دینی اہمیت کو فراموش کر دیا جائے۔ یہ ایک واقعی صداقت کو ایسی علامت کی شکل میں تحلیل کرنے کا معاملہ نہیں ہے جو بے میل ہے بلکہ ان دینی مقاصد کو تلاش کرنا ہے جو ان راز ہائے سرستہ کو ایسے حقائق فراہم کر کے ہم پر منکشف کرتے ہیں جن کو ہم اپنے احساسات اور ایسی علامات سے سمجھ لیتے ہیں جو ہماری روح مجسم کے لیے موزوں وضاحت ہیں۔

اس قسم کی تاویلات سے مطمئن ہونا کیسے ممکن ہے۔ صرف وہی شخص جس نے ہر بات کو بے چون و چرا تسلیم کر لیا ہے اس طرح کے معذرت آمیز گھڑے گھڑائے فقروں کو قبول کر سکتا ہے۔

فادر روگے کی تفسیر کا ایک اور دلچسپ پہلو ان کا یہ اقرار ہے کہ ”اسی طرح کے اور بہت سے معاملات ہیں“ یعنی جیسا کہ انجیل میں رفع صلیح کا معاملہ۔ لہذا اس مسئلہ کو معروضی طریقے سے اور گہرائی میں اتر کر بحیثیت مجموعی لیتا ہے۔ یہ بات معمولی معلوم ہوتی ہے کہ انجیل کی تحریر کے موقع پر جو حالات تھے یا اس زمانہ میں جو مذہبی فضا چھائی ہوئی تھی، اس کا مطالعہ کر کے اس کی تشریح و توضیح کی جائے۔ جب زبانی روایات سے اخذ شدہ ابتدائی تحریرات میں تحریف کی جانب اشارہ کیا جاتا ہے اور ہمیں اس طریقہ کا پتہ چلتا ہے جس طریقہ سے وہ متون جو ہم تک پہنچے ہیں، ان میں تصرف کیا گیا ہے، تو ہم ”ناقابل فہم“ متضاد، ناممکن اور یہاں تک کہ نامعقول عبارتوں پر ہمیں زیادہ حیرت نہیں ہوتی۔ یہی بات ان متون کے بارے میں کہی جاسکتی ہے جو آج کل کی ثابت شدہ حقیقتوں سے مطابقت نہیں رکھتے۔ ان حقائق کے لیے ہم سائنسی ترقی کے مرہون منت ہیں۔ اس نوع کے مشاہدات اس عصر کی نشاندہی کرتے ہیں جو متون کی تحریر اور ترمیم میں انسان کی شرکت سے شامل ہو گیا ہے۔

گذشتہ چند دہ سالوں میں صحیفوں میں معروضی نوعیت کی تحقیق مسلہ طور پر خصوصی توجہ کا مرکز رہی ہے۔ حال ہی کی ایک کتب ”قیامت پر عقیدہ، عقیدہ کا یوم نشور۔“

(فؤا این لاریس کیوں ریسر کیوں دلا فؤا) میں قادر کینن ڈی ایسے جو پیرس کے ایک کیتھولک ادارے کے پروفیسر ہیں، اس زبردست تبدیلی کو حسب ذیل الفاظ میں پیش کرتے ہیں۔ ”دیندار لوگ مشکل سے اس امر سے واقف ہیں کہ پائس دوازدہم (۱۲) کے زمانہ سے بائبل کی تاویلات کے طریقوں میں ایک انقلاب رونما ہو چکا ہے۔“ لہذا جس انقلاب کا تذکرہ مصنف موصوف کرتے ہیں وہ حال ہی کا ہے۔ دیندار لوگوں میں اس کی تعلیم کا آغاز کر دیا گیا ہے۔ کم از کم وہ چند ماہرین خصوصی اس پر عملدرآمد کر رہے ہیں، جو انقلاب کی روح سے سرشار ہیں۔ مصنف موصوف رقمطراز ہیں۔ ”استغنی روایت کے انتہائی یقینی پہلوؤں کی تنسیخ اس انقلاب سے تاویل کے ان طریقوں میں کم و بیش شروع ہو گئی ہے۔“

قادر کینن ڈی ایسے اس بات پر متنبہ کرتے ہیں کہ ”اناجیل میں حضرت یسوع مسیح کے متعلق جو واقعات بیان کیے جاتے ہیں ان کو لفظی طور پر نہیں لینا چاہیے۔ کیونکہ وہ کسی خاص موقع یا مناظرے سے مناسبت رکھنے والی تحریریں ہیں۔ جن کے مصنفین حضرت عیسیٰ ﷺ کے بارے میں اپنی قومی روایات کو ضبط تحریر میں لا رہے ہیں۔“ جہاں تک کہ حضرت عیسیٰ ﷺ کے قبر سے اٹھائے جانے کا تعلق ہے جو اس کتاب کا موضوع ہے۔ اس کے سلسلہ میں وہ اس بات پر زور دیتے ہیں کہ اناجیل کے مصنفین میں سے کوئی بھی اس واقعہ کا عینی شاہد نہیں ہے۔ وہ بتاتے ہیں کہ جہاں تک حضرت عیسیٰ ﷺ کی قومی زندگی کا تعلق ہے یہی بات صحیح ہونی چاہیے۔ کیونکہ اناجیل کے مطابق یہودہ اسکرپوٹی کے سوا کوئی بھی حواری ایسا نہیں تھا جس نے حضرت عیسیٰ ﷺ کو اس وقت سے جب وہ پہلے پہل آپ کی صحبت میں داخل ہوا آپ کے عالم آب و گل میں آخری ظہور کے وقت تک چھوڑا ہو۔

ہم اس روایتی حالت سے بہت دور ہٹ گئے ہیں جس کو دس سال کی ہی تو بات ہے جب دوسری ویٹی کن کونسل نے ایک بار پھر باضابطہ طور پر تسلیم کیا تھا۔ یہ بات عام ترویج کی ان جدید کتابوں کے ذریعہ سے پھر شروع کی جا رہی ہے۔ جو مذہب کے ماننے والوں کے

مطالعہ کے لیے لکھی گئی ہیں۔ بہر حال رفتہ رفتہ حقیقت سامنے آرہی ہے۔ اس معاملہ کو سمجھ لینا آسان نہیں ہے کیونکہ فی الحقیقت اس قدر سختی سے محفوظ کی ہوئی روایت کا وزن بہت زیادہ ہوتا ہے۔ خود کو اس سے آزاد کرنے کے لیے ضروری ہے کہ مسئلہ کی جڑ بنیاد کو کھودا جائے یعنی پہلے ان حالات کا جائزہ لیا جائے جو عیسائیت کی تخلیق کا موجب ہوئے۔



حواشی

- ۱۔ مطبوعہ۔ سیول کے ایڈیشن۔ پیرس ۱۹۷۳ء
- ۲۔ اصل نام ”یوگینیوچی لے“ ہے۔ ان کی ولادت ۱۸۷۶ء میں روم میں ہوئی۔ ۱۹۱۷ء سے ۱۹۲۰ء تک یویریا اور جرمنی میں پوپ کے مفسر رہے۔ ۱۹۱۷ء میں سارڈی کے آرچ بشپ بنائے گئے۔ ۱۹۲۹ء میں کارڈینل ہوئے۔ ۱۹۳۲ء سے ۱۹۳۸ء تک پاپائیت کے مختلف مشنوں پر بھیجے گئے۔ ۳۹۔ ۱۹۳۰ء اسقف اعظم کے سکریٹری اور ۱۹۳۹ء تا ۱۹۵۸ء پاپائے اعظم رہے۔ ۱۹۵۸ء میں فوت ہوئے۔ (مترجم)

تاریخی یاد دہانی

یہودی عیسائیت

اور سینٹ پال

عیسائیوں کی اکثریت اس بات پر یقین رکھتی ہے کہ اناجیل براہ راست ان لوگوں نے لکھی تھیں جو حضرت عیسیٰ ﷺ کی حیات کے معنی شاہد تھے اور اس لیے وہ ان کی زندگی اور تعلیمات کے اہم واقعات سے متعلق ناقابل تردید شہادت پر مشتمل ہیں۔ اس قدر استناد کی یقین دہانیوں کی موجودگی میں اس امکان پر اتنی حیرت ہوتی ہے۔ جب ان پر اخذ شدہ تعلیمات پر بحث کرنے یا کلیسا کی معقولیت پر اس لحاظ سے شبہ کا اظہار کرنے میں پیدا ہوتا ہے کہ یہ وہی تعلیم دینے والا ادارہ ہے جو یسوع مسیح نے خود دی تھی۔ آج کل کے اناجیل کے عام ایڈیشنوں میں وہ تشریحات شامل ہوتی ہیں جن کا مقصد عوام الناس میں ان خیالات کی اشاعت ہوتا ہے۔

اناجیل کے مصنفین کی حیثیت بلحاظ معنی شاہدوں کے مذہب کے ماننے والے لوگوں کے سامنے ہمیشہ اصول موضوعہ کے طور پر پیش کی گئی ہے۔ بائیس ہمدو سری صدی کے وسط میں سینٹ جمن نے اناجیل کو حواریوں کے تذکرے کہا تھا۔ علاوہ ازیں مصنفین کے بارے میں اتنی بہت سی تفصیلات ہیں کہ ان کی صحت پر کبھی شبہ کرنا ممکن نہیں معلوم ہوتا۔ متی ایک مشہور و معروف کردار تھے جو چنگی کے ناکے پر یا کا پور ناؤم کے محصول خانہ میں افسر کی حیثیت سے ملازم تھے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ آرامی اور یونانی زبانیں بولتے تھے۔ مرقس کو بھی پطرس کے رفیق کار کی حیثیت سے بآسانی پہچانا جاسکتا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ بھی ایک معنی شاہد تھے۔ لوقا جن کے بارے میں پال کا کہنا ہے کہ ایک ہردلعزیز طبیعت رکھتے تھے۔ ان کے متعلق

معلومات نہایت صحیح ملتی ہیں۔ یوحنا وہ حواری ہیں جو ہمیشہ یسوع مسیح کے قریب رہے وہ بحیرہ گیلیلی کے ماہی گیر زبیدی کے صاحبزادے تھے۔

عیسائیت کے آغاز پر اس وقت جو تحقیقات ہو رہی ہیں، ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ واقعات کو پیش کرنے کا یہ طریقہ حقیقت سے مطابقت نہیں رکھتا۔ ہم دیکھیں گے کہ اناجیل کے مصنفین اصل میں کون تھے۔ یسوع مسیح کے عہد رسالت سے متصل جو وہ سالے گزرے جہاں تک ان کا تعلق ہے تو یہ سمجھ لینا چاہیے کہ واقعات قطعاً اس منہج پر رونما نہیں ہوئے جس منہج پر بتایا جاتا ہے اور یہ کہ پطرس کی روم میں آمد سے کلیسا کی بنیاد نہیں رکھی گئی۔ اس کے برخلاف اس وقت سے جو یسوع مسیح نے خاکدان عالم کو خیر باد کہا، دوسری صدی کے دوسرے نصف میں دو فرقوں کے مابین آویزش ہوئی۔ ایک فرقہ وہ تھا جس کو پولوی عیسائیت کہہ سکتے ہیں اور دوسرا فرقہ یہودی عیسائیت کا تھا۔ یہ عمل نہایت ست رفتاری سے ہوا کہ اول الذکر نے موخر الذکر کو بے دخل کیا اور پولوی عیسائیت نے یہودی عیسائیت پر غلبہ حاصل کیا۔

حال کی بہت سی کتابوں کی بنیاد عیسائیت سے متعلق عصری تحقیقات پر ہے۔ ان میں ہمیں کارڈینال وینیلو کا نام ملتا ہے۔ دسمبر ۱۹۶۷ء میں انہوں نے تبصرہ مطالعات (ایٹود) میں ایک مضمون شائع کرایا تھا۔ جس کا عنوان تھا ”عیسائیت کے آغاز کا ایک جدید نمائندہ۔ یہودی عیسائیت۔“ (ایوان وژیوں نوویل دے اوری ژاں کرتینال لوژوڈوپو کرستیانیام) اس میں وہ گزشتہ تصانیف پر تبصرہ کرتے ہیں۔ اس کی تاریخ کو دہراتے ہیں اور ایک بالکل ہی مختلف سیاق و سباق میں ہمارے لیے یہ امکان پیدا کر دیتے ہیں کہ ہم اناجیل کے ظہور میں آنے کا تعین کر سکیں۔ یہ سیاق و سباق اس سے قطعاً الگ ہے جو عام مطالعہ کے لیے شائع ہونے والی کتابوں کے مطالعہ سے ابھرتا ہے۔ ان کے مضمون میں جو ضروری نکات پیدا کیے گئے ہیں ان سے ان نکات کا ایک بھداسا ترجمہ سامنے آتا ہے جس میں اس کے بہت سے اقتباسات بھی شامل کر دیئے گئے ہیں۔

یسوع مسیح کی رحلت کے بعد ”حواریوں کی مختصر جماعت نے یہودیوں کا ایک ایسا جتھا بنایا جو عبادت کے اس طریقہ پر قائم رہا جو معابد میں جاری تھا“ لیکن جب لادینوں کی جماعت سے تبدیل مذہب کرنے والوں کے رسوم و رواج ان میں شامل ہو گئے تو ایک مخصوص قسم کا نظام ان کے سامنے آیا۔ ۴۰۹ء میں منعقد ہونے والی یروشلم کی کونسل نے انہیں ختم اور

یہودی رسوم و رواج سے مستثنیٰ قرار دے دیا۔ ”بہت سے یہودی عیسائیوں نے اس رعایت کو مسترد کر دیا۔“ یہ گروہ پال کی جماعت سے بالکل الگ تھا۔ اس سے بڑھ کر یہ کہ پال اور یہودی عیسائیوں کے مابین ان لادنیوں کے سوال پر تنازعہ تھا جو مذہب تبدیل کر کے عیسائیت میں آ گئے تھے (انطاکیہ کا واقعہ ۶۴۹ء) پال کے لیے ختنہ کی رسم، سبت کا حکم اور عبادت گاہ میں رائج عبادت کا طریقہ اس وقت سے خود یہودیوں کے لیے بھی پرانے ہو گئے تھے۔ عیسائیت کے لیے ضروری تھا کہ وہ خود کو یہودیت سے سیاسی و مذہبی طور پر چھیدگی سے آزاد کرے اور اپنے دروازے غیر یہود کے لیے کھول دے۔

ان ”یہودی عیسائیوں“ کے لیے جو ”وفادار یہودی“ رہے پولس کی حیثیت ایک غداری کی سی تھی۔ یہودی عیسائیت کی تحریروں میں ان کو دشمن کہا جاتا ہے اور ان کو ”عیارانہ دو عملی“ کا الزام دیا جاتا ہے۔ لغایت ۷۰ء کلیسا میں یہودی عیسائیت کی ہی اکثریت رہی۔ اور پولس کی حیثیت اکل کھرے کی سی ہے۔ اس زمانے میں عیسائی فرقے کے سربراہ جیس تھے جن کی یسوع مسیح سے قرابت داری تھی۔ (شروع میں) پطرس اور یوحنا بھی ان کے ساتھ رہے۔ ”جیس کو یہودی عیسائیت کے جتنے کا نمائندہ سمجھا جاسکتا ہے، جو پالوی عیسائیت کے مقابلہ میں دانستہ طور پر یہودیت سے چپکا رہا۔“ یسوع مسیح کے خاوندے کو یروشلیم کے یہودی عیسائیت کلیسا میں نہایت ہی اہم مقام حاصل ہے۔ ”جیس کے جانشین ثمعون بن کلیوپس ہوئے جو یسوع مسیح کے ایک چچیرے بھائی تھے۔“

کارڈنیل ڈینیلو اس جگہ یہودی عیسائیت کی ان کتابوں سے حوالہ دیتے ہیں جو اس فرقہ کے یسوع مسیح کے بارے میں نظریات کو پیش کرتی ہیں اور یہ فرقہ ابتدا میں حواریوں پر مشتمل تھا۔ یہ کتابیں تھیں عبرانی کی اناجیل (جو ایک یہودی عیسائی فرقہ کے ذریعہ مصر میں آئیں) ان میں کلیمنٹ کی تحریریں، مواعظ اور مکاشفات جیس کا دوسرا الہام اور طامس کی انجیل شامل ہیں۔^(۱)

کارڈنیل ڈینیلو تفصیل سے ان کا تذکرہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں ”عیسائیت سے متعلق لٹریچر کی قدیم ترین تحریریں جن کا حوالہ دیا جاسکتا ہے وہ یہودی عیسائی فرقہ کی ہیں۔“

”جو یہودی عیسائیت پہلی صدی عیسوی میں غالب رہی وہ عین یروشلیم اور فلسطین

میں ہی نہیں تھی۔ یہودی عیسائیت کی تبلیغ پالوی تبلیغ سے قبل ہر جگہ پروان چڑھتی ہوئی دکھائی دیتی ہے۔ یہی بات اس حقیقت کو واضح کرتی ہے کہ پولوس کے خطوط ایک آویزش کی جانب اشارہ کرتے ہیں۔ ”یہی وہ مخالفین تھے جن سے اس کو ہر جگہ نمٹنا پڑا۔ غلطیہ میں، کورنتھ میں، کولوسی میں، روم میں اور انطاکیہ میں۔“

غزہ سے انطاکیہ تک شامی فلسطینی ساحل پر یہودی عیسائیت کا غلبہ تھا۔ ”جیسا کہ رسولوں کے اعمال اور کلیمنتی تحریروں سے شہادت ملتی ہے۔“ ایشیائے کوچک میں یہودی عیسائیت کا وجود تھا جیسا کہ سینٹ پال کے خطوط بنام کلیتوں اور کلیسوں سے ظاہر ہوتا ہے۔ پاپائی تحریروں سے ہمیں فرجیہ میں یہودی عیسائیت کے بارے میں معلومات حاصل ہوتی ہیں۔ یونان میں پال کے کورنتھیوں کے نام پہلے خط میں یہودی عیسائیت کا حوالہ ملتا ہے۔ خصوصاً اپالو کے مقام پر کلیمنٹ کے خط اور شیفرڈ ہرمسی کے بموجب روم ایک اہم مرکز تھا۔ سوتینیس اور ٹیٹھی کے نزدیک عیسائی ایک یہودی فرقہ کی نمائندگی کرتے تھے۔ کارڈینال دینیلو کا خیال ہے کہ افریقہ میں سب سے پہلے یہودی عیسائیت ہی عیسائی مذہب کی شکل میں نمودار ہوئی۔ عبرانی کی انجیل اور کلیمنٹ اسکندری کی تحریروں کا اس سے رابطہ قائم ہوتا ہے۔

ان حقائق کا جاننا لازمی ہے تاکہ ان قوموں کے درمیان آویزش سمجھ میں آسکے جس سے وہ پس منظر تیار ہوا، جس کی وجہ سے اناجیل لکھی گئیں۔ وہ متون جو اصل مآخذوں میں متعدد تصرفات کے بعد اس وقت موجود ہیں۔ ۷۰ء کے لگ بھگ وجود میں آنے شروع ہوئے تھے۔ یہ وہ زمانہ تھا جب دونوں حریف قومیں ایک شدید قسم کی آویزش میں مشغول تھیں۔ جن میں یہودی عیسائیت کو اس وقت بھی غلبہ حاصل تھا۔ جنگ یہود اور ۷۰ء میں سقوط یروشلم کے ساتھ ہی حالت الٹ گئی تھی۔ یہی وہ باتیں ہیں جن کی روشنی میں کارڈینال دینیلو انحطاط کی تشریح کرتے ہیں۔

”یہودیوں کے حدود سلطنت میں غیر معتبر قرار دیئے جانے کے بعد عیسائی خود کو ان سے علیحدہ کرنے کی طرف مائل ہوئے۔ عیسائی فرقہ کے یونانی النسل افراد کو اس وقت غلبہ حاصل ہو گیا۔ پال کو مرنے کے بعد کامیابی نصیب ہوئی۔ عیسائیت نے خود کو سیاسی اور عمرانی اعتبار سے یہودیت سے الگ کر لیا۔ یہ ایک تیسری قوم بن گئی۔ پھر بھی ۱۳۰ء میں یہودی بغاوت

تک یہودی عیسائیت تہذیبی طور پر برتری حاصل کیے رہی۔

۷۷ء سے لگا کر ۱۱۰ء سے کچھ پہلے تک کی مدت میں مرقس، متی، لوقا اور یوحنا کی انجیلیں وجود میں آئیں۔ ان میں ابتدائی دور کی عیسوی تحریری دستاویزات شامل نہیں ہیں۔ پال کے خطوط ان سے کافی پہلے زمانے کے ہیں۔ اوکلمان کے کہنے کے بموجب پال نے تیسراویوں کو جو خط لکھا تھا وہ غالباً ۵۰ء کا ہے۔ غالب گمان ہے کہ وہ مرقس کی انجیل کی تکمیل سے بہت سال پہلے راہ عدم کو جا چکا تھا۔

عیسائیت میں پال کی شخصیت سب سے زیادہ متنازعہ ہے۔ حضرت یسوع مسیح کے خاندان کے لوگ اور وہ حواری جو جیس کے حلقے میں رہتے ہوئے یروشلم میں مقیم رہے، اس کو یسوع مسیح کے خیالات سے غداری کرنے والا قرار دیتے ہیں۔ پال نے ان لوگوں کی تذلیل کر کے جن کو حضرت یسوع مسیح نے اپنی تعلیمات کی اشاعت کے لیے اپنے گرد جمع کیا تھا، عیسائیت کو جنم دیا۔ وہ یسوع مسیح سے ان کی حیات میں واقف تک نہیں تھا۔ اس نے اپنے مشن کی حقانیت کو اس اعلان کے ساتھ ثابت کیا کہ جب وہ دمشق جا رہا تھا تو یسوع مسیح، متونی لوگوں میں سے زندہ ہو کر اس پر ظاہر ہوئے تھے۔ یہ سوال کرنا نہایت معقول ہے کہ پال نہ ہوتا تو عیسائیت کی شکل کیا ہوتی؟ اس موضوع پر بلاشبہ ہر طرح کے نظریات قائم کیے جاسکتے ہیں۔ لیکن جہاں تک اناجیل کا تعلق ہے، یہ امر بالکل یقینی ہے کہ اگر فرقوں کے مابین آویزش کی یہ فضا نہ ہوتی تو وہ تحریریں بھی موجود نہ ہوتیں جو آج ہمارے پاس ہیں۔ یہ تحریریں دو فرقوں کے مابین سخت آویزش کے دوران ظہور پذیر ہوئیں۔ یہ مناظرانہ تحریریں جیسا کہ فادر کینین ٹری ایسے نے ان کے متعلق کہا ہے، یسوع مسیح پر لکھی جانے والی کتابوں کے ایک انبار میں سے پیدا ہوئی ہیں۔ یہ اس وقت ظہور پذیر ہوئیں جب پال کے طرز عیسائیت نے واضح کامیابی حاصل کر لی اور اس نے اپنے سرکاری متون کے مجموعے مرتب کر لیے۔ یہی متون اناجیل کی اس سلسلہ شکل پر مشتمل ہیں جس نے کسی بھی ایسی تحریروں کو مستند عقیدے کے خلاف قرار دے کر رد اور خارج کر دیا ہے جو ان اصولوں کے مطابق نہیں ہیں جن کو کلیسا نے اختیار کیا ہے۔

یہودی عیسائیت ایک بااثر فرقہ کی حیثیت سے اب معدوم ہو چکی ہے لیکن اب بھی لوگ اس فرقہ کے ماننے والوں کے بارے میں ایک عام اصطلاح ”یہودی صفت“ کے تحت

منفنگو کرتے سنے جاتے ہیں۔ ان لوگوں کے عائب ہو جانے کے بارے میں کارڈنیل دینیلو کا بیان یہ ہے۔ ”جب ان کا تعلق کلیسائے اعظم سے منقطع ہو گیا، جس نے خود کو رفتہ رفتہ یودوی بندھنوں سے آزاد کر لیا تھا، تو وہ مغرب میں نہایت تیزی سے ختم ہو گئے۔ لیکن مشرق میں ممکن ہے تیسری اور چوتھی صدی عیسوی میں ان کے کچھ نشانات مل سکیں۔ خصوصیت سے فلسطین، عرب، ماورائے اردن، شام اور میسوپوٹامیہ میں۔ باقی حضرات نے کلیسائے اعظم میں شمولیت اختیار کر لی۔ ساتھ ہی سامی تمدن کے اثرات کو محفوظ رکھا۔ ان میں سے کچھ ہنوز حبشہ اور خالدیہ کے کلیساؤں میں باقی رہی۔“



حواشی

۱۔ یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ یہ تمام تحریریں بعد میں اسفار محرفہ کے درجہ میں شامل کر دی گئیں۔ یعنی ان کو فاتح کلیسا نے چھپا دیا جو پال کی کامیابی سمجھی گئی۔ اس کلیسا نے انجیلی لڑچر میں قطع و برید کا کام کیا اور صرف قانونی انجیلیں باقی رکھی گئیں۔

اناجیل اربع

ماخذ اور تاریخ

ان تحریروں میں جو عیسائیت کے ابتدائی ادوار سے ہم تک پہنچی ہیں اناجیل کا سینٹ پال کی کتابوں کے کافی عرصہ بعد تک کہیں ذکر نہیں ملتا۔ دوسری صدی عیسوی کے وسط تک اور زیادہ صحت کے ساتھ کہا جائے تو ۱۳۰ء کے بعد تک عیسائی تحریروں کے مجموعوں کے متعلق بیانات منظر عام پر آنے شروع نہیں ہوئے۔ اس کے باوجود دوسری صدی عیسوی کے شروع میں بت سے عیسائی مصنفین صاف طور پر اس امر کا اظہار کرتے ہیں کہ انہیں پال کے بت سے خطوط کا علم تھا۔ یہ بیانات بائبل کے عالمی ترجمہ عمد نامہ جدید کے ابتدائیہ میں پیش کیے گئے ہیں۔ (۱۹۷۲ء) وہ بالکل ابتدائی میں ذکر کر دیئے جانے کے قابل ہیں۔ اور ان کی یہاں نشاندہی کر دینا مفید ہو گا کہ جس تحریر کا حوالہ دیا جا رہا ہے وہ ایک اجتماعی کوشش کا نتیجہ ہے جس میں سو سے زیادہ کیتھولک اور پروٹسٹنٹ ماہرین خصوصی باہم مجتمع ہوئے تھے۔

اناجیل جو بعد میں چل کر سرکاری یعنی شرعی حیثیت اختیار کر گئیں، کافی عرصہ بعد تک علم میں نہیں آئیں، حالانکہ وہ دوسری صدی عیسوی کے شروع میں مکمل کی جا چکی تھیں۔ عالمی ترجمہ کے مطابق ان سے متعلق کہانیاں دوسری صدی عیسوی کے وسط میں بیان کی جانے لگی تھیں۔ اس کے باوجود ”یہ بات طے کرنی تقریباً ہمیشہ مشکل رہی ہے کہ ان کے اقتباسات، تحریر متون سے حاصل کیے گئے جو مصنفین کے پاس ان کے علاوہ تھے یا موخر الذکر زبانی روایت کے ٹکڑوں اور فقروں کی یاد کو قائم رکھنے پر قانع رہے۔“

”۱۳۰ء سے قبل“ بائبل کے اس ترجمہ میں شامل تبصروں میں ہم پڑھتے ہیں کہ ”کسی حالت میں بھی کوئی ایسا بیان موجود نہیں تھا جس سے کوئی شخص انجیل سے متعلق تحریروں کے کسی مجموعے کے بارے میں تمیز کر سکتا۔“ یہ بیان اس تحریر کے خلاف ہے جو اے ٹری کوٹ

نے عہد نامہ جدید کے اپنے ترجمہ میں تبصرہ کرتے ہوئے دی تھی۔ (۱۹۶۰ء) ”دوسری صدی عیسوی کے شروع ہونے سے بہت پہلے“ انجیل کا لفظ استعمال کرنا ایک عادت بن گیا تھا جس سے مراد وہ کتابیں تھیں جن کو سینٹ جسن نے ۱۵۰ء کے لگ بھگ حواریوں کی یادداشتیں قرار دیا تھا۔ ”بد قسمتی سے اس قسم کے بیانات پبلک کے لیے انجیل کی تاریخ کے بارے میں خیال قائم کرنے کے سلسلے میں کافی عام ہیں جو غلط ہیں۔

انجیل ”بہت پہلے“ ایک مکمل مجموعہ کی شکل میں ظہور پذیر نہیں ہوئیں۔ یہ وقوعہ یسوع مسیح کے تبلیغی مشن کے اختتام کے ایک صدی سے بھی زیادہ بعد میں رونما ہوا۔ بائبل کا عالمی ترجمہ، اس تاریخ کا جس میں چاروں انجیلوں نے شرعی لٹریچر کا درجہ حاصل کیا، تعین ۱۷۰۰ء کے لگ بھگ کا کرتا ہے۔

جسن کا وہ بیان بھی جس میں مصنفین کو ”حواری“ کہا گیا ہے۔ آئندہ معلوم ہو جائے گا کہ قابل قبول نہیں ہے۔

جہاں تک کہ اس تاریخ کا تعلق ہے جس میں انجیل لکھی گئیں، اے ٹری کوٹ کا کہنا ہے کہ متی کی، مرقس کی اور لوقا کی انجیلیں ۷۰ء سے پہلے لکھی گئیں۔ لیکن یہ بات قابل قبول نہیں ہے۔ سوائے مرقس کی انجیل کے۔ بہت سے اور مصنفین کی پیروی کرتے ہوئے یہ شارح بھی اپنی راہ سے یہ بتانے میں دور ہٹ جاتا ہے کہ انجیل کے مصنفین رسول یا حضرت عیسیٰ ﷺ کے حواری تھے۔ اسی وجہ سے وہ ان کے تحریر کیے جانے کی ان تاریخوں کا تعین کرتا ہے جو حضرت عیسیٰ ﷺ کی حیات کے قریبی زمانہ سے تعلق رکھتی ہیں۔

جہاں تک یوحنا کا تعلق ہے ان کے بارے میں اے ٹری کوٹ ہمیں یقین دلاتا ہے کہ وہ تقریباً ۱۰۰ء تک زندہ رہے۔ عیسائی اس بات کے عادی رہے ہیں کہ وہ ان کو حضرت عیسیٰ ﷺ کے بہت قریب کے زمانہ میں بتائیں۔ لیکن یہ اعتراف کرنا نہایت دشوار ہے کہ وہ اس انجیل کے مصنف ہیں جو ان کے نام سے منسوب ہے۔ دوسرے شارحین کی طرح اے ٹری کوٹ کے نزدیک یوحنا حواری (متی کی طرح) ان حقائق کے جو وہ بیان کرتے ہیں، قانونی حیثیت سے شاہد تھے۔ اگرچہ ناقدین کی اکثریت اس نظریہ کی حمایت نہیں کرتی کہ انہوں نے ہی چوتھی انجیل کو تحریر کی شکل دی۔

لیکن اگر چاروں انجیلیں جو زیر بحث ہیں، دلائل سے رسولوں یا حضرت عیسیٰ ﷺ کے حواریوں کی یادداشتیں قرار نہیں پاسکتیں تو پھر یہ سوال اٹھتا ہے کہ وہ آئیں کہاں سے؟

اد کلماں اپنی تصنیف ”عہد نامہ جدید“ میں اس کے بارے میں کہتے ہیں کہ انجیلوں کے مرتبین محض ”ابتدائی دور کے اس عیسائی فرقہ کے ترجمان تھے جس نے زبانی روایتوں کو تحریر کیا۔“ تیس چالیس سال تک انجیل قریب قریب محض زبانی روایت کی شکل میں موجود رہی۔ اور زبانی روایت نے صرف اقوال کو آئندہ کے لیے منتقل کیا اور بیانات کو ان سے علیحدہ کر دیا۔ اناجیل اربع کے مصنفین نے ان کو باہم مربوط کیا۔ ہر ایک نے اپنے مزاج کی افتاد اور سابقہ دینی رجحان کے مطابق اپنا جداگانہ طریقہ اختیار کیا۔ مشہور روایتوں کی روشنی میں جو بیانات اور اقوال ان تک پہنچے تھے ان کو آپس میں ملا دیا۔ حضرت عیسیٰ ﷺ کے ارشادات کو یکجا کرنے اور اسی طرح روایتوں کو ترتیب دینے کا کام مبہم فقرہوں مثلاً ”اس کے بعد جب ایسا ہوا“ وغیرہ کے ذریعہ ملا کر کیا گیا ہے۔ یہ الفاظ دیگر کتب متفقہ (متی) مرقس اور یوحنا کی انجیلیں جن کی ترتیب یکساں ہے) کا ڈھانچہ خالص ادبی ترتیب پر ہے اور اس کی بنیاد تاریخ پر نہیں۔“

وہی مصنف بیان جاری رکھتے ہوئے کہتا ہے۔

یہ بات قابل لحاظ ہے کہ تبلیغ، عبادت اور تعلیم کی اہمیت سوانحی بیانات سے زیادہ ہے اور یہی وہ ضرورتیں تھیں جنہوں نے ابتدائی اقوام کی اس دقت رہبری کی جب انہوں نے حضرت عیسیٰ ﷺ کی حیات سے متعلق روایت کو قلم بند کیا۔ حواریں نے حضرت عیسیٰ ﷺ کی زندگی کے واقعات بیان کرنے کے سلسلہ میں عقیدہ کی سچائی کو ظاہر کیا ہے۔ ان کے مواظہ وہ ہیں جو ان بیانات کو ضبط تحریر میں لانے کا موجب ہوئے۔ حضرت عیسیٰ ﷺ کے ارشادات خصوصیت سے ابتدائی دور کے کلیسا کے سوال و جواب نامہ کی شکل میں منتقل کیے گئے۔“

ٹھیک یہی وہ طریقہ ہے جس سے بائبل کے عالمی ترجمہ کے شارحین، اناجیل کی تحریر کو بیان کرتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ ﷺ کے پیروکاروں اور دیگر مبلغین کی تبلیغ سے متاثر زبانی روایت کی تشکیل اس مواد کا تبلیغ کے ذریعہ محفوظ رکھنے کا عمل جو اناجیل میں فی الحقیقت پایا جاتا ہے اور دین عیسوی کے ماننے والوں کی تبلیغ، عبادت کے دوران دعائیں مانگنے کا طریقہ اور تعلیم کی قدر ضعیف امکان کے ساتھ وہ مرنے والی شکل جو دین کے چند احکامات کے تحریر میں

آجانے سے بنی، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ارشادات مثلاً مصائب مسیح کے جو صلیب پر آپ نے برداشت کیے، بیانات، یہ حقیقت کہ انجیلوں کے مرتبین کا مدار مختلف تحریری شکلوں پر بھی رہا، وہ مواد ہے جو زبانی روایت میں شامل ہے۔ وہ لوگ ان متون کی تخلیق میں ان چیزوں پر انحصار کرتے ہیں جو ”مختلف حلقوں کے لیے موزوں ہیں جو کلیسا کی ضرورتوں کو پورا کرتے ہیں۔ صحیفوں کے فقروں کی توضیح و تشریح کرتے ہیں، غلطیوں کی تصحیح کرتے ہیں اور موقع بہ موقع مخالفین کے اعتراضات کا جواب بھی پیش کر دیتے ہیں۔ اس طرح انجیلوں کے مرتبین میں سے ہر ایک نے اپنے نقطہ نظر سے اس مواد کو جو انہیں زبانی روایت سے ملا جمع کیا اور ترتیب دیا ہے۔

یہ صورت ایک سو سے زیادہ ماہرین نے مجموعی طور پر عہد نامہ جدید کی تفسیر کے سلسلہ میں اختیار کی ہے اور اس میں کیتھولک اور پروٹسٹنٹ دونوں ہی شامل ہیں۔ اس میں اس روش سے زبردست اختلاف کیا گیا ہے جو دوسری ویٹی کن کونسل نے وحی و الہام پر ۱۹۶۲ء اور ۱۹۶۶ء کے مابین اپنے اصولی آئین میں قائم کی ہے۔ اس مشاورتی دستاویز کا حوالہ ایک مرتبہ پہلے دیا جا چکا ہے۔ جب عہد نامہ قدیم پر گفتگو کی جا رہی تھی۔ موخر الذکر کے بارے میں کونسل یہ اعلان کر سکی کہ ”جن کتابوں میں اس کو ترتیب دیا گیا ہے ان میں وہ مواد شامل ہے جو نامکمل اور متروک ہے۔“ لیکن اس نے یہی پابندیاں اناجیل کے بارے میں ظاہر نہیں کی ہیں۔ اس کے برخلاف جیسا کہ ہم ذیل میں پڑھتے ہیں۔

”کوئی شخص بھی اس حقیقت کو نظر انداز نہیں کر سکتا کہ تمام صحیفوں میں یہاں تک کہ عہد نامہ جدید میں بھی اناجیل کو ایک اعلیٰ و برتر مقام حاصل ہے۔ یہ بات اس حقیقت کے لحاظ سے ہے کہ ان میں کلمۃ اللہ یعنی ہمارے نجات دہندہ کی حیات اور تعلیمات کی انتہائی فائق و برتر شہادت ملتی ہے۔ تمام زمانوں میں اور تمام مقامات پر کلیسا نے چاروں انجیلوں کی پیغمبرانہ حیثیت کو برقرار رکھا ہے اور ہنوز برقرار رکھے ہوئے ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے احکام کی رسولوں نے حقیقت میں جو تبلیغ کی اس کو انہوں نے اور ان کی متبعین و مقلدین نے روحانی کیفیت سے سرشار ہو کر ان تحریروں میں آئندہ نسلوں کو منتقل کیا جو عقیدہ کی بنیاد ہیں یعنی اناجیل اربعہ جو متی، مرقس، لوقا اور یوحنا سے مروی ہیں۔“

”ہماری مادرِ مقدسہ یعنی کلیسا نے نہایت مضحک طریقہ پر اس بات کو برقرار رکھا ہے اور انتہائی استقامت کے ساتھ برقرار رکھے ہوئے ہے کہ یہ چاروں انجیلیں جن کو یہ بلا جھک تاریخی اعتبار سے مستند مانتی ہے، دیانتداری سے بالکل وہی کام اور وہی کلام ہیں جو حضرت عیسیٰ ﷺ ابن اللہ نے لوگوں کے درمیان رہتے ہوئے اپنی حیات میں ان کی دائمی نجات کے لیے اس دن تک کیے جب ان کو (حضرت عیسیٰ ﷺ کو) آسمان پر اٹھایا گیا..... لہذا ان مقدس و برگزیدہ مصنفین نے انجیل اربعہ کو اس طریقہ سے مرتب کیا کہ ان سے حضرت یسوع مسیح کی حیات سے متعلق صحیح اور واضح معلومات ملتی رہے۔“

یہ اس صحت کا ایک غیر مبہم اقرار ہے جس سے انجیل حضرت یسوع مسیح کے اعمال اور اقوال کو منتقل کرتی ہیں۔

کونسل کے بیان میں اور جو کچھ مذکورہ بالا مصنفین دعویٰ کرتے ہیں اس میں بمشکل ہی کوئی مطابقت دکھائی دیتی ہے، خصوصیت سے حسب ذیل بیان میں۔

انجیل کو ”لفظی اعتبار سے نہیں لینا چاہیے۔“ وہ ”موقع اور محل کی مناسبت سے تحریریں“ یا ”مناطراتی تحریریں“ ہیں۔ ان کے مصنفین حضرت عیسیٰ ﷺ سے متعلق خود اپنی قوم کی روایات کو ضبط تحریر میں لا رہے ہیں۔ (فادر کینن ڈی ایسے)

انجیل ایسے متن ہیں جو ”مختلف حلقوں کے لیے موزوں ہیں۔ کلیسا کی ضرورتوں کو پورا کرتے ہیں۔ صحیفوں کے متعلق بیانات کی توضیح و تشریح کرتے ہیں۔ غلطیوں کی اصلاح کرتے ہیں اور یہاں تک کہ موقع پڑنے پر مخالفین کے اعتراضات کا جواب بھی دے دیتے ہیں۔ اس طرح انجیلوں کے مرتبین میں سے ہر ایک نے اپنے نقطہ نظر سے اس مواد کو جو زبانی روایت سے اس کو ملا جمع کیا اور ترتیب دے دیا۔“ (بائبل کا عالمی ترجمہ)

یہ بات بالکل واضح ہے کہ یہاں ہمیں متضاد بیانات ملتے ہیں۔ کونسل کا اعلان ایک طرف ہے اور نہات جدید دور کا اختیار کیا ہوا موقف دوسری طرف۔ دوسری ویٹی کن کونسل کے بیان کے مطابق حضرت عیسیٰ ﷺ کے افعال و اقوال کا ایک صحیح بیان انجیل میں ملتا ہے لیکن اس کی مطابقت تضادات اور ناممکنات پر مشتمل ان تحریروں کے ساتھ پیدا کرنا ناممکن ہے جو ایسی چیزیں ہیں کہ معنوی اعتبار سے غیر ممکن ہیں۔ یا ایسے بیانات ہیں جو پورے طور پر تسلیم

شدہ حقیقت کے منافی ہیں۔

اگر دوسری طرف کوئی شخص اناجیل کو ایسی تحریریں مان لے جو ان لوگوں کے نقطہ نظر کو پیش کرتی ہیں جنہوں نے مختلف فرقوں کی زبانی روایتوں کو جمع کیا، یا ایسی تحریریں سمجھ لے جو موقع کے مناسب یا مناظراتی تحریریں تھیں تو اناجیل میں کوتاہیوں کا بار پانا کوئی تعجب خیز امر نہیں رہ جاتا۔ یہ تمام کوتاہیاں علامت ہیں اس بات کی کہ لوگوں نے ان کو ایسے ہی حالات میں تحریر کیا۔ اس کے باوجود کہ مصنفین نے واقعات کو ان کی عدم صحت پر شبہ کیے بغیر ان کو لکھ دیا پھر بھی ہو سکتا ہے کہ وہ اپنے کام میں پوری طرح مخلص ہوں۔ ان سے ہمیں ایسی تحریریں دستیاب ہوتی ہیں جو دوسرے مصنفین کے بیانات کی تردید کرتی ہیں یا وہ مختلف فرقوں کے مابین ہونے والے مذہبی مناقشات کے دلائل سے متاثر ہیں۔ لہذا وہ حضرت عیسیٰ ﷺ کی حیات سے متعلق ایسے قصے بیان کرتے ہیں جو ان کے مخالفین کے زاویہ نظر سے بالکل مختلف ہیں۔

یہ بات پہلے ہی ظاہر کی جا چکی ہے کہ اناجیل سے متعلق دوسرا موقف کس طرح تاریخی سیاق سے مطابقت رکھتا ہے۔ متون سے متعلق ہمارے پاس جو مواد موجود ہے، وہ اس بات کی پوری طرح توثیق و تصدیق کرتا ہے۔

متی کی انجیل ۱۱)

عہد نامہ جدید میں موجود اناجیل اربعہ میں متی سب سے پہلے آتے ہیں۔ ان کا یہ مقام اس حقیقت کی روشنی میں بالکل حق بجانب ہے کہ یہ عہد نامہ قدیم ہی کا ایک بڑھا ہوا حصہ ہے۔ یہ انجیل اس بات کے اظہار کے لیے لکھی گئی تھی کہ ”حضرت عیسیٰ ﷺ نے اسرائیل کی تاریخ کی تکمیل کی۔“ جیسا کہ بائبل کے عالمی ترجمہ کے شارحین لکھتے ہیں اور جس کو ہم تفصیل سے بیان کریں گے۔ اس مقصد کے لیے متی برابر عہد نامہ قدیم سے ایسے حوالے دیئے جاتے ہیں جن سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ حضرت عیسیٰ ﷺ وہی عمل کرتے رہے جو وہ مسیح کرتے جن کا یہودی انتظار کر رہے تھے۔

یہ انجیل حضرت عیسیٰ ﷺ کے نسب نامے سے شروع ہوتی ہے۔ متی نے اس کو

حضرت داؤد علیہ السلام کے واسطے سے حضرت ابراہیم علیہ السلام تک پہنچایا ہے۔ ہم ابھی متن میں اس کوتاہی کی نشاندہی کریں گے جو بیشتر شارحین خاموشی سے نظر انداز کر دیتے ہیں، تاہم متی کا مقصد یہ سلسلہ نسب پیش کرنے سے اپنے کام کے عمومی انداز کو ظاہر کرنا تھا۔ مصنف موصوف یہودی شریعت کے بارے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے موقف کو برابر سامنے لا کر اپنے اس خیال کے سلسلہ کو جاری رکھتے ہیں۔ اس شریعت کے خاص اصول (نماز، روزہ اور زکوٰۃ کی ادائیگی) یہاں مختصراً بیان کیے جاتے ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنی تعلیمات کی اشاعت سب سے پہلے اپنے لوگوں میں کرتے ہیں۔ یہ طریقہ ہے جس سے آپ اپنے بارہ حواریوں سے گفتگو فرماتے ہیں۔

”غیر قوموں کی طرف نہ جانا اور سامریوں کے کسی شہر میں داخل نہ ہونا بلکہ اسرائیل کے گھرانے کی کھوئی ہوئی بھیڑوں کے پاس جانا“ (متی ۱: ۶-۷) ”میں اسرائیل کی کھوئی ہوئی بھیڑوں کے سوا اور کسی کے پاس نہیں بھیجا گیا۔“ (متی ۱۵: ۲۴) انجیل کے اخیر میں ایک دوسری جگہ متی یسوع مسیح کے پہلے شاگردوں کے تبلیغی مشن کو تمام اقوام تک وسیع کر دیتے ہیں۔ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے حسب ذیل حکم دلاتے ہیں ”پس تم جا کر سب قوموں کو شاگرد بناؤ۔“ (متی ۲۸: ۱۹) لیکن مقصد اولین اسرائیل کا گھرانہ ہونا چاہیے۔ اے ٹری کوٹ کا اس انجیل کے بارے میں کہنا ہے کہ ”اس کے یونانی لبادے کے نیچے اس کتاب کے گوشت و استخوان یہودی ہیں اور یہی اس کی روح ہے: اس میں یہودی احساس جاری و ساری ہے اور اس کی اپنی امتیازی علامات ہیں۔“

”صرف ان ہی مشاہدات کی بنیاد پر متی کی انجیل کے ماخذ یہودی عیسائی فرقہ کی روایت میں قائم کیے جاسکتے ہیں۔ اوکلمان کے بموجب یہ فرقہ ”یہودیت سے رے نرانے کی کوشش کر رہا تھا۔ لیکن ساتھ ہی عمد نامہ قدیم کے تسلسل کو قائم رکھے ہوئے تھا۔ اس انجیل کے پہلے کے مخصوص عقائد اور اس کا عمومی انداز ایک بتاؤ کی کیفیت کی جانب اشارہ کرتا ہے۔“

متن میں سیاسی اجزاء بھی پائے جاتے ہیں۔ فلسطین پر رومیوں کے قبضہ نے قدرتی طور پر اس ملک کی حصول آزادی کی خواہش کو بہت بڑھا دیا تھا۔ وہ لوگ خدا سے دعا کرتے تھے

کہ جن لوگوں کو اس نے دوسرے تمام لوگوں میں منتخب کیا ہے ان کی نصرت فرمائے۔ اور بادشاہ علی الاطلاق کی طرح جو نوع بشر کے امور میں براہ راست مدد کر سکتا ہے ان کی مدد کرے، جس طرح اس نے تاریخی ادوار میں بارہا مدد کی ہے۔

متی کس قسم کے بزرگ تھے؟ ہم برطانیہ بات کہتے ہیں کہ وہ اب ہرگز بھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں میں شمار نہیں کیے جاتے۔ تاہم اے نری کوٹ عمد نامہ جدید کے ترجمہ پر اپنے تبصرہ میں ان کو حواریوں میں شمار کرتے ہیں۔ (۱۹۶۰ء) ”متی المعروف بہ لیوی اس زمانہ میں جب حضرت یسوع مسیح نے اس کو اپنی شاگردی میں لیا اس وقت کا پورا نام کے مقام پر ناکہ پریا کشم ہاؤس میں بحیثیت کشم افسر کے ملازم تھا۔“ یہ کلیسا کے فادرس اور یگن، جیروم اور ایسی فینس کی رائے ہے۔ اس رائے کو آج کل قطعاً تسلیم نہیں کیا جاتا۔ ایک نکتہ جو غیر اختلافی ہے یہ ہے کہ مصنف لکھ رہا ہے ”ان لوگوں کے لیے جو یونانی زبان بولتے ہیں لیکن پھر بھی یہودیوں کے طور طریقوں اور آرمی زبان سے واقف ہے۔“

اس بات کا پتہ چل جائے گا کہ عالی ترجمہ کے شارحین کے نزدیک اس انجیل کے ماخذ حسب ذیل ہیں۔

”یہ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے کہ اس کی تحریر کا کام شام میں اور غالباً انطاکیہ کے مقام پر (.....) یا قتیہ میں ہوا ہے۔ کیونکہ ان ممالک میں بے شمار یہودی آباد تھے (.....) ہمیں عبادت گاہ کی کثرت یہودیت اور فریسیوں کے خلاف ایک ایسے ہی مناظرے کے شواہد ملتے ہیں۔ جس طرح کے جامنا کے مقام پر ۸۰ء کے قریب صیہونیٹی اسمبلی میں رونما ہوئے تھے۔“ ان حالات میں ایسے بہت سے مصنفین ہیں جو انجیل میں سب سے پہلی کا تعین ۸۰-۹۰ء کے لگ بھگ کرتے ہیں، بلکہ غالباً اس سے بھی کچھ پہلے کا۔ اس کے بارے میں قطعیت کے ساتھ کچھ کہنا ممکن نہیں ہے۔ اس لیے کہ ہمیں مصنف کا صحیح نام معلوم نہیں ہے۔ لہذا ہمیں ان چند خاکوں پر مطمئن ہو جانا پڑے گا جو خود انجیل میں دیئے گئے ہیں۔ مصنف کو خود اس کے پیشے سے پہچانا جاسکتا ہے۔ وہ یہودی تحریرات اور روایات کا ماہر ہے۔ وہ اپنی قوم کے مذہبی رہنماؤں کو جانتا، ان کی عزت کرتا۔ لیکن سختی سے ان کو چیلنج کرتا ہے۔ وہ تعلیم و تلقین کے فن میں مہارت رکھتا ہے اور اپنے سامعین کے لیے یسوع مسیح کی باتوں کو قابل فہم بنانے کا اس کو ملکہ ہے۔ وہ

اپنی تعلیمات کے عملی نتائج پر ہمیشہ زور دیتا ہے۔ وہ ایک پڑھے لکھے یہودی کے جس نے عیسائیت قبول کر لی ہو، واقعات کو نہایت خوبی سے منضبط کر دیتا ہے۔ جیسا کہ متی کا بیان ہے مگر کا مالک ”جو اپنے خزانہ میں سے نئی اور پرانی چیزیں نکالتا ہے۔“ (۵۲: ۱۳) یہ کا پور ٹاؤم کے اس سول ملازم سے نہایت بعید بات ہے جس کو مرقس اور لوقا، لیوی کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور جو بارہ حواریوں میں شامل ہو چکا ہے۔

ہر شخص اس خیال سے متفق ہے کہ متی نے ان کے ہی ماخذوں کو کام میں لا کر انجیل لکھی جن کو مرقس اور لوقا کام میں لائے۔ ان کا بیان جیسا کہ ہم دیکھیں گے کئی ضروری نکات میں مختلف ہے۔ اس کے باوجود متی نے مرقس کی انجیل سے بہت کچھ مستعار لیا ہے۔ حالانکہ موخر الذکر یسوع مسیح کے حواریوں میں سے نہیں تھے (اوکلان)

متی متن کے سلسلہ میں بے انتہا آزادی کو کام میں لاتے ہیں۔ اس بات کو ہم اس وقت دیکھیں گے جب ہم یسوع مسیح کے نسب نامہ کے سلسلہ میں عہد نامہ قدیم پر بحث کریں گے، جو ان کی انجیل میں شروع ہی میں مذکور ہے۔ وہ اپنی کتاب میں ایسے بیانات درج کرتے ہیں جو لفظاً قطعاً ناقابل یقین ہیں۔ یہ وہ صفت ہے جو اس کتاب میں استعمال کی گئی ہے جس کا حوالہ صدر میں قادر کینن ڈی ایس نے اس موقع پر دیا ہے جب وہ رفع مسیح کے سلسلہ میں ایک حواری کا تذکرہ کر رہے تھے۔ یہ محافظ دستہ کے حواری تھے۔ وہ اس قصہ کے ناممکن ہونے کو بتا رہے تھے جس میں مقبرہ پر متعین فوجی محافظین کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ ”یہ غیر بھرتی شدہ سپاہی“ جو ”اپنے مذہبی سرداروں کو نہیں بلکہ ان اعلیٰ پادریوں کو رپورٹ دیتے ہیں جو ان کو کذب بیانی کا معاوضہ ادا کرتے ہیں۔“ لیکن وہ یہ بھی بتا دیتے ہیں ”کسی کو ان پر ہنسنا نہیں چاہیے۔ کیونکہ متی کا مقصد انتہائی سنجیدگی پر مبنی تھا۔ وہ زبانی روایت سے قدیم مواد لے کر اپنی تحریر میں داخل کر لیتے ہیں تاہم یہ مخلوط عبارت یسوع مسیح کے شایان شان ہے۔“

ہمیں یہ بات نہ بھولنی چاہیے کہ متی کے بارے میں یہ ایک مشہور عالم دین کی شہادت ہے جو پیرس کے کیتھولک عقیدہ کے ایک ادارے میں تدریس کے فرائض انجام دے رہے تھے۔ (انسی توکاتولیک دپاری)

متی اپنے بیان میں ان واقعات کا ذکر کرتے ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی رحلت کے

ساتھ رونما ہوئے۔ یہ ان کے قیاس کی ایک اور مثال ہے۔

”اور دیکھو۔ مقدس پردہ اوپر سے نیچے تک پھٹ کر دو ٹکڑے ہو گیا۔ اور زمین لرزی اور چٹانیں ٹڑک گئیں اور قبریں کھل گئیں۔ اور بہت سے جسم ان مقدسوں کے جو سو گئے تھے جی اٹھے اور اس کے جی اٹھنے کے بعد قبروں سے نکل کر مقدس شہر میں گئے اور بہتوں کو دکھائی دیئے۔“

متی کی انجیل سے یہ اقتباس (۵۱:۲۷ - ۵۳) ایسا ہے جس کا متناظر ٹکڑا کسی دوسری انجیل میں موجود نہیں ہے۔ یہ بات سمجھنا مشکل ہے کہ زیر بحث میٹس کی جماعت حضرت عیسیٰ ﷺ کی رحلت کے ٹھیک بعد سے کیسے وجود میں آگئی (انجیل کے بموجب یہ واقعہ سبت کے موقع پر رونما ہوا) اور رفع مسیح کے بعد وہ اپنے مقبروں سے ابھرے (اسی ماخذ کے مطابق یہ واقعہ سبت کے اگلے دن ہوا)۔

سب سے زیادہ قاتل غور ناممکن بات غالباً متی کے ہاں دکھائی دیتی ہے۔ ان تمام باتوں کی توجیہ کرنا جو انجیل کے مصنفین کے دعویٰ کے بموجب حضرت عیسیٰ ﷺ نے کہیں تقریباً دشوار ہے۔ وہ باب ۱۲ آیات ۳۸ - ۴۰ میں یوحنا کی علامت کے بارے میں واقعہ کو بیان کرتے ہیں۔

حضرت عیسیٰ ﷺ اس وقت ان کاہنوں اور فریسیوں کے درمیان موجود تھے جب ان لوگوں نے آپ کو مندرجہ ذیل الفاظ میں مخاطب کیا۔

”اے استاد ہم تجھ سے ایک نشان دیکھنا چاہتے ہیں۔“ اس نے جواب دے کر ان سے کہا ”اس زمانے کے برے اور زنا کار لوگ نشان طلب کرتے ہیں لیکن یوناہ نبی (حضرت یونس ﷺ) کے نشان کے سوا کوئی نشان ان کو نہ دیا جائے گا۔ کیونکہ یوناہ تین دن اور تین رات مچھلی کے پیٹ میں رہا۔ ویسے ہی ابن آدم تین دن اور تین رات زمین کے اندر رہے گا۔“

لہذا حضرت عیسیٰ ﷺ یہ اعلان فرماتے ہیں کہ وہ تین دن اور تین رات زمین کے اندر رہیں گے۔ چنانچہ متی ’لوقا اور مرقس کی ہمنوائی میں حضرت عیسیٰ ﷺ کی رحلت اور تدفین کو سبت کی شام میں ہونا قرار دیتے ہیں۔ اس سے وہ وقت جو زمین کے اندر گزرا یقیناً تین دن ہوتا ہے (یونانی متن میں ’ترے ایس ایمر اس ہے‘) لیکن یہ مدت صرف دوراتوں پر مشتمل ہو

سکتی ہے نہ کہ تین پر (یونانی متن میں 'ترے ایس نوکتاس ہے) (۲)

انجیل کے شارحین اکثر اس واقعہ کو نظر انداز کر دیتے ہیں۔ تاہم فادر روگے اس غیر امکانی بات کی نشان دہی کرتے ہیں۔ جب وہ یہ بات بتاتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ ﷺ "قبر میں رہے تین دن (ان میں سے ایک چیز مکمل) اور دو راتیں (۳)۔" لیکن وہ اس بات کا اضافہ کرتے ہیں۔ "یہ ایک بندھا ٹکا محاورہ ہے اور اس کا مطلب حقیقتاً تین یوم ہوتا ہے۔" یہ بات دیکھ کر پریشانی ہوتی ہے کہ شارحین ایسے دلائل پیش کرنے پر اتر آتے ہیں جن کا کوئی مثبت مفہوم نہیں ہوتا۔ عقلی اعتبار سے یہ کہنا زیادہ اطمینان بخش ہو گا کہ اس قسم کا ایک واضح سو کسی کاتب کی غلطی کا نتیجہ ہے۔

ان ناممکنات سے ہٹ کر جو چیز متی کی انجیل کو سب سے زیادہ ممتاز کرتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ انجیل ایک یہودی عیسائی فرقہ کی تحریر ہے جو اس دوران وجود میں آئی جب یہ فرقہ عہد نامہ قدیم کے ساتھ وابستہ رہ کر یہودیت سے رے تڑا رہا تھا۔ یہودی عیسائی تاریخ کے نقطہ نظر سے اس کی بڑی اہمیت ہے۔

مرقس کی انجیل (۴)

انجیل اربعہ میں یہ سب سے مختصر ہے۔ یہ قدیم ترین بھی ہے لیکن اس کے باوجود یہ حواری کی لکھی ہوئی کتاب نہیں ہے زیادہ سے زیادہ اس کو ایک حواری کے شاگرد نے قلمبند کیا ہے۔

اوکلان نے لکھا ہے کہ میں مرقس کو یسوع کا شاگرد نہیں سمجھتا۔ اس اعتراف کے باوجود مصنف ان لوگوں کو بتاتا ہے 'جو اس انجیل کا انتساب مرقس حواری سے کرنے کی غلطی کرتے ہیں کہ "متی اور لوقا اس انجیل کو اس طور پر کام میں نہ لاتے جس طرح وہ اس کو کام میں لائے ہیں۔ اگر ان کو یہ معلوم نہ ہوتا کہ وہ حقیقتاً ایک حواری کی تعلیمات پر مبنی ہے۔" یہ استدلال کسی طرح بھی فیصلہ کن نہیں ہے اوکلان ان تحفظات کی حمایت میں جو وہ یہ کہہ کر کرتے ہیں کہ میں عہد نامہ جدید سے اکثر اوقات کسی ایک شخص یوحنا اور المعروف بہ مرقس

کے اقوال کا حوالہ دیتا ہوں۔ لیکن یہ اقتباسات انجیل کے کسی مصنف کے نام کا حوالہ نہیں پیش کرتے ہیں اور مرقس کا متن خود بھی کسی مصنف کا نام نہیں ظاہر کرتا۔

اس نکتہ پر معلومات کا فقدان شارحین کو ان تفصیلات کے بیان کرنے کی طرف لے گیا کہ جو قدرے نامعقول معلوم ہوتی ہیں۔ مثال کے طور پر یہ عذر پیش کر کے کہ مرقس ہی تنہا مصائب مسیح کے تذکرہ میں اس نوجوان کا قصہ بیان نہیں کرتے جس کے جسم پر ملل کے ایک کپڑے کے سوا اور کچھ بھی نہیں تھا۔ اور جب وہ پکڑا گیا تو ملل کا وہ کپڑا بھی وہیں چھوڑا اور برہنہ ہی فرار ہو گیا (مرقس ۱۴: ۵۲-۵۳) وہ یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ وہ نوجوان یقیناً مرقس ہی ہو گا۔ ”وہ تابعدار شاگرد جس نے اپنے استاد کی اتباع کرنے کی کوشش کی۔“ (عالمی ترجمہ) دوسرے شارحین اس ”ذاتی یادداشت کو اس استاد کی ایک علامت اور ایک نامعلوم نشان“ محسوس کرتے ہیں ”اس سے یہ ثابت ہوتی ہے کہ وہ ایک یعنی شاہد تھا۔“ (اوکلان)

اوکلان کا خیال ہے کہ ”ترکیب الفاظ کی کافی الٹ پھیر سے اس کلیہ کی تصدیق ہو جاتی ہے کہ مصنف ایک یہودی تھا۔“ لیکن لاطینی کی عبارتوں سے اس بات کی نشان دہی ہو سکتی ہے کہ اس نے اپنی انجیل روم میں بیٹھ کر تحریر کی تھی۔ ”اس کے علاوہ وہ ان عیسائیوں سے خطاب کرتا ہے جو فلسطین میں نہیں رہ رہے ہیں اور اس بات کی احتیاط رکھتا ہے کہ جو آرمی عبارتیں وہ استعمال کرتا ہے ان کی تشریح کر دے۔“

روایت کافی الحقیقت یہ رجحان ہے کہ وہ مرقس کو روم کے مقام پر پطرس کے ساتھیوں میں بتائے۔ اس کی بنیاد پطرس کے پہلے خط کے آخری حصے پر ہے۔ (ہمیشہ اس بات کو ملحوظ رکھتے ہوئے کہ وہ واقعی مصنف تھا) پطرس نے اپنے خط میں تحریر کیا۔ ”بابل کے مقام پر موجود فرقہ جو اسی طرح انتخاب کیا ہوا ہے تمہیں مبارکباد دیتا ہے۔ اور اسی طرح میرا بیٹا مرقس بھی تمہیک پیش کرتا ہے۔“ ”بابل سے“ جس سے غالباً روم مراد ہے۔ ”ہم عالمی ترجمہ کی شرح میں پڑھتے ہیں اس سے اس وقت شارحین یہ نتیجہ اخذ کرنے میں خود کو حق بجانب خیال کرتے ہیں کہ مرقس جس کے بارے میں خیال کیا جاتا ہے کہ وہ پطرس کے ساتھ روم میں تھا وہی انجیل کا مرتب تھا۔۔۔۔۔۔ یہ امر موجب حیرت ہے کہ استدلال کا یہ وہ انداز تو نہیں ہے جو ہیرا پولس کے بشپ پاپیاس کو ۱۵۰ء کے لگ بھگ اس انجیل کو پطرس کے ترجمان اور پال کے امکانی

شریک کار مرقس سے منسوب کرنے کی جانب راجع ہوا تھا۔

اس نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو مرقس کی انجیل کی تدوین کے کام کو پطرس کی وفات کے بعد قرار دیا جاسکتا ہے، جو عالمی ترجمہ کے مطابق ۶۲ء اور ۷۰ء کے درمیان کا اور اوکلمان کے بموجب ۷۰ء کے لگ بھگ کا زمانہ ہے۔

خود متن سے واضح طور پر ایک بڑی کوتاہی کی نشان دہی ہوتی ہے۔ یہ تاریخی ترتیب کو قطعاً نظر انداز کرتے ہوئے لکھی گئی ہے۔ اس لیے مرقس اپنی تحریر کے شروع میں (۱: ۱۲-۲۰) ان چار ماہی گیروں کے واقعہ کو جن کو یسوع مسیح اپنے اتباع پر آمادہ کرتے ہیں۔ محض اتنا کہہ کر ختم کر دیتے ہیں۔ ”میں تمہیں انسانوں کو قابو میں کرنے والا بناؤں گا۔“ حالانکہ وہ لوگ ان کو (حضرت یسوع مسیح کو) جانتے تک نہیں۔ انجیل کا مرتب دوسری باتوں کے ساتھ بظاہر معقولیت کے مکمل فقدان کو ظاہر کرتا ہے۔

جیسا کہ فادر روگے نے کہا ہے ”مرقس ایک بے سلیقہ مصنف ہے۔ انجیل کے مرتبین میں کمزور ترین ہے۔ اسے یہ بھی معلوم نہیں ہے کہ کسی بیان کو کس طرح قلم بند کیا جائے۔“ یہ شارح اپنے اس جائزہ کو ایک عبارت دے کر تقویت پہنچاتا ہے۔ یہ عبارت اس بارے میں ہے کہ بارہ حواریوں کا انتخاب کیسے عمل میں لایا گیا۔ یہاں ایک لفظی ترجمہ پیش کیا جاتا ہے۔

”اور پھر وہ پہاڑ پر چڑھ گیا اور جن کو وہ آپ چاہتا تھا ان کو پاس بلایا اور وہ اس کے پاس چلے آئے اور اس نے بارہ کو مقرر کیا تاکہ وہ اس کے ساتھ رہیں اور وہ ان کو بھیجے کہ تبلیغ کریں اور بد روحوں کو نکلانے کا اختیار رکھیں اور اس نے بارہ کو بنایا اور شمعون کا نام پطرس رکھا۔“ (مرقس ۳: ۱۳-۱۶)

وہ متی اور لوقا کی تردید کرتا ہے جیسا کہ صدر میں پہلے ہی یونس (یوناہ) کے نشان کے سلسلے میں دیکھا جا چکا ہے۔ نشانوں کے موضوع پر جو یسوع نے اپنے مشن کے سلسلہ میں لوگوں کو دیئے تھے مرقس (۸: ۱۱-۱۳) ایک ایسا واقعہ بیان کرتا ہے جو بہ مشکل ہی قابل یقین کہا جاسکتا ہے۔

”پھر فریسی نکل کر اس سے بحث کرنے لگے اور اس کو آزمانے کے لیے اس سے کوئی

آسمانی نشان طلب کیا۔ اس نے اپنی روح میں آہ کھینچ کر کہا، اس زمانے میں لوگ کیوں نشان طلب کرتے ہیں۔ میں تم سے سچ کہتا ہوں۔ اس زمانہ کے لوگوں کو کوئی نشان نہیں دیا جائے گا اور وہ ان کو چھوڑ کر پھر کشتی میں بیٹھا اور پار چلا گیا۔“

اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ اقرار خود حضرت یسوع مسیح کی جانب سے اپنے اس عزم و ارادہ کے سلسلہ میں ہوا ہے کہ آپ کسی ایسے عمل کا وعدہ کریں جو مافوق الفطرت اور اعجاز ہو۔ اس لیے عالمی ترجمہ کے شارحین جو اس بات پر حیرت زدہ ہیں کہ لوقا تو کہتے ہیں کہ یسوع مسیح صرف ایک نشان دیں گے (وہ نشان یونس یا یوناہ کا ہے، دیکھئے متی کی انجیل) وہ اس بات کو متناقص قرار دیتے ہیں کہ مرقس یہ کہیں: اس زمانے کے لوگوں کو کوئی نشان نہیں دیا جائے گا۔ اسی کے ساتھ یہ بھی دیکھتے ہیں، حضرت یسوع مسیح خود بطور نشان معجزات پیش کرتے ہیں (لوقا ۷۔ ۲۲۰ (۵) اور ۱۱۔ ۲۰) (۶)

مرقس کی انجیل کو مجموعی طور پر قانونی حیثیت سے تسلیم کر لیا گیا ہے۔ پھر بھی مرقس کی انجیل کے آخری حصے (۱۶: ۱۹-۲۰) کے بارے میں جدید مصنفین کی رائے یہ ہے کہ یہ اصل کتاب میں الحاق کیا گیا ہے۔ عالمی ترجمہ اس کے بارے میں بالکل صریح اور واضح ہے۔

یہ آخری خبر انجیل کے دو قدیم ترین مکمل مخطوطات میں شامل نہیں ہے۔ یعنی مخطوطہ ویٹی کن اور مخطوطہ سینٹی کس جن کا زمانہ چوتھی صدی عیسوی ہے۔ اوکلمان اس موضوع کے بارے میں بیان کرتے ہیں ”زیادہ جدید یونانی مخطوطات اور اس نقطہ پر بعض اختلافات نے ظہور سے متعلق ایک ایسے نتیجہ کا اضافہ کر دیا جو مرقس کی انجیل سے نہیں بلکہ دوسری انجیل سے اخذ کیا گیا ہے۔ حقیقت میں آخری اضافوں کے یہ متون نہایت کثیر ہیں۔ متون میں طویل و قصیر عبارتیں دونوں بائبل، نظر ثانی شدہ معیاری اشاعت ۱۹۵۲ء میں دہرائی گئی ہیں۔ بعض اوقات طویل عبارت میں کچھ اضافی مواد ہے۔“

فلور کینن جی اے خاتمہ الکتاب پر حسب ذیل تبصرہ کرتے ہیں۔ ”آخری آیتیں اس وقت دبا دی گئی ہوں گی جب کہ اس کے کام کو (یا اس کے عمومی نسخے کو) سرکاری طور پر اس فرقہ نے قبول کیا، جس نے اس کی صداقت و حقانیت کی ضمانت دی، نہ متی نے، نہ لوقا نے اور نہ یوحنا نے اس گمشدہ حصہ کو دیکھا تاہم یہ خلا ناقابل قبول رہا۔ ایک طویل مدت کے بعد

جب متی، لوقا اور یوحنا کی تحریریں جو تمام کی تمام اسی جیسی تھیں، اشاعت پذیر ہوئیں۔ اس وقت مرقس کی انجیل میں ایک موزوں خاتمہ کا اضافہ کر دیا گیا۔ اس کے اجزاء ان ماخذوں سے لیے گئے جو دوسری انجیلوں میں موجود تھے۔ مرقس کی انجیل کا جائزہ لے کر ان تمام اجزاء کو بہ آسانی شناخت کیا جاسکتا ہے۔ (۱۴: ۹-۲۰) اس سے بھی زیادہ واضح تصور اس آزاد طریقہ کا جس میں انجیلوں کے مضمون کے بیان کرنے کا یہ ادبی طرز دوسری صدی عیسوی کے آغاز سے چل کر آیا تھا حاصل کیا جاسکتا ہے۔

یہاں ہمارے لیے اس بات کا کتنا کھلا اعتراف موجود ہے کہ ایک عظیم ماہر دینیات کے خیال میں صحیفوں کے متن میں انسانوں کی کی ہوئی قطع و برید موجود ہے۔

لوقا کی انجیل (۷)

ادولف کان کے نزدیک لوقا کی حیثیت ایک وقائع نگار کی ہے اور قادر کینن جی اے کے بقول ان کی حیثیت ایک حقیقتی ناول نگار کی ہے۔ تمہید میں تھیوفیلس کو مخاطب کر کے لوقا اس امر سے آگاہ کرتے ہیں کہ میں خود ان دوسرے حضرات کی پیروی کرتے ہوئے جنہوں نے یسوع مسیح کے بارے میں واقعات قلمبند کیے ہیں، ان حقائق کا بیان ضبط تحریر میں لا رہا ہوں جس میں عینی شہدوں کے بیانات اور ان کی فراہم کردہ معلومات کو کام میں لایا جا رہا ہے۔ ————— یہ اشارہ دیتے ہوئے کہ میں خود عینی شہدوں میں نہیں ہوں ————— اس میں وہ معلومات شامل ہیں جو رسولوں کے مواضع سے حاصل ہوئی ہیں لہذا یہ ایک باقاعدہ ادب پارہ ہے جس کو وہ خود حسب ذیل انداز میں پیش کرتے ہیں۔

”چونکہ بہت سے لوگوں نے اس امر پر کرباندگی ہے کہ جو باتیں ہمارے درمیان واقع ہوئیں ان کو ترتیب وار بیان کریں۔ جیسا کہ انہوں نے جو شروع سے خود دیکھنے والے اور کلام کے سننے والے تھے ان کو ہم تک پہنچایا، اس لیے اے معزز تھیوفیلس میں نے بھی مناسب جانا کہ سب باتوں کا سلسلہ شروع سے ٹھیک ٹھیک دریافت کر کے ان کو تیرے لیے ترتیب سے لکھوں تاکہ جن باتوں کی تو نے تعلیم پائی ہے، ان کی چٹکی تجھے معلوم ہو جائے۔“

پہلی ہی سطر سے وہ تمام باتیں معلوم کی جاسکتی ہیں جو لوقا کو ”روٹی دھکنے والے“ مرقس سے جدا کرتی ہیں جس کی کتاب کا ہم ابھی ابھی حوالہ دے چکے ہیں۔ لوقا کی انجیل مسلسل طور پر ایک ادبی تحریر ہے جو نیم وحشی انداز سے ہٹ کر کلاسیکی یونانی میں لکھی گئی ہے۔ لوقا ایک مذہب صابی تھے جو تبدیل مذہب کر کے عیسائیت میں داخل ہوئے۔ یہودیوں کے ساتھ ان کا برتاؤ پوری طرح واضح ہے، جیسا کہ اوکلمان اشارہ کرتے ہیں۔ لوقا مرقس کی انتہائی یہودی آیتوں کو ترک کر دیتے ہیں اور حضرت عیسیٰ ﷺ مسیح کے الفاظ پر یہودیوں کی بے اعتقادی کو نمایاں کر کے پیش کرتے ہیں اور سامریوں کے ساتھ جن کو یہودی ذلیل سمجھتے ہیں اپنے اچھے تعلقات کو ظاہر کرتے ہیں۔ دوسری طرف متی، یسوع مسیح کی زبانی حواریوں کو یہ ہدایت کراتے ہیں کہ وہ ان سے گریز اختیار کریں۔ یہ ان بہت سی واضح مثالوں میں سے ایک ہے جن سے یہ حقیقت آشکارا ہوتی ہے کہ انجیل کے مرتبین حضرت عیسیٰ ﷺ سے وہی بات کہلاتے ہیں جو ان کے اپنے ذاتی نظریہ کے مطابق ہوتی ہے۔ وہ غالباً خلوص نیت سے ایسا کرتے تھے۔ وہ حضرت عیسیٰ ﷺ کے الفاظ کا وہی مفہوم ہمیں بتاتے ہیں جو ان کے فرقہ کے نقطہ نظر سے مطابقت رکھتا ہے۔ اس شہادت کی موجودگی میں اس بات سے کیسے انکار کیا جاسکتا ہے کہ انجیلیس مناظراتی تحریریں ہیں یا ایسی تحریریں ہیں جو کسی موقع اور محل کی مناسبت سے وجود میں لائی گئی ہیں، جیسا کہ پہلے ہی ذکر کیا جا چکا ہے۔ لوقا کی انجیل اور متی کی انجیل کے عام لہجہ کے درمیان موازنہ اس اعتبار سے ایک اچھا ثبوت ہے۔

لوقا کون تھے؟ ان کو اسی نام کے ان طیب سے جن کا سینٹ پال نے اپنے کئی خطوط میں حوالہ دیا ہے، ملانے کی کوشش کی گئی ہے۔ عمومی ترجمہ میں بتایا گیا ہے کہ بہت سے شارحین کے نزدیک اس انجیل کے مصنف کے پیشہ طبابت کی تصدیق اس بات سے ہوتی ہے کہ وہ بیماریوں کے متعلق صحت اور قطعیت سے گفتگو کرتا ہے۔ یہ شخص فی الحقیقت انتہا سے زیادہ مبالغہ آمیز ہے۔ لوقا کے بارے میں بچ پوچھئے تو وہ ”اس نوع کی باتیں بیان نہیں کرتے۔“ ”جو الفاظ و اصطلاحات وہ استعمال کرتے ہیں وہ ایسی ہیں جو اس زمانہ کا کوئی بھی مذہب آدمی استعمال کرتا تھا۔“ ایک لوقا وہ بھی تھا جو سینٹ پال کا شریک سفر رہا۔ لیکن کیا یہ (لوقا) وہی شخص ہے؟ اوکلمان کا خیال ہے کہ یہ وہی ہے۔

لوقا کی انجیل کے زمانہ کا اندازہ کئی عوامل سے لگایا جاسکتا ہے۔ لوقا نے مرقس اور متی کی انجیلوں سے کام لیا ہے۔ ہم جو کچھ عالمی ترجمہ میں پڑھتے ہیں، اس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ انہوں نے ۷۰ء میں ٹیٹس (۸) کی فوجوں کے ہاتھوں یروشلم کے محاصرہ اور اس کی تباہی کا منظر اپنی آنکھ سے دیکھا تھا۔ انجیل کا زمانہ غالباً اس سنہ کے بعد کا ہے۔ آجکل کے ناقد اس زمانہ کا تعین اس طرح کرتے ہیں کہ یہ تقریباً ۹۰-۸۰ء میں لکھی گئی۔ لیکن بعض حضرات زمانہ کا تعین اس سے بھی قبل کا کرتے ہیں۔

لوقا کی انجیل کا موازنہ جب ان کے پیشروؤں سے کرتے ہیں تو بہت سے بیانات میں اہم اختلافات دکھائی دیتے ہیں۔ اس چیز کا ایک خاکہ پیشگی دیا جا چکا ہے۔ عمومی ترجمہ میں ان اختلافات کو صفحات ۱۸۱ وغیرہ پر ظاہر کیا گیا ہے۔ اوکلان اپنی کتاب ”عہد نامہ جدید“ (لونوے تیتل) صفحہ ۱۸ پر لوقا کی انجیل سے وہ تحریریں نقل کرتے ہیں جو کسی دوسری جگہ دکھائی نہیں دیتیں، اور وہ غیرواقع جزوی نکات سے متعلق نہیں ہیں۔

یسوع مسیح کے بچپن کے حالات لوقا کی انجیل میں عجیب و غریب ہیں۔ متی یسوع مسیح کے بچپن کو لوقا سے مختلف طریقے پر بیان کرتے ہیں اور مرقس اس کا بالکل ذکر ہی نہیں کرتے۔ متی اور لوقا دونوں یسوع مسیح کے نسب نامے ایک دوسرے سے مختلف بتاتے ہیں اور سائنسی نقطہ نظر سے اختلافات اتنے زیادہ اور ناممکنات کا احاطہ اس قدر وسیع ہے کہ اس کتاب کا ایک مخصوص باب اسی موضوع کے لیے وقف کر دیا گیا ہے۔ اس بات کی تشریح کرنا تو آسان ہے کہ متی جن کا مخاطب یہودیوں سے تھا وہ نسب نامہ کی ابتدا حضرت ابراہیم علیہ السلام سے کرتے اور حضرت داؤد کو اس میں شامل کرتے اور یہ کہ لوقا چونکہ ایک نو عیسائی صابی تھے انہیں اس سے پہلے سے شروع کرنا چاہیے تھا۔ لیکن ہم دیکھیں گے کہ دونوں نسب نامے حضرت داؤد علیہ السلام سے آگے چل کر بھی ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔ حضرت یسوع مسیح کے مشن کو لوقا، متی اور مرقس نے بہت سے مقامات پر ایک دوسرے سے مختلف بتایا ہے۔

عیسائیوں کے نقطہ نظر سے اس قدر اہمیت کا ایک واقعہ جیسا کہ عشاء ربانی کا قانون ہے، لوقا اور باقی دو انجیلوں کے مرتبین (۹) کے درمیان اختلافی دکھائی دیتا ہے۔ فادر روگے اپنی کتاب ”انجیل کے لیے ابتدائی“ (انی تیسویں آلیونزلی) میں صفحہ ۷۶ پر بیان کرتے ہیں کہ

عشائے ربانی کی رسم میں جو الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں وہ متی کی انجیل (۲۶: ۲۶-۲۹) کے الفاظ (۱۰) سے لوقا کے یہاں مختلف طریقہ پر بیان کیے گئے ہیں (۲۲: ۱۹-۲۳) اور مرقس کے (۱۱) یہاں (۱۳: ۲۲-۲۳) تقریباً وہی ہیں۔ (۱۲) وہ لکھتے ہیں۔ اس کے برخلاف لوقا سے جو جو الفاظ مختلف ہو کر آئے وہ بیسنہ وہی ہیں جو سینٹ پال نے ادا کیے تھے۔ (کونٹھیوں کے نام پہلا خط ۱۱، ۲۳-۲۵) (۱۳)

جیسا کہ ہم نے دیکھا ہے لوقا نے اپنی انجیل میں رفع مسیح کے موضوع پر جن خیالات کا اظہار کیا ہے وہ ان سے مختلف ہے جو وہ رسولوں کے اعمال میں بیان کرتے ہیں۔ لوقا کو ان (اعمال) کا مصنف سمجھا جاتا ہے اور یہ عمد نامہ جدید کا جزو لاینفک ہیں۔ انجیل میں رفع مسیح کے واقعہ کو ایسٹر کے دن قرار دیتے ہیں اور اعمال میں چالیس دن بعد ہم پہلے ہی دیکھ چکے ہیں کہ اس تضاد اور اختلاف نے عیسائی ماہرین کو تشریحات و تفسیر میں کیسی عجیب تاویلات کرنے کی طرف مائل کیا ہے۔

شارمین جو معروضی طریقہ اختیار کرنے کے خواہشمند تھے جیسے کہ بائبل کے عالمی ترجمہ کے شارمین۔ وہ ایک عام اصول کے طور پر یہ حقیقت تسلیم کرنے پر مجبور ہوئے ہیں کہ لوقا کے لیے ”خاص کام یہ نہیں تھا کہ وہ حقائق کو پوری صحت کے ساتھ بیان کریں۔“ جب قادر کینن ٹی ایسے رسولوں کے اعمال کے بیانات کا جو خود لوقا نے تحریر کیے ہیں، یسوع کے بارے میں اسی قسم کے رفع مسیح کے واقعات کے بیان سے جو پال کا مرتبہ ہے، مقابلہ کرتے ہیں تو وہ لوقا کے بارے میں حسب ذیل رائے کا اظہار کرتے ہیں۔ ”لوقا چاروں انجیلوں کے مرتبین میں سب سے زیادہ حساس اور ادبی ذوق رکھنے والے ہیں اور ان میں ایک حقیقی ناول نویس کی جملہ خصوصیات پائی جاتی ہیں۔“

یوحنا کی انجیل (۱۴)

یوحنا کی انجیل بنیادی طور پر باقی تین سے بالکل مختلف ہے۔ یہ اختلاف حقیقت میں اس حد تک ہے کہ قادر روگے اپنی کتاب ”انجیل کا ابتدائی“ میں باقی تین پر تبصرہ کرنے کے

فوراً بعد چوتھی انجیل کے لیے چونکا دینے والا بیان پیش کرتے ہیں۔ وہ اس کو ”ایک مختلف دنیا“ قرار دیتے ہیں۔ واقعی یہ ایک منفرد کتاب ہے۔ ترتیب میں مختلف، موضوع کے انتخاب میں مختلف، بیان اور زبان میں مختلف، طرز بیان۔ جغرافیہ، نسب نامہ میں مختلف، یہاں تک کہ دینی تصورات و نظریات میں بھی اختلافات موجود ہیں (اولکمان) چنانچہ یوحنا نے یسوع مسیح کے الفاظ کو بھی دیگر انجیل کے مرتبین سے مختلف طریقہ پر درج کیا ہے۔ اس معاملے میں فادر روگے کا بیان ہے کہ جہاں پہلے تین مرتبین انجیل (سنوٹیکس) (۱۵) یسوع کے الفاظ کو ایسے انداز میں پیش کرتے ہیں جو جاذب توجہ اور روایتی طرز سے قریب تر ہے وہیں یوحنا کے ہاں سب کچھ تخلیل ہے۔ اس حد تک ترغیب و تحریص دینے والا کہ ”بعض اوقات ایسے شخص اچھی طرح میں پڑ جاتا ہے کہ کیا یسوع اب بھی ہمکلام ہو رہے ہیں یا ان کے خیالات غیر محسوس طور پر انجیل کے مرتب کے اپنے خیالات کے ذریعہ توسیع تو نہیں پا گئے ہیں۔“

مصنف کون تھا؟ یہ ایک نہایت اہم سوال ہے۔ اور اس موضوع پر انتہائی مختلف

رائیں پیش کی گئی ہیں۔

اے ٹریسٹ اور فادر روگے ایک ایسی جماعت سے تعلق رکھتے ہیں جن کو اس بارے میں ذرہ بھر شک و شبہ نہیں ہے کہ یوحنا کی انجیل ایک عینی شاہد کا کام دیتی ہے۔ اس کے مصنف یوحنا بن زبیدی ہیں جو جیمس کے بھائی ہیں۔ اس حواری کے بارے میں بہت سی تفصیلات معلوم ہیں اور کتابوں میں عام اشاعت کے لیے درج کی گئی ہیں۔ عام تصاویر میں انیس یسوع کے بہت قریب دکھایا جاتا ہے جیسا کہ دور ابتلا سے قبل آخری دعوت کے موقع پر اس بات کا کون تصور کر سکتا ہے کہ یوحنا کی انجیل ان یوحنا حواری کی تصنیف نہیں ہے جو اس قدر مانوس شخصیت کے مالک ہیں۔

یہ حقیقت کہ چوتھی انجیل اس قدر تاخیر سے لکھی گئی۔ اس رائے کے خلاف ایک اہم دلیل نہیں ہے اس کا فیصلہ کن نسخہ غالباً پانچویں صدی عیسوی کے اختتام کے لگ بھگ لکھا گیا۔ وقت کا یہ تعین کرنا کہ یہ یسوع سے ساٹھ سال بعد تحریر کیا گیا اس امر کو مستلزم ہے کہ وہ حواری حضرت یسوع کے وقت میں نہایت نو عمر تھے اور ان کا سن تقریباً سو سال کا ہوا۔

فادر کینن ڈی ایسے اپنی تصنیف ”رفع مسیح کا مطالعہ“ میں اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ

عہد نامہ جدید کے مصنفین میں سے سوائے پال کے اور کوئی بھی رفح مسیح کے معنی شاہد ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ تاہم یوحنا نے ظہور کے متعلق کئی حواریوں کے ایک مجمع کو جس کا غالباً وہ ایک رکن تھا طامس کی غیر حاضری میں بتایا (۲۰: ۱۹-۲۳) پھر آٹھ دن بعد حواریوں کے مکمل اجتماع کے سامنے بیان کیا۔ (۲۰: ۲۵-۲۹)۔

اوکلان اپنی تصنیف ”عہد نامہ جدید“ میں اس نظریہ کی حمایت نہیں کرتے۔ بائبل کے عالمی ترجمہ سے پتہ چلتا ہے کہ ناقدین کی اکثریت اس مفروضہ کو تسلیم نہیں کرتی کہ انجیل یوحنا نے تحریر کی ہے۔ اگرچہ امکان کو کلیۃً مسترد نہیں کیا جاسکتا۔ غرض ہر چیز اس حقیقت کی نشاندہی کرتی ہے کہ جو متن اس وقت ہمارے علم میں ہے اس کے کئی مصنفین ہیں۔ غالب گمان ہے کہ انجیل جس شکل میں آج ہے مصنف کے شاگردوں کے درمیان چکر لگاتی رہی ہو جنہوں نے باب ۲۱ اور اسی طرح کئی امکانی تحشیے (یعنی ۲۰: ۱۰۳ اور ۲۳: ۳۴-۳۵: ۳۰) کا اضافہ کیا ہو۔ جہاں تک کہ بدکار عورت کا تعلق ہے (۵۸۰-۱۱۸۰) ہر شخص اس بات پر متفق ہے کہ یہ ایک ایسا ٹکڑا ہے جس کا ماخذ نامعلوم ہے اور بعد میں داخل کیا گیا ہے (لیکن پھر بھی مستند صحیفہ سے تعلق رکھتا ہے) پارہ ۱۹: ۳۵ ایک معنی شاہد کے دستخط کے طور پر دکھائی دیتا ہے۔ (اوکلان) جو یوحنا کی تمام انجیل میں صرف ایک ہی علیحدہ دستخط ہیں لیکن شارمین کو یقین ہے کہ یہ بعد میں ایڑا دیے گئے ہیں۔

اوکلان کا خیال ہے کہ اس انجیل میں بعد کے اضافے بالکل ظاہر ہیں۔ جیسے باب ۲۱ جو غالباً حواری کے کسی ایک شاگرد کا کام ہے جس نے انجیل کے اصل متن میں خفیف سی تبدیلیاں خاصی تعداد میں کی ہیں۔

ان تمام نظریات و مفروضات کا حوالہ دیتا ضروری نہیں ہے جو ماہرین نے تفسیروں میں بتائے ہیں۔ جو رومارک عیسائی مذہب کے نہایت سربر آوردہ مصنفین نے چوتھی انجیل کے مرتب کے سوالات پر کیے ہیں اور جو یہاں درج کیے جا چکے ہیں وہ یہ بات بتانے کے لیے کافی ہیں کہ اس کی ترتیب و تالیف کے موضوع کے سلسلہ میں کس قدر الجھن پائی جاتی ہے۔

یوحنا کے بیان کردہ قصوں کی تاریخی قدر و قیمت بڑی حد تک بحث اور نزاع کا موضوع بن چکی ہے۔ ان قصوں اور دوسری تین انجیلوں میں تقاض قطعاً بدیہی ہے۔ اوکلان

اس کے لیے ایک وضاحت پیش کرتے ہیں۔ وہ یوحنا کے یہاں دوسری انجیلوں کے مصنفین سے مذہب کا ایک مختلف نظریہ بتاتے ہیں۔ یہ مقاصد قصوں کے انتخاب کو ان الفاظ سے مختلف کر دیتے ہیں۔ جو درج کیے گئے ہیں۔ نیز اس طریقے سے پھیر دیتے ہیں جس میں وہ بیان کیے گئے ہیں۔ اس طرح مصنف اکثر ان خطوط کو طول دے دیتا اور تاریخ یسوع سے وہی کچھ کہلواتا ہے جو روح القدس نے خود ان پر القا کیے تھے۔ ”تفسیر زیر غور کے لیے یہ وہ دلیل ہے جو تضاد کے سلسلہ میں پیش کی گئی ہے۔

یہ امر یقیناً قابل فہم ہے کہ یوحنا نے جنہوں نے دوسری انجیلوں کے مصنفین کے بعد لکھنا شروع کیا اپنے لیے بعض ایسے قصے منتخب کر لیے تھے جو ان کے نظریات کی وضاحت کے لیے موزوں و مناسب تھے۔ یہ امر تعجب خیز نہیں ہونا چاہیے کہ بعض بیانات جو دوسری انجیلوں میں شامل ہیں۔ یوحنا کی انجیل میں موجود نہیں۔ عالمی ترجمہ نے ایسی چند مثالوں کی نشاندہی کی ہے (صفحہ ۲۸۲) لیکن بعض غلا بمشکل قابل فہم نظر آتے ہیں۔ مثلاً یہ واقعہ کہ عشاء ربانی کی رسم کا ذکر نہیں کیا گیا ہے۔ یہ بات ناقابل تصور ہے کہ ایک ایسا واقعہ جو عیسائیت کے لیے اس قدر بنیادی حیثیت رکھتا ہو، یعنی اس کی رسم اس کا ذکر یوحنا جو انجیل کے مصنفین میں اس قدر مستند سمجھے جاتے ہیں بالکل نہ کریں۔ واقعہ یہ ہے کہ دور ابتدا سے قبل کی دعوت طعام کے ذکر میں وہ خود کو محض حواریوں کے پاؤں دھلانے کے تذکرہ یسوداہ کی غداہی اور پطرس کے انکار تک ہی محدود رکھتے ہیں۔

اس کے مقابلہ میں ایسے قصے موجود ہیں جن میں یوحنا منفرد ہیں اور جو دوسرے تین حضرات کے یہاں نہیں پائے جاتے۔ عالمی ترجمہ میں ان کا ذکر کیا گیا ہے (صفحہ ۲۸۲) یہاں پھر اس بات پر نظر کی جاسکتی ہے کہ تین مصنفین نے ان قصوں کی وہ اہمیت نہیں سمجھی جو یوحنا نے سمجھی تھی۔ لیکن یہ امر مشکل ہے کہ کوئی شخص اس صورت میں چونک نہ پڑے جب وہ یوحنا کے یہاں یسوع کے ظہور کا تذکرہ دیکھے کہ کیونکر وہ بحیرہ طبریہ کے قریب اپنے حواریوں کے سامنے مردوں میں سے اٹھ کر کھڑے ہو گئے (یوحنا ۱: ۱۲-۱۳) یہ بیان کسی طرح بھی مچھلیاں پکڑنے کے اس معجزہ سے کم نہیں ہے (جس میں متعدد اضافی تفصیلات موجود ہیں) جو لوقا (۶: ۱۰-۱۱) ایک قصہ کے طور پر جو یسوع کی زندگی میں واقعہ ہوا تھا پیش کرتے ہیں۔ اپنے بیان میں

لوقا یوحنا حواری کی موجودگی کا حوالہ دیتے ہیں۔ جو روایت کے بموجب انجیل کے ایک مرتب تھے۔ چونکہ یوحنا کی انجیل میں یہ تذکرہ باب ۲۱ کا ایک حصہ ہے جس پر سب کا اتفاق ہے کہ بعد کا اضافہ ہے اس لیے یہ بات آسانی سے سمجھی جاسکتی ہے کہ لوقا کے ہاں یوحنا کا حوالہ چوتھی انجیل میں اس کے مصنوعی اضافہ کی دلیل ہے یسوع کی زندگی ایک معلوم تذکرہ کی شکل میں ایک بیان کو ڈھالنے کی ضرورت کسی طرح بھی انجیل کے مصنف کی عبارت کو تحریف سے نہیں بچا سکتی تھی۔

ایک اور اہم نکتہ جس پر یوحنا کی انجیل میں باقی تین سے اختلاف پایا جاتا ہے وہ ہے یسوع کے مشن کی مدت مرقس، متی اور لوقا اس مدت کو ایک سال بتاتے ہیں۔ یوحنا اس کو دو سال پر پھیلا دیتے ہیں۔ اوکلمان اس حقیقت کو نوٹ کرتے ہیں۔ اس موضوع پر عالمی ترجمہ کا بیان حسب ذیل ہے:

”مرقس اور لوقا کی انجیلیں جیل (گیلیلی) کے مقام پر قیام کو طویل بتاتی ہیں، جس کے بعد کوچ ہوتا ہے، جو کم و بیش جودیس کی جانب ممتد ہوتا چلا جاتا ہے اور آخر کار یروشلیم میں ایک مختصر قیام ہوتا ہے۔ اس کے برخلاف یوحنا ایک علاقہ سے دوسرے علاقہ کی جانب اکثر اسفار کا تذکرہ کرتے ہیں اور جودیس کے مقام پر قیام کو طویل بتاتے ہیں۔ خصوصاً یروشلیم میں (۱: ۱۹-۵۱: ۲: ۱۳-۳۰: ۵-۱: ۴۷-۱۳: ۳۰-۳۱) وہ کئی عید مسیح کی تقریبات کا بھی ذکر کرتے ہیں (۱: ۵، ۱۹: ۲)؛ ۶: ۴، ۱۱: ۵۶) اور اس طرح ایک دور وزارت قرار دیتے ہیں جو دو سال سے زیادہ مدت تک قائم رہا۔“

ان میں سے کس ایک پر کوئی یقین کرے۔۔۔ مرقس پر، متی پر، لوقا پر یا یوحنا پر؟

انجیلوں کے ماخذ

انجیلوں کا یہ عمومی خاکہ جو یہاں دیا گیا ہے اور جو متون کے تنقیدی جائزہ سے ابھرتا ہے کسی فرد کو بھی ایک ایسے لڑچر کے بارے میں سوچنے کی جانب مائل کرتا ہے جو ایک ایسے پلان کے ساتھ کانٹا گیا ہے جس میں تسلسل کی کمی ہے اور بظاہر ناقابل عبور ناقص پایا جاتا ہے۔ یہ وہ الفاظ ہیں جو اس فیصلہ میں استعمال ہوئے ہیں جو بائبل کے عالمی ترجمہ کے شارحین نے ان پر نافذ کیا ہے۔ ان کی سند پر غور کرنا ضروری ہے کیونکہ اس مضمون کی جانچ پڑتال کے نتائج نہایت شدید اور اہم ہیں۔ یہ بات پہلے ہی دیکھی جا چکی ہے کہ جس زمانہ میں انجیلیں لکھی گئی تھیں اس وقت کی مذہبی تاریخ سے متعلق بعض تصورات نے کس طرح اس ادب کے کچھ بد حواس کرنے والے پہلوؤں کی تشریح کرنے میں غور و فکر کرنے والے قاری کو مدد دی تھی۔ تاہم ضروری ہے کہ اس بات کو جاری رکھتے ہوئے اس امر کا پتہ لگائیں کہ موجودہ زمانے کی کتابیں ان ماخذوں کے بارے میں کیا اطلاع دیتی ہیں جو اپنے متون کو تحریر کرتے وقت انجیلوں کے مرتبین کام میں لائے تھے۔ یہ جانتا بھی دلچسپ ہو گا کہ آیا متون کی اس وقت کی تاریخ جب وہ قائم کیے گئے تھے بعض ان پہلوؤں کی تشریح میں مدد و معاون ثابت ہو سکتی ہے جو یہ متون موجودہ زمانے میں پیش کر رہے ہیں۔

کیسا کو قائم کرنے والوں کے زمانہ میں ماخذوں کے مسئلہ تک رسائی نہایت سیدھے سادے انداز میں ہوئی تھی۔ عیسائیت کی ابتدائی صدیوں میں وہ واحد ماخذ جو دستیاب تھا انجیل تھی جس کا مکمل مخطوطہ پہلے پل پیش کیا گیا تھا۔ یعنی متی کی انجیل۔ ماخذ کا مسئلہ بھی صرف مرقس اور لوقا سے متعلق تھا اس لیے کہ یوحنا کا معاملہ تو بالکل ہی جداگانہ تھا۔ سینٹ آگسٹائن کا کہنا ہے کہ مرقس جو زبانی ترتیب میں دوسرے نمبر پر آتے ہیں متی سے متاثر ہوئے تھے اور انہوں نے ان ہی کی کتب کی تفسیر کر دی تھی۔ انہوں نے مزید بتایا کہ لوقا نے جو

مخطوطات کے اعتبار سے تیسرے درجہ پر آتے ہیں ان دونوں سے مواد حاصل کیا۔ ان کا ابتدائی اس امر کی نشاندہی کرتا ہے اور اس پر پہلے ہی بحث کی جا چکی ہے۔

اس زمانہ کی تفسیریں بیان کرنے والے ماہرین اس بات کا انداز لگانے کی اتنی ہی صلاحیت رکھتے ہیں جتنی ہم کہ متون اور دو یا تین کتب متفقہ کی مشترک آیات کی کثیر تعداد کے مابین کس درجہ مطابقت ہے۔ آج کل بائبل کے عالمی ترجمہ کے شارحین مندرجہ ذیل اعداد فراہم کرتے ہیں۔

مرقس، لوقا اور متی کی تینوں انجیلوں کی مشترک آیات..... ۳۳۰

مرقس اور متی کی مشترک آیات..... ۱۷۸

مرقس اور لوقا کی مشترک آیات..... ۱۰۰

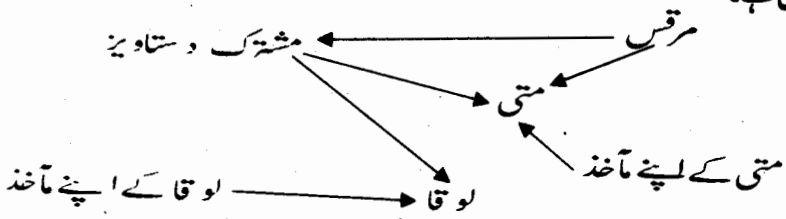
متی اور لوقا کی مشترک آیات..... ۲۳۰

پہلی تین انجیلوں میں سے ہر ایک کے ساتھ منفرد آیات کی تعداد حسب ذیل ہے:-
متی ۳۳۰، مرقس ۵۳ اور لوقا ۵۰۰۔

ابتدائی دور کے عیسائی مصنفین (فادرس آف دی چرچ) کے زمانہ سے لے کر اٹھارویں صدی عیسوی کے اختتام تک ڈیڑھ ہزار سال کی مدت گزر گئی اور کوئی مسئلہ کھڑا نہیں ہوا کہ انجیلوں کے مرتبین کے مافذوں کا پتہ چلایا جائے۔ لوگ روایت پر چلتے رہے۔ ازمہ جدید میں جا کر ان اعداد کی بنیاد پر کہیں یہ بات محسوس کی گئی کہ انجیل کے ہر مصنف نے دوسروں سے مواد لیا اور اپنے ذاتی نظریات کے مطابق اپنے مخصوص انداز میں اس کو ترتیب دے دیا۔ زیادہ زور بیان کرنے کے لیے مواد کے جمع کرنے پر دیا گیا۔ یہ مواد ایک طرف تو ان قوموں کی زبانی روایات پر مبنی تھا جن سے یہ حاصل ہوا تھا اور دوسری طرف اس تحریری آرائی مافذ سے حاصل ہوا تھا جو دوبارہ مظہر عام پر نہیں آسکا ہے۔ یہ تحریری مافذ یا تو یکجا مواد تھا یا مختلف روایتوں کے امت سے نکلے تھے جن کو ترتیب دے لیا گیا اور اسی کو انجیل کے ہر مرتب نے اپنے جدید کام کو تشکیل دینے میں استعمال کیا۔

تقریباً گزشتہ سو سال سے زیادہ گہرے مطالعہ نے ان نظریات تک پہنچایا ہے جو زیادہ تفصیلی ہیں اور جو امتداد زمانہ سے اور بھی زیادہ پیچیدہ ہو جائیں گے۔ جدید نظریات میں پہلا نام

نہاد ”ہولٹزماں کا دو ماخذی“ نظریہ ہے (۱۸۶۸ء)۔ اوکلمان اور عالمی ترجمہ اس بات کی وضاحت کرتے ہیں کہ اس نظریہ کے بموجب متی اور لوقا دونوں ایک مرقس سے متاثر ہوئے ہوں اور دوسری جانب کسی دوسری مشترک دستاویز سے جو اس کے بعد ضائع ہو گئی ہے۔ علاوہ ازیں پہلے دو میں سے ہر ایک کے اپنے ذاتی ماخذ بھی ہیں اس بات سے مندرجہ ذیل خاکہ کی جانب رہبری ہوتی ہے۔



اوکلمان محولہ بالا پر حسب ذیل نکات کو سامنے رکھ کر تنقید کرتے ہیں:

(۱) مرقس کی تصنیف جس کو لوقا اور متی دونوں کام میں لائے وہ غالباً مصنف کی انجیل نہیں تھی بلکہ اس کا ایک ابتدائی نسخہ تھا۔

(۲) اس خاکہ میں زبانی روایت پر کافی زور نہیں دیا گیا ہے۔ یہ بے انتہا اہمیت کا حامل دکھائی دیتا ہے۔ کیونکہ تھا اسی میں یسوع کے الفاظ کو محفوظ رکھا گیا ہے اور تیس یا چالیس سال کی مدت کے دوران اس کے مشن کے تذکرے کو قائم و برقرار رکھا گیا ہے کیونکہ انجیل کے مرتبین میں سے ہر ایک اس عیسائی فرقہ کا محض ایک ترجمان تھا جس نے زبانی روایت کو تحریر کا جامہ پہنایا۔

یہی وہ چیز ہے جس سے یہ نتیجہ اخذ کرنا ممکن ہوا کہ جو انجیلیں اس وقت موجود ہیں وہ پر تو ہیں اس واقعیت کا جو ابتدائی عیسائی فرقے یسوع مسیح کی حیات اور پادریوں کی جماعت کے بارے میں رکھتے تھے۔ وہ ان عقائد اور دینی تصورات کی آئینہ دار بھی ہیں جن کے انجیلوں کے مرتبین ترجمان تھے۔

انجیل کے ماخذوں پر متن سے متعلق تنقید کے جدید ترین مطالعہ نے یہ امر صاف طور پر واضح کر دیا ہے کہ متون کی تشکیل میں اور بھی زیادہ پیچیدگی اختیار کی گئی ہے۔ فادر بے نوے اور بوا سمار نے جو یروشلیم کے بائبل سکول کے پروفیسر ہیں (۱۹۷۲ - ۱۹۷۳ء) ایک کتاب

میں جس کا نام ”اناجیل اربعہ کا خاکہ“ ہے، اس بات پر زور دیا ہے کہ متن کا ارتقا ان مدارج سے ہوا جو روایت کے ارتقا کے متوازی اور پہلو بہ پہلو ہے۔ یہ ان نتائج پر دلالت کرتا ہے جو قادر بے نوے نے قادر بوسمار کی تحریر کے حصہ کے ابتدائیہ میں قائم کیے ہیں۔ وہ ان کو حسب ذیل الفاظ میں پیش کرتے ہیں:

”.....) اس بیان و عبارت کے الفاظ اور شکل جو روایت کے ایک طویل ارتقاء سے برآمد ہوئے ہیں، اس قدر مستند نہیں جیسے کہ شروع کی عبارت کے ہیں۔ اس کتاب کے بعض قارئین غالباً یہ جان کر متحیر یا متوحش ہوں گے کہ یسوع کے بعض اقوال حکایتیں یا اپنے انجام کے متعلق ان کی پیش گوئیاں اس انداز سے بیان نہیں کی گئی تھیں، جس انداز سے ہم آج ان کو پڑھتے ہیں۔ بلکہ وہ ان لوگوں کے ہاتھوں بدل دی گئی ہیں یا تحریف کر دی گئی ہیں جنہوں نے ان کو ہم تک منتقل کیا ہے۔ یہ بات ان لوگوں کے لیے جو اس قسم کی تاریخی تحقیق کے خوگر نہیں ہیں حیرت کا موجب یا ایک شرمناک واقعہ ہوگی۔“

متون میں تبدیلیاں یا تحریفات جو ان لوگوں کے ہاتھوں ہوئے جنہوں نے ان متون کو ہم تک منتقل کیا ایک ایسے طریقہ سے انجام پائیں جس کی قادر بوسمار ایک انتہائی پیچیدہ شکل کے ذریعہ سے تشریح کرتے ہیں۔ یہ ایک نام نہاد ”دو ماخذی نظریہ“ کی ارتقائی شکل ہے۔ اور یہ متون کی جانچ اور ان کے موازنہ کا ایک ایسا ما حاصل ہے جس کی تلیخیص یہاں کرنا ممکن نہیں۔ جو قارئین مزید تفصیلات حاصل کرنے کے خواہشمند ہیں وہ اس ابتدائی تحریر سے رجوع کریں جو ”لے ایدی تیون و سرف پاری“ نے شائع کی ہے۔

چار بنیادی دستاویزات۔ اے۔ بی۔ سی اور کیو انجیلوں کے ابتدائی ماخذات کو ظاہر کرتے ہیں۔ (ملاحظہ ہو عام شکل صفحہ ۱۲۹؟)

دستاویز ”اے“ ایک یہودی عیسائی ماخذ سے حاصل ہوئی ہے۔ متی اور مرقس دونوں کو اس سے تحریک ملی۔

دستاویز ”بی“ دستاویز ”اے“ کی ایک وضاحت ہے۔ جو بے دین، مع عیسائی کلیساؤں میں استعمال کیے جانے کے لیے تیار کی گئی تھی۔ سوائے متی کے، انجیلوں کے جملہ مرتبین کو اس

سے تحریک ہوئی ہے۔

دستاویز ”سی“ سے مرقس، لوقا اور یوحنا کو تحریک ہوئی۔

دستاویز ”کیو“ متی اور لوقا کے مشترکہ ماخذات میں سے اکثر پر مشتمل ہے۔

یہ اس ”دو ماخذی نظریہ“ میں مشترک دستاویز ہے جس کا حوالہ پہلے دیا جا چکا ہے۔

ان بنیادی دستاویزات میں سے کسی سے بھی وہ قطعی اور فیصلہ کن متون تیار نہیں ہوئے جو آج ہمارے علم میں ہیں۔ ان اشاعتوں اور آخری اشاعتوں کے درمیان، متوسط قسم کی اور اشاعتیں ہیں۔ متوسط متی، متوسط مرقس، متوسط لوقا اور متوسط یوحنا۔ ان چار متوسط دستاویزات سے ہی چاروں انجیلوں کے آخری نسخے تیار ہوئے۔ نیز ان ہی نے دوسری انجیلوں کے آخری متناظر نسخوں کے لیے تحریک پیدا کی۔ صرف اس شکل پر نظر ڈالنا ہے۔ اسی سے اس پیچیدہ تعلق کا پتہ چل جائے گا جس کا اظہار مصنف نے کیا ہے۔

صحیفوں کی تحقیق کے یہ نتائج بڑی اہمیت کے حامل ہیں، ان سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ کس طرح انجیل کے متون کی ایک تاریخ ہے (جس پر بعد میں بحث کی جائے گی) قادر بر اسرار کے الفاظ میں ایک ماقبل تاریخ بھی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آخری نسخوں کے ظہور میں آنے سے پہلے ان کو متوسط دستاویزی درجہ کی تبدیلی سے بھی گزرنا پڑا ہے۔ اس طرح مثال کے طور پر اس بات کی تشریح کرنا ممکن ہے کہ مسیح کی زندگی سے ایک نہایت معروف قصہ جیسے مچھلی پکڑنے کا معجزہ، لوقا کی انجیل میں ایک ایسے واقعہ کے طور پر پیش کیا گیا ہے جو مسیح کی زندگی میں پیش آیا تھا اور یوحنا کے ہاں اس کو رفع مسیح کے بعد ان کے ظہور کے طور پر دکھایا گیا ہے۔

مذکورہ بالا بحث سے جو نتیجہ مستنبط ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ جب ہم انجیل کا مطالعہ کرتے ہیں تو ہمیں ذرا بھی اس بات کا یقین نہیں ہوتا کہ ہم مسیح کے الفاظ پڑھ رہے ہیں۔ قادر بنوئے انجیل کے قارئین سے خطاب کرتے ہیں اور ان کو متنبہ کرتے ہوئے حسب ذیل صلہ ان کو دیتے ہیں۔ ”اگر قاری ایک سے زیادہ حالت میں اس خیال کا دامن ہاتھ سے چھوڑنے پر مجبور ہو جائے کہ وہ یسوع کی آواز براہ راست سن رہا ہے تب بھی یہ سمجھ لے کہ وہ کلیسا کی آواز تو سنتا ہے اور وہ اس پر اسی طرح مالک کے روحانی مقررہ ترجمان پر بھروسہ کرے کہ اسی

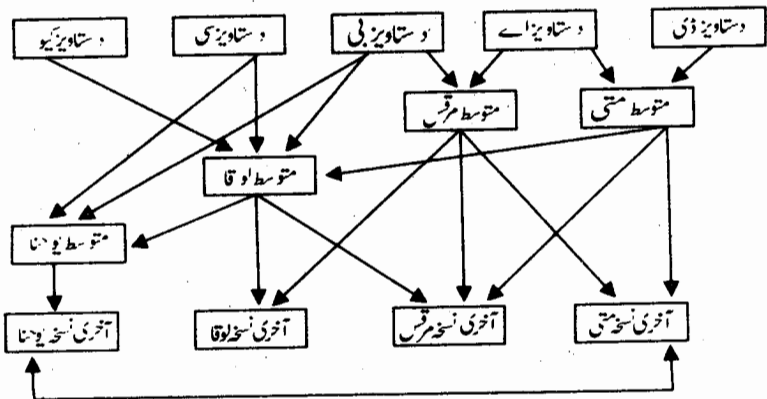
نے طویل عرصہ تک اس سطح ارض پر گفتگو کی تھی اور اب وہ اپنے جمال روحانی کے پردے سے ہم سے ہم کلام ہے۔“

بعض متن کی غیر مستند عبارتوں کو دوسری ویٹی کن کونسل کے ذریعہ حاصل ہونے والے الہام پر مبنی اعتقادی آئین میں مستعمل عبارت کے ساتھ کیسے اس طرح مطابقت دی جاسکتی ہے کہ ہمیں مخالف بیان پر یقین آجائے۔ یعنی یسوع کے الفاظ کے صحیح طور پر منتقل ہونے کا۔ ”یہ چاروں انجیلیں جن کو یہ (کلیسا) نہایت تین کے ساتھ تاریخی اعتبار سے مستند قرار دیتا ہے“ نہایت دیانتداری سے وہ باتیں منتقل کرتی ہیں جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام ابن اللہ نے نوع انسانی کے درمیان رہتے ہوئے اپنی حیات میں واقعی کی، یا بتائی تھیں تاکہ ان کی ابدی نجات ممکن ہو۔ اور یہ سلسلہ اس دن تک جاری تھا جب ان کو آسمان پر اٹھایا گیا۔“

یہ بالکل واضح ہے کہ یروشلیم کے بائبلکل سکول کا کام کونسل کے اعلان کی قطعاً تردید کرتا ہے۔

ایم۔ ای بوسمار۔ چاروں انجیلوں کا خاکہ۔ عمومی نقشہ

سنو پیس وے کی تراوی انٹرلیہ



دستاویزات اے بی سی کیو = بنیادی دستاویزات جو متون کی ترتیب میں مستعمل ہوئی ہیں۔

متن کا متوسط نسخہ

متوسط

متون کی تاریخ

اگر کوئی شخص یہ سمجھے تو وہ غلطی کرے گا کہ انجیلیں جب ایک مرتبہ لکھی گئیں تو ان میں نوزائیدہ عیسائیت کے بنیادی صحیفے شامل تھے اور لوگ ان سے اسی طرح رجوع کرتے تھے جس طرح عہد نامہ قدیم سے۔ اس وقت اولین سند زبانی روایت تھی جس کو یسوع کے ارشادات اور حواریوں کی تعلیمات کا ذریعہ قرار دیا جاتا تھا۔ اشاعت کے لیے پہلی تحریریں پال کے خطوط تھے اور وہ انجیلوں سے کافی عرصہ پہلے سے رواج پا چکے تھے۔ وہ بہر حال کئی دہ سالہ پہلے ضبط تحریر میں آچکے تھے۔

یہ بات پہلے ہی بتائی جا چکی ہے کہ اس بات کے برعکس جو آج بھی بعض شارحین لکھ رہے ہیں، ۱۳۰ء سے پہلے کوئی بھی ایسا شاہد موجود نہیں تھا جس کو یہ علم ہو کہ انجیل کے کسی مجموعے کا کوئی نسخہ موجود تھا۔ ۷۰ء کے بعد جا کر کہیں یہ معلوم ہوا کہ چاروں انجیلوں نے شریعت کے لٹریچر کا درجہ پایا۔

عیسائیت کے ابتدائی ایام میں، یسوع کے حالات کے سلسلہ میں بہت سی تحریریں رائج تھیں۔ وہ بعد کے زمانہ میں استناد کے طور پر محفوظ نہیں رکھی گئیں اور کلیسا نے ان کو چھپا دینے کا حکم دے دیا اور اس لیے ان کا نام ”اسفار محرفہ“ پڑ گیا۔ ان کتابوں کے بعض متون اچھی طرح باقی رہ گئے۔ ان کو اس حقیقت سے فائدہ پہنچ گیا کہ وہ مقبول عام تھے۔ یہ مقولہ ہے عمومی ترجمہ کا۔ یہی بات برناباس کے خطوط کے لیے بھی صحیح تھی کہ بد قسمتی سے دوسری تحریریں نہایت درندگی سے نکال ڈالی گئیں اور ان کے صرف ٹکڑے باقی رہ گئے۔ ان کو غلطی کے نامہ پر قرار دے دیا گیا اور عقیدت مندوں کی نظروں سے چھپا دیا گیا۔ ایسی کتابیں جیسی نظارت کی انجیلیں، عبرانیوں کی انجیلیں اور مصریوں کی انجیلیں، جن کا علم ابتدائی پادریوں کے اقتباسات سے ہوتا تھا پھر بھی مستند شرعی انجیلوں سے خاصا گہرا تعلق رکھتی تھیں۔ یہی بات طامس کی انجیل اور برناباس کی انجیل پر صادق آتی ہے۔

ان اسفار محرفہ قسم کی تحریروں میں بعض فرضی تفصیلات ہیں جو عوامی نوعیت کی داستانوں کی پیداوار ہیں۔ اسفار محرفہ کے سلسلہ میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان کے مصنفین پورے وثوق کے ساتھ ایسی عبارتیں بھی وہراتے ہیں جو صحیح معنی میں مضحکہ خیز ہیں۔ تاہم اس قسم کی عبارتیں تمام انجیلوں میں دکھائی دیتی ہیں۔ ذرا ان واقعات کے فرضی بیانات پر غور کیجئے جو متی کے ادعاء کے بموجب مسیح کی رحلت کے موقع پر رونما ہوئے تھے۔ اس بات کا امکان موجود ہے کہ عیسائیت کی تمام ابتدائی تحریروں میں ایسی عبارتیں مل جائیں جن میں سنجیدگی کی کمی ہو۔ اس بات کو تسلیم کرنے کے لیے کافی دیاننداری کا اظہار کرنا پڑے گا۔

مسیح سے متعلق لڑیچہ کی کثرت نے کلیسا کو اس جانب مائل کیا کہ جب موخر الذکر ترتیب کے مرحلہ سے گزر رہا تھا۔ اس وقت اس میں قطع و برید سے کام لے۔ غالباً ایک سی انجیلیس بادی گئیں۔ صرف چار کو باقی رکھا گیا۔ اور عہد نامہ جدید کی تحریرات کی سرکاری فرست میں اس طرح ان کو جگہ دی گئی کہ وہی مسلہ و مصدقہ کتب کہلائی جانے لگیں۔

دوسری صدی عیسوی کے وسط میں سنوپ (۱۷) کے ماریون (۱۸) نے کلیسائی مقتدرین پر بڑا زور ڈالا کہ وہ اس بارے میں سخت رویہ اختیار کریں۔ یہ صاحب یہودیوں کے پکے دشمن تھے اور اس وقت انہوں نے سارے عہد نامہ قدیم اور ان تحریروں میں سے جو یسوع کے بعد وجود میں آئی تھیں اور عہد نامہ قدیم سے کافی قریبی تعلق رکھتی تھیں یا جو یہودی عیسائی روایت سے حاصل ہوئی تھیں، ہر ایک کو مسترد کر دیا۔ ماریون نے صرف لوقا کی انجیل کی اہمیت کو تسلیم کیا اس لیے کہ ان کا عقیدہ تھا کہ لوقا پال اور ان کی تحریروں کے ترجمان ہیں۔

کلیسا نے ماریون کو گمراہ قرار دے دیا اور اپنی مستند کتاب میں پال کے تمام خطوط شامل کر لیے۔ لیکن متی، لوقا، مرقس اور یوحنا کی دوسری انجیلیں شامل کر لیں۔ انہوں نے کئی دوسری تحریروں کا بھی اضافہ کر لیا۔ جیسے رسولوں کے اعمال۔ بائیں ہمہ پہلی صدی عیسوی کے دوران وقت کے ساتھ ساتھ سرکاری فرست میں ردوبدل ہوتی رہی۔ کچھ عرصہ وہ تحریریں جو بعد میں مستند نہیں سمجھی گئیں (یعنی اسفار محرفہ) وہ اس میں شامل رہیں۔ جب کہ دوسری تحریریں جو آج کل کے عہد نامہ جدید کے مستند نسخے میں شامل ہیں، اس وقت اس سے خارج کر

دی گئی تھیں۔ یہ کنکاش کونسل آف ہپورےگیس (Hippo Regius) تک جو ۳۹۳ء میں اور کار تصحیح میں ۴۳۹ء میں ہوئی، جاری رہی۔ تاہم چاروں انجیلیں اس میں شامل رہیں۔

فادر بوا سار کے ساتھ اس کثیر مقدار لٹریچر کے معدوم ہونے پر افسوس کا اظہار کیا جائے جس کو کلیسا نے اسفار محرفہ قرار دے دیا تھا۔ حالانکہ اس کی ایک تاریخی اہمیت تھی۔ مذکورہ بالا مصنف نے اس چیز کو اپنی چار انجیلوں کے خلاصہ میں سرکاری انجیلوں کے ساتھ جگہ دی ہے۔ وہ بیان کرتا ہے کہ یہ کتابیں چوتھی صدی عیسوی کے اختتام کے لگ بھگ زمانہ تک موجود تھیں۔

یہ وہ صدی تھی جس میں ان چیزوں کو باقاعدگی نصیب ہوئی۔ انجیلوں کے قدیم ترین مخطوطے اسی زمانہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس سے پہلے کی دستاویزات یعنی تیسری صدی عیسوی کے طومار اور غالباً ایک دوسری صدی عیسوی کا ہم تک صرف جزوی طور پر پہنچے ہیں۔ دو قدیم ترین چرمی مخطوطے یونانی زبان میں ہیں اور چوتھی صدی عیسوی کے ہیں۔ وہ کوڈیکس وٹیکانس (کتاب وٹنی کن) ہے جس کو کتب خانہ وٹنی کن میں محفوظ رکھا گیا ہے۔ اور اس کے بارے میں یہ معلوم نہیں کہ وہ کہاں سے دستیاب ہوا تھا اور کوڈیکس سیناٹیکس (کتاب سیناٹانی) ہے جو کہ سیناٹ پر ملا تھا اور اب برلن میں میوزیم لندن میں محفوظ ہے۔ ثانی الذکر میں دو اسفار محرفہ کی کتابیں شامل ہیں۔

عالمی ترجمہ کے مطابق دو سو پچاس دوسرے معلوم طومار دنیا بھر میں موجود ہیں، جن میں سب سے آخر پندرہویں صدی عیسوی کا ہے لیکن عمد نامہ جدید کے ان تمام نسخوں میں جو ہم تک پہنچے ہیں یکسانیت نہیں ہے۔ اس کے برعکس ان کے درمیان مختلف درجہ کے اہمیت رکھنے والے فرق نظر آتا ممکن ہے لیکن وہ خواہ کتنے ہی اہم ہوں، ان کی تعداد ہمیشہ بہت زیادہ رہی ہے۔ ان میں سے بعض کا تعلق محض قواعد زبان کی جزئیات کے اختلاف سے ہے اور بعض کا لغات سے یا ترتیب الفاظ سے۔ تاہم مخطوطات کے مابین کہیں ایسے بھی اختلافات دکھائی دے جاتے ہیں جو تمام عبارتوں کے مفہوم کو متاثر کر دیتے ہیں۔ اگر کوئی شخص چاہے کہ وہ متن کے اختلافات کی وسعت کا پتہ چلائے تو اس کو صرف ایک نظر ”نوم ٹیسٹامینٹم گریس“ (یونانی کا عمد نامہ جدید) پر ڈالنا ہوگا اس کتاب میں برائے نام یونانی متن کا ”درمیان کا راستہ“ اختیار کیا

گیا ہے۔ یہ مختلف تحریروں کو ملا کر ایک نسخہ تیار کیا گیا ہے جس میں ایسے حواشی دیئے گئے ہیں جن میں مختلف نسخوں میں پائے جانے والے تمام اختلافات شامل ہیں۔

کسی متن کے مستند ہونے کا اور سب سے زیادہ مقدس مخطوطہ کا مسئلہ بھی ہمیشہ بحث و تمحیص کے لیے کھلا رہتا ہے۔ کوڈیکس و ٹیکانس (کتاب و بیانیہ) اس کی ایک اچھی مثال ہے۔ جو چربہ و بیانیہ کن سٹی نے ۱۹۶۵ء میں مرتب کیا تھا اس میں مرتبین کی جانب سے ایک ایسا حاشیہ شامل ہے جس میں ہمیں بتایا گیا ہے کہ ”اس کے نقل کیے جانے کے کئی صدی بعد (جو یقیناً ہے کہ دسویں یا گیارہویں صدی کے قریب کا زمانہ ہے) ایک کاتب نے سوائے ان کے جن کو اس نے غلط سمجھا تمام حروف پر سیاہی پھیر دی۔“ متن میں ایسی عبارتیں موجود ہیں جن میں ابتدائی حروف ہلکے بادامی رنگ کے نیچے سے اب بھی نظر آتے ہیں جو باقی عبارت سے جو گہرے بادامی رنگ میں ہے واضح طور پر مختلف معلوم ہوتی ہے۔ اس بات کی کوئی علامت دکھائی نہیں دیتی کہ یہ اصل کا صحیح نمونہ ہے۔ اس کے علاوہ حاشیہ میں یہ بھی بتایا گیا ہے کہ ”کئی صدیوں کے دوران مخطوطہ میں جو صحت کی گئی ہے یا حاشیہ چڑھایا گیا ہے اس میں جو مختلف ہاتھ لگے ان کو ابھی تک تیقن کے ساتھ نہیں پہچانا گیا ہے۔ جب متن پر سیاہی پھیری گئی اس وقت چند تصحیحات ضرور کی گئی تھیں۔“ تمام مذہبی نوشتوں میں متن کو چوتھی صدی کی نقل بتایا جاتا ہے۔ یہ معلوم کرنے کے لیے کہ ہو سکتا ہے مختلف ہاتھوں نے صدیوں بعد متن میں تبدیلی کی ہو، ہر شخص کے لیے ضروری ہے کہ وہ بیانیہ کن میں دستیاب ہونے والے ماخذوں سے رجوع کرے۔ اس کا جواب یہ دیا جاسکتا ہے کہ مقابلہ کے لیے دوسرے متون کو کام میں لایا جاسکتا ہے لیکن ان تبدیلیوں کے درمیان انتخاب کرنا کس طرح ممکن ہے جو مفہوم کو بدل دیتی ہیں؟ یہ ایک اچھی طرح جانی پہچانی حقیقت ہے کہ ایک نہایت ہی قدیم کاتب کی تصحیح سے اصلاح شدہ متن کو فیصلہ کن انداز میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ ہم بعد میں دیکھیں گے کہ فارقلیط سے متعلق یوحنا کی ایک عبارت میں صرف ایک لفظ کی تبدیلی سے اس کے معنی بدل جاتے ہیں اور دینی نقطہ نظر سے دیکھتے تو اس کے مفہوم میں بالکل تبدیلی ہو جاتی ہے۔

اوکلان اپنی کتاب ”عہد نامہ جدید“ میں اختلافات کے موضوع پر حسب ذیل تحریر پیش کرتے ہیں۔

”بعض اوقات موخر الذکر نتیجہ ہوتے ہیں بلا قصد سو کا۔ نقل کرنے والے سے کوئی لفظ چھوٹ جاتا ہے۔ یا اس کے برعکس دو مرتبہ لکھا جاتا ہے، یا ایک جملہ کا پورا ٹکڑا لاپرواہی کے سبب ترک ہو جاتا ہے، کیونکہ مخطوطہ میں، جس کی نقل کی جارہی ہے، یہ ٹکڑا بالکل ایک سے ہی دو الفاظ کے درمیان استعمال ہوا تھا۔ بعض اوقات دیدہ و دانستہ تصحیحات کی گئی ہیں جو یا تو اس لیے ہوئی ہیں کہ نقل کرنے والے کو یہ آزادی رہی ہے کہ وہ متن کو اپنے خیالات کے مطابق درست کر لے یا اس کو کسی دوسرے رائج الوقت متن سے مطابقت پیدا کرنے کے لیے کچھ ایسی استادانہ سعی و کوشش کی ہے کہ کوتاہیاں کم سے کم ہو گئیں۔ جب آہستہ آہستہ عمد نامہ جدید کی تحریریں ابتدائی عیسائی لٹریچر سے الگ ہو گئیں، اور انہوں نے مقدس صحیفہ کا درجہ حاصل کر لیا، تو اب نقل کرنے والوں نے وہ آزادی برتنے میں تذبذب اختیار کیا جو ان کے اسلاف برت چکے تھے۔ انہوں نے یہ خیال کرنا شروع کر دیا کہ ہم ایک مستند متن کی نقل کر رہے ہیں۔ حالانکہ حقیقت میں وہ ان تحریفات کو لکھتے چلے آ رہے ہیں۔ آخر میں یہ ہوا کہ نقل کرنے والے نے بعض اوقات ایک مبہم عبارت کی وضاحت کے لیے حاشیہ میں تحریری نوٹ چڑھا دیئے۔ بعد میں نقل کرنے والے نے یہ خیال کرتے ہوئے کہ وہ جملے جو حاشیہ میں دکھائی دے رہے ہیں۔ میرے پیشرو سے اصل عبارت میں شامل ہونے سے رہ گئے تھے ضروری سمجھا کہ حاشیے کے ان نوٹوں کو متن میں شامل کر دے۔ اس عمل نے نئے متن کو اکثر اوقات اور بھی زیادہ مبہم کر دیا۔“

بعض مخطوطوں کے لکھنے والوں نے کبھی کبھی متون کے معاملے میں ضرورت سے زیادہ ہی آزادی برتی۔ یہ حال محولہ بالا دو مخطوطات کے بعد اکثر مقدس مخطوطوں میں سے ایک کا ہوا۔ اور وہ ہے چھٹی صدی کا ”کوڈیکس بزابائی کیناے برگینس“ (Codex Baza Cantabrigiensis) لکھنے والے نے غالباً لوقا اور متی کے یہاں مسیح کے نسب نامہ میں فرق محسوس کیا۔ لہذا اس نے اپنے لوقا کے نسخہ میں متی کے نسب نامے کو درج کر دیا۔ لیکن چونکہ ثانی الذکر میں اول الذکر کے مقابلہ میں کم نام شامل تھے تو اس نے زائد ناموں کے ساتھ (توازن قائم رکھے بغیر) ان کو جوڑ دیا۔ کیا یہ کتنا ممکن ہے کہ لاطینی ترجمے جیسے کہ سینٹ جروم کا چھٹی صدی کا وولگیٹ یا

قدیم تر تراجم (ویس اٹالا) یا شامی اور قطبی ترجے بنیادی یونانی مخطوطات کی بہ نسبت زیادہ مطابق اصل ہیں؟ ہو سکتا ہے کہ وہ ایسے مخطوطات سے تیار کیے گئے ہوں جو محولہ بالا مخطوطات سے زیادہ پرانے ہوں۔ اور آج کے دن مفقود ہو گئے ہوں، ہمیں اس کا علم نہیں ہے۔

یہ امر بھی ممکن رہا ہے کہ ان نسخوں میں بہت سوں کی اس طرح جماعت بندی کر دی جائے کہ ان سب میں مشترک علامات کی ایک خاص تعداد موجود ہو۔ اوکھان کے بیان کے بموجب اسے اس طرح واضح کیا جاسکتا ہے۔

_____ ایک نام نہاد شامی متن جس کا ڈھانچہ قدیم ترین مخطوطات کی اکثریت کی جانب رہبری کرتا ہے۔ یہ متن وسیع پیمانے پر فن طباعت کی بدولت چھٹی صدی عیسوی سے عصر مابعد تک یورپ بھر میں پھیلتا رہا۔ ماہرین کا کہنا ہے کہ یہ غالباً بدترین متن ہے۔

_____ ایک نام نہاد مغربی متن مع قدیم لاطینی نسخے اور ”کوڈیکس بزنائی کیناء بریگننس“ (Codex Bazaе Cantabrigiensis) جو یونانی اور لاطینی دونوں زبانوں میں ہے _____ عالمی ترجے کے بموجب اس کی خصوصیات میں سے ایک یہ ہے کہ اس کا واضح رجحان تشریحات، غلط مواد اور ہم آہنگی پیدا کرنا (تاویلات) ہے۔

_____ وہ نام نہاد غیر متعین متن جس میں کتاب ویٹی کن اور کتاب سینا شال ہیں اس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ بڑے پیمانے پر پاک اور بے میل ہے۔ عمد نامہ جدید کے جدید ایڈیشن اس کے فوراً بعد وجود میں آجاتے ہیں۔ اگرچہ اس کے اپنے نقائص ہیں (عالمی ترجمہ)

متن سے متعلق جدید دور کی تمام تنقید اس اعتبار سے جو کچھ کر سکتی ہے وہ یہ ہے کہ وہ کوشش کرے اور ”ایک ایسے متن کو تشکیل دے جس میں اس بات کا سب سے زیادہ امکان ہو کہ وہ ابتدائی متن کے بالکل قریب آجائے۔ کسی حالت میں بھی خود ابتدائی متن کی جانب مراجعت کرنے کی کوئی امید نہیں ہو سکتی۔“ (عالمی ترجمہ)



حواشی

- ۱۔ کا پورناؤم کے مقام پر محصول وصول کرنے پر تعینات تھے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ظہور پر ان کے پیروؤں میں شامل ہو گئے۔ بارہ حواریوں میں شمار کیے جاتے ہیں۔ عام طور پر لیوی کے نام سے پہچانے جاتے ہیں۔ روایت کے بموجب پہلی انجیل کے مرتب ہیں۔ (مترجم)
- ۲۔ اس انجیل کے اور حصہ میں متی پھر اس واقعہ کا حوالہ دیتے ہیں۔ لیکن زمانے کے بارے میں صحیح تعین نہیں کرتے (۱۶، ۳۰) یہی بات لوقا کے بارے میں صحیح ہے (۱۱، ۲۹-۳۲) ہم بعد میں دیکھیں گے کہ کس طرح مرقس (کی انجیل) میں یسوع کو یہ اعلان کرتے ہوئے بتایا گیا ہے کہ اس نسل کو کوئی نشان نہیں دیا جائے گا۔ (مرقس ۸، ۱۱) اصل عبارت یہ ہے۔
”پھر فریسی نکل کر اس سے بحث کرنے لگے اور اسے آزمانے کے لیے اس سے کوئی آسمانی نشان طلب کیا۔ اس نے اپنی روح میں آہ کھینچ کر کہا ”اس زمانہ کے لوگ کیوں نشان طلب کرتے ہیں؟ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اس زمانہ کے لوگوں کو کوئی نشان نہیں دیا جائے گا۔“
- ۳۔ پورا نام جان مارک ہے۔ ان کا شمار انجیل کے مرتبین میں ہوتا ہے۔ پال یا پولوس کے رفیق کار تھے۔ پہلی صدی عیسوی کے دوسرے ربع میں موجود تھے۔ روایت ہے کہ انہوں نے دوسرے نمبر کی انجیل مرتب کی تھی۔ (مترجم)
- ۴۔ اسی گھڑی اس نے بہتوں کو بیماریوں اور آفتوں اور بری روحوں سے نجات بخشی اور بہت سے اندھوں کو بینائی عطا کی۔
- ۵۔ میں بد روحوں کو بعلزبوں کی مدد سے نکالتا ہوں تو خدا کی بادشاہی تمہارے پاس آ پہنچی۔
- ۶۔ سینٹ لوقا۔ انجیل کے مرتب ایک فرانسیسی اور سینٹ پال کے حواری۔ روایتی طور پر تیسری انجیل انہوں نے مرتب کی۔ اس کے علاوہ رسولوں کے اعمال کے مرتب بھی وہی خیال کیے جاتے ہیں۔ (مترجم)
- ۷۔ پورا نام ٹیٹس فلادش سالی نس ویمپاسیانس تھا (۳۰-۹۰ء) رومنہ الکبریٰ کا دوسرا فلادی شہنشاہ تھا۔ اپنے باپ کے دور حکومت میں ۷۰ء میں یروشلیم کا محاصرہ کیا اور اس پر قبضہ کر

لیا۔ اس کا دور حکومت رعایا کی خوشحالی کا دور سمجھا جاتا ہے (مترجم)

۸۔ یوحنا کے ساتھ مقابلہ کرنا ممکن نہیں ہے کیونکہ وہ مصائب مسیح کے قبل آخری کھانے کے دوران عشاءے رہائی کی رسم کا کوئی حوالہ نہیں دیتے۔

۹۔ اس نے اس سے کہا ”تو نے خود کہہ دیا۔ جب وہ کھا رہے تھے تو یسوع نے روٹی لی اور برکت دے کر توڑی اور شاگردوں کو دے کر کھا لو کھاؤ۔ یہ میرا بدن ہے۔ پھر پیالہ لے کر شکر کیا اور ان کو دے کر کہا تم سب اس میں سے پیو۔ کیونکہ یہ میرا وہ عہد کا خون ہے جو بیٹیروں کے لیے گناہوں کی معافی کے واسطے بہایا جاتا ہے۔“ (متی کی انجیل ۲۶: ۲۶-۲۹)

۱۰۔ پھر اس نے روٹی لی اور شکر کر کے توڑی اور یہ کہہ کر ان کو دی کہ ”یہ میرا بدن ہے جو تمہارے واسطے دیا جاتا ہے۔ میری یادگاری کے لیے یہی کیا کرو اور اسی طرح کھانے کے بعد پیالہ یہ کہہ کر دیا کہ یہ پیالہ میرے اس خون میں نیا عہد ہے جو تمہارے واسطے بہایا جاتا ہے۔ مگر دیکھو میرے پکڑوانے والے کا ہاتھ میرے ساتھ میز پر ہے کیونکہ ابن آدم تو جیسا اس کے واسطے مقرر ہے پکڑا جاتا ہے مگر اس شخص پر افسوس ہے جس کے وسیلہ وہ پکڑوایا جاتا ہے۔“ اس پر وہ آپس میں پوچھنے لگے کہ ہم میں سے کون ہے جو یہ کام کرے گا اور ان میں یہ تکرار بھی ہوئی کہ ہم سے کون بڑا سمجھا جاتا ہے۔ (لوقا کی انجیل ۲۲: ۱۹-۲۳)

۱۱۔ اور وہ کھایا رہے تھے کہ اس نے روٹی لی اور برکت دے کر توڑی اور ان کو دی اور کہا میرا یہ بدن ہے پھر اس نے پیالہ لے کر شکر کیا اور ان کو دیا اور ان سمجھوں نے اس میں سے پیا۔ (مرقس کی انجیل ۱۴: ۲۲-۲۳)

۱۲۔ کیونکہ یہ بات مجھے خداوند سے پہنچی اور میں نے تم کو بھی پہنچادی کہ خداوند یسوع نے جس رات کو وہ پکڑوایا گیا روٹی لی اور شکر کر کے توڑی اور کہا یہ میرا بدن ہے اور تمہارے لیے ہے میری یادگاری کے واسطے یہی کیا کرو۔ اسی طرح اس نے کھانے کے بعد پیالہ بھی لیا اور کہا ”یہ پیالہ میرے خون میں نیا عہد ہے جب کبھی پیو میری یادگار کے لیے یہی کیا کرو۔“ (۱۱: ۲۵-۲۲)

۱۳۔ انجیل کے مرتب، زبیدی کے بیٹے اور بارہ حواریوں میں سے تھے۔ وہ چوتھی انجیل کے مرتب سمجھے جاتے ہیں۔ کتاب وحی بھی ان ہی سے منسوب کی جاتی ہے۔ (مترجم)

۱۳۔ کتب مختلفہ یعنی متی، مرقس اور لوقا کی انجیلیں جن کی ترتیب یکساں ہے برخلاف یوحنا کی انجیل کے جو ان سے کسی قدر مختلف ہے۔ (مترجم)

۱۵۔ فلسطین کا جنوبی حصہ جو یہودہ کے بعد ایرانی، یونانی اور رومی سلطنتوں میں شامل رہا ہے مغرب میں یہ علاقہ بحیرہ روم تک پھیلا ہوا تھا۔ پونہی کی فتح کے بعد یہ علاقہ رومہ کا ایک حصہ بن گیا۔ (مترجم)

۱۶۔ ایشیائی ترکی کے شمال میں بحیرہ اسود کے ساحل پر ایک بندرگاہ ہے۔ پہلے اس نام کی ایک ولایت بھی تھی۔ اور اس کا دارالحکومت بھی۔ یونانی دور میں اس کو کافی فروغ حاصل رہا۔ ابتدائی دور میں عیسائیت کا بھی یہ ایک اہم مرکز تھا۔ (مترجم)

۱۷۔ دوسری صدی عیسوی میں ایک عیسائی راہب تھا۔ کٹر عیسائی اس کو گمراہ قرار دیتے ہیں۔ اس نے ایک نیا فرقہ ایجاد کیا۔ جو اس کے نام پر ماریونیٹ کہلاتا ہے۔ اس فرقہ کے گرجا شمالی افریقہ، گالیہ، ایشیائے کوچک اور مصر میں قائم ہوئے۔ وہ مادہ کے ازلی ہونے کا قائل ہے۔ (مترجم)

اناجیل اور جدید سائنس حضرت مسیح کے نسب نامے

اناجیل میں بہت کم ایسی عبارتیں ہیں جو موجودہ سائنسی مواد کے مقابلے میں لائی جا سکیں۔ چنانچہ پہلی بات یہ ہے کہ ان میں بہت سے بیانات معجزوں سے متعلق ہیں جن پر سائنسی اعتبار سے بمشکل نقد و تبصرہ کیا جاسکتا ہے۔ یہ معجزات لوگوں سے متعلق ہیں۔ بیمار کی شفایابی (دیوانہ، نابینا، مفلوج، کوڑھی کو شفا دینا۔ لڑاری کا قبر سے اٹھ کر کھڑے ہونا) نیز خالص مادی حوادث جو فطرت کے اصولوں سے ماورا ہیں (مسیح کا پانی پر چلنے کا بیان جو ان کو سارے رہتا ہے۔ پانی کا شراب میں تبدیل ہو جانا) بعض اوقات کسی غیر معمولی زاویہ نگاہ سے ایک قدرتی حادثہ کا مشاہدہ کیا جاتا ہے جو اس اعتبار سے ہوتا ہے کہ اس میں وقت کا عنصر نہایت مختصر ہو جاتا ہے۔ فوری طور پر طوفان کا رک جانا۔ انجیر کے درخت کا آنا فنا خشک ہو جانا۔ مچھلی پکڑنے کا معجزہ گویا سمندر کی تمام مچھلیاں مل کر ٹھیک اس جگہ پر آگئی تھیں جہاں جال پھینکے گئے تھے۔

ان تمام واقعات میں اس کی (مسیح کی) قدرت کاملہ میں خداوند دخل دیتا ہے۔ کسی شخص کو بھی اس بات پر متعجب ہونے کی ضرورت نہیں ہے کہ مسیح علیہ السلام کیا حاصل کر سکتے ہیں۔ بشر کے معیار سے یہ سب کچھ عظیم ہے۔ لیکن ان کے لیے ایسا نہیں ہے۔ اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ کوئی عقیدت مند سائنس کو قطعاً فراموش کر دے۔ ربانی معجزات اور سائنس پر عقیدہ رکھنا بالکل مطابقت رکھتا ہے۔ ایک ربانی سطح پر ہے اور دوسرا بشری سطح پر۔

ذاتی طور پر یہ عقیدہ رکھنے پر پوری طرح آمادہ ہوں کہ مسیح نے ایک کوڑھی کو شفا دی تھی لیکن میں اس بات کو تسلیم نہیں کر سکتا کہ ایک ایسا متن مستند اور منزل من اللہ ہے

جس میں یہ پڑھتا ہوں کہ اول البشر اور ابراہیم علیہ السلام کے درمیان محض بیس پشتیں تھیں۔ لوقا نے اپنی انجیل میں یہی بات لکھی ہے (۳: ۲۳-۲۸) ہمیں ایک ہی لمحہ میں اس کے وجوہ معلوم ہو جائیں گے کہ اسی موضوع پر عمد نامہ قدیم کے متن کی طرح، لوقا کا متن بھی کس طرح محض انسانی فکر کا نتیجہ ہے۔

اناجیل (قرآن کی طرح) ہمیں یسوع کی جسمانی تخلیق کے بارے میں وہی باتیں بتاتی ہیں۔ یسوع کا رحم مادر میں قدرت کے ان قوانین کے خلاف ظہور ہوا جو تمام انسانوں میں مشترک ہیں۔ ماں کے بیضہ دان میں جو بیضہ پیدا ہوا اس کو مرد کے اس مادہ منویہ کے ساتھ ملنے کی ضرورت نہیں ہوئی جو باپ کی طرف سے آئے تاکہ جنین کی تشکیل ہو۔ اور ایک زندہ بچہ وجود میں آئے۔

ایک عام فرد کی ولادت کا واقعہ بغیر کسی زر کے نطفہ پہنچائے ”خودزائی“ کہلاتا ہے۔ عالم حیوانات میں خودزائی کا واقعہ بعض شرائط کے تحت ظہور پذیر ہوتا ہے۔ یہ بات مختلف حشرات کے لیے صحیح ہے۔ جن میں کچھ غیر فقرہ دار جانور اور بہت سے موقعوں پر ایک منتخب نسل کا پرندہ شامل ہے۔ تجربہ کے طور پر یہ بات مثلاً چند دودھ پلانے والے جانوروں (مادہ خرگوش) میں ممکن ہوتی ہے کہ ایک جنین میں بیضہ کی بایدرگی کے آغاز کو بے انتہا بنیادی حالت میں بغیر کسی زر کے مادہ منویہ کی مداخلت کے حاصل کیا جاسکے لیکن اس معاملہ کو زیادہ آگے جانا ممکن نہ تھا اور مکمل خودزائی کی مثال خواہ تجرباتی ہو یا قدرتی ابھی تک علم میں نہیں آئی ہے۔ مسیح علیہ السلام کا معاملہ منفرد تھا۔ حضرت مریم علیہا السلام ایک کنواری ماں تھیں۔ انہوں نے اپنے کنوارے بچے کو جاری رکھا اور یسوع کے علاوہ ان کے کوئی بچہ نہیں ہوا۔ یسوع ایک حیاتیاتی اشتہاء ہیں۔ (۱)

یسوع کے نسب نامے

وہ دو نسب نامے جو متی اور لوقا کی انجیلوں میں شامل ہیں، شاہدہ اصلیت سائنسی مواد سے مطابقت اور اس لیے اشتہاء کے مسائل کو جنم دیتے ہیں۔ یہ مسائل ایسے ہیں جو عیسائی شارحین کے لیے بڑی پریشانی اور تشویش کا موجب ہیں کیونکہ موخر الذکر حضرات ان

کے متعلق یہ بات ماننے سے انکار کرتے ہیں جو صراحتاً انسانی تخیل کا نتیجہ ہے۔ کتاب پیدائش کے مرشدانہ متن کے مصنفین جن کا تعلق چھٹی صدی قبل مسیح سے ہے پہلے ہی اول البشر کے نسب ناموں کے سلسلہ میں تخیل کو کام میں لائے تھے۔ تخیل ہی نے پھر متی اور لوقا کو اس مواد کو کام میں لانے کے لیے ابھارا جو انہوں نے عمد نامہ قدیم سے مستعار نہیں لیا تھا۔

یہ بات دو ٹوک طریقہ پر مان لینی پڑے گی کہ پداری نسب ناموں کی یسوع علیہ السلام سے قطعاً کوئی موزونیت نہیں ہے۔ اگر کوئی شخص حضرت مریم علیہا السلام کے اکلوتے صاحبزادے کا نسب نامہ بیان کرتا ہے تو جو لڑکا ایک صلیبی باپ کے بغیر تھا۔ اس کا یہ نسب نامہ اس کی والدہ ماجدہ حضرت مریم علیہا السلام کا نسب نامہ ہوگا۔

یہ بائبل کے ۱۹۵۲ء کے نظر ثانی شدہ معیاری نسخہ کا متن ہے۔
متی کے مطابق جو نسب نامہ ہے وہ اس انجیل کے شروع میں دیا گیا ہے۔

یسوع مسیح ابن داؤد ابن ابراہیم کا نسب نامہ

ابراہیم سے اضعاق پیدا ہوئے اور اضعاق سے یعقوب پیدا ہوا اور یعقوب سے یسوداہ اور اس کے بھائی پیدا ہوئے اور یسوداہ سے فارس اور زارح تمر سے پیدا ہوئے اور فارس سے حصرون پیدا ہوا اور حصرون سے رام پیدا ہوا اور رام سے عمیند اب پیدا ہوا اور عمیند اب سے نحسون پیدا ہوا اور نحسون سے سلمون پیدا ہوا اور سلمون سے بوغر راجب پیدا ہوا اور بوغر سے عوبیدروت پیدا ہوا اور عوبید سے یسعی پیدا ہوا اور یسعی سے داؤد بادشاہ پیدا ہوا۔

اور داؤد سے سلیمان اس عورت سے پیدا ہوا جو پہلے اوریاہ کی بیوی تھی۔ اور سلیمان سے رجعام پیدا ہوا اور رجعام سے انیاہ پیدا ہوا اور انیاہ سے آسا پیدا ہوا اور آسا سے یوسفط اور یوسفط سے یورام پیدا ہوا اور یورام سے غریاہ پیدا ہوا اور غریاہ سے یوتام پیدا ہوا اور یوتام سے آخر پیدا ہوا اور آخر سے حزقیہ پیدا ہوا اور حزقیہ سے منسی پیدا ہوا اور منسی سے امون پیدا ہوا اور امون سے یوسیاہ پیدا ہوا اور گرفتار ہو کر بابل جانے کے زمانے میں یوسیاہ سے یکونیاہ اور اس کے بھائی پیدا ہوئے اور گرفتار ہو کر بابل جانے کے بعد یکونیاہ سے سیانی ایل پیدا ہوا اور سیانی ایل سے زربابل پیدا ہوا اور زربابل سے ایہود پیدا ہوا اور ایہود سے الیاہیم پیدا ہوا اور

الیاقیم سے عازور پیدا ہوا اور عازور سے صدوق پیدا ہوا اور صدوق سے انخیم پیدا ہوا اور انخیم سے الیہود پیدا ہوا اور الیہود سے الیعزر پیدا ہوا اور الیعزر سے متان پیدا ہوا اور متان سے یعقوب پیدا ہوا اور یعقوب سے یوسف پیدا ہوا۔ یہ اس مریم کا شوہر تھا جس سے یسوع پیدا ہوا جو مسیح کہلاتا ہے۔

پس سب پشتیں ابراہام سے داؤد تک چودہ پشتیں ہوئیں اور داؤد سے لے کر گرفتار ہو کر بائبل جانے تک چودہ پشتیں اور گرفتار ہو کر بائبل جانے سے لے کر مسیح تک چودہ پشتیں ہوئیں (متی ۱: ۱-۱۷)

لوقا نے جو نسب نامہ دیا ہے (۳: ۲۳-۳۸) وہ متی سے مختلف ہے۔ جو متن پیش کیا گیا ہے۔ وہ بائبل کے نظر ثانی شدہ معیاری نسخہ سے لیا گیا ہے۔

”جب یسوع خود تعلیم دینے لگا قریباً تیس برس کا تھا اور (جیسا کہ سمجھا جاتا تھا) یوسف کا بیٹا تھا اور وہ عیسیٰ کا اور وہ منات کا اور وہ لاوی کا اور وہ ملکی کا اور وہ نبا کا اور وہ یوسف کا اور وہ نیتاہ کا اور وہ عاموس کا اور وہ ناحوم کا اور وہ انیہاہ کا اور وہ نوکہ کا اور وہ ماعت کا اور وہ نیتاہ کا اور وہ شمعٰی کا اور وہ یوحنا کا اور وہ یوداہ کا اور وہ یوحنا کا اور وہ ریا کا اور وہ زربابل کا اور وہ سالتی ایل کا اور وہ نیری کا اور وہ ملکی کا اور وہ ادی کا اور وہ قوسام کا اور وہ المودام کا اور وہ عیر کا اور وہ یسوع کا اور وہ الیعزر کا اور وہ یوریم کا اور وہ منات کا اور وہ رادی کا اور وہ شمعون کا اور وہ یوداہ کا اور وہ یوسف کا اور وہ یونان کا اور وہ الیاقیم کا اور وہ ملے آہ کا اور وہ مناہ کا اور وہ متاہ کا اور وہ ناتن کا اور وہ داؤد کا اور وہ لسی کا اور وہ عوبید کا اور وہ بوغر کا اور وہ سلمون کا اور وہ نحسون کا اور وہ عمیتداب کا اور وہ ارنی کا اور وہ حصرون کا اور وہ قارص کا اور وہ یوداہ کا اور وہ یعقوب کا اور وہ اخناق کا اور وہ ابراہام کا اور وہ تارہ کا اور وہ نخور کا اور وہ سرج کا اور وہ رخو کا اور وہ فلج کا اور وہ عبر کا اور وہ سلح کا اور وہ قینان کا اور وہ ارکسدا کا اور وہ سیم کا اور وہ نوح کا اور وہ فلک کا اور وہ متو سلح کا اور وہ حنوک کا اور وہ یارو کا اور وہ ملل ایل کا اور وہ قینان کا اور وہ انوس کا اور وہ سیت کا اور وہ آدم کا اور وہ خدا کا تھا۔“

یہ نسب نامے اس وقت اور بھی واضح ہو جاتے ہیں جب دو جدولوں میں پیش کیے جائیں۔ ایک داؤد سے قبل کے نسب نامہ کو ظاہر کرتی ہے اور دوسری ان کے بعد کے۔

یسوع کا نسب نامہ

داؤد سے قبل _____ اور _____ داؤد کے بعد

لوقا کے مطابق	متی کے مطابق
۱۔ آدم	متی
۲۔ سیٹ	ابراہام
۳۔ انوس	سے
۴۔ قینان	قبل
۵۔ ملل ایل	کوئی
۶۔ یارو	نام
۷۔ حنوک	نہیں
۸۔ متوخل	بتاتے
۹۔ ملک	
۱۰۔ نوح	
۱۱۔ سم	۱۔ ابراہام
۱۲۔ ارکسد	۲۔ اسحاق
۱۳۔ قینان	۳۔ یعقوب
۱۴۔ سلخ	۴۔ یہوداہ
۱۵۔ عبر	۵۔ فارس
۱۶۔ فلج	۶۔ حصرون
۱۷۔ رخو	۷۔ رام
۱۸۔ سروج	
۱۹۔ نخور	
۲۰۔ تارہ	
۲۱۔ ابراہام	
۲۲۔ اسحاق	
۲۳۔ یعقوب	
۲۴۔ یہوداہ	
۲۵۔ فارس	
۲۶۔ حصرون	
۲۷۔ رام	

۲۸۔ عتیداب

۲۹۔ نحون

۳۰۔ سلون

۳۱۔ بوغر

۳۲۔ عوبید

۳۳۔ لکی

۳۴۔ داؤد

۳۵۔ تاتن

۳۶۔ متاہ

۳۷۔ مناہ

۳۸۔ طے آہ

۳۹۔ الیا قیم

۴۰۔ یونان

۴۱۔ یوسف

۴۲۔ یوداہ

۴۳۔ شمعون

۴۴۔ لادی

۴۵۔ متات

۴۶۔ یوریم

۴۷۔ الیعزر

۴۸۔ یسوع

۸۔ عتیداب

۹۔ نحون

۱۰۔ سلون

۱۱۔ بوغر

۱۲۔ عوبید

۱۳۔ لکی

۱۴۔ داؤد

۱۵۔ سلیمان

۱۶۔ رجطام

۱۷۔ اییہ

۱۸۔ آسا

۱۹۔ یوسف

۲۰۔ یورام

۲۱۔ غریاہ

۲۲۔ یوتام

۲۳۔ آخر

۲۴۔ حزقیاہ

۲۵۔ ملنسی

۲۶۔ امون

۲۷۔ یوساہ

۲۸۔ یکونہ

۳۹۔ حیر	بیل کی جانب جلا وطنی
۵۰۔ المودام	۳۹۔ سیلتی ایل
۵۱۔ قوسام	۳۰۔ زربیل
۵۸۔ یوحنا	۳۱۔ ایہود
۵۹۔ یوداہ	۳۲۔ الیا قیم
۶۰۔ یوحنا	۳۳۔ عازور
۶۱۔ شمی	۳۴۔ صدوق
۵۴۔ نیری	۳۵۔ اخیم
۵۵۔ سالتی ایل	۳۶۔ ایہود
۶۲۔ تیتیاہ	۳۷۔ الیعزر
۶۳۔ ماعت	۳۸۔ متان
۵۶۔ زربیل	۳۹۔ یعقوب
۶۴۔ نوکہ	۴۰۔ یوسف
۵۷۔ ریا	۴۱۔ یسوع (مسیح)
۶۷۔ عاموس	
۶۵۔ المیاہ	
۶۸۔ تیتیاہ	
۶۹۔ یوسف	
۷۰۔ نیا	
۷۱۔ ملی	
۷۲۔ لاوی	
۷۳۔ مات	
۷۴۔ عیلی	
۷۵۔ یوسف	
۷۶۔ یسوع مسیح	

مخطوطات اور عہد نامہ قدیم کے اعتبار سے اختلافات

ہجوں کے اعتبار سے اختلاف کے علاوہ حسب ذیل اختلافات ملاحظہ ہوں۔

۱۔ متی کی انجیل

نسب نامہ ”کوڈیکس بڑائی کیشا برگیا نس“ سے غائب ہو جاتا ہے جو چھٹی صدی یونانی اور لاطینی دونوں میں ایک اہم مخطوطہ ہے۔ یونانی متن سے یہ بالکل ہی غائب ہے اور لاطینی

متن کا بھی ایک بڑا حصہ معدوم ہے۔ سادہ سی توجیہ یہ ہو سکتی ہے کہ ابتدائی صفحات ضائع ہو گئے۔

یہاں یہ امر واضح رہے کہ متی نے عہد نامہ قدیم کے ساتھ کافی آزادی برتی ہے۔ انہوں نے ایک عجیب سی عددی یکسانیت حاصل کرنے کی غرض سے نسب ناموں میں کٹ چھانٹ کر دی ہے۔ (جن کو وہ جیسا کہ ہمیں معلوم ہو گا آخر میں نہیں دیتے۔)

ب: لوقا کی انجیل

۱۔ ابراہام سے پہلے: لوقا میں نام بتاتے ہیں۔ عہد نامہ قدیم میں کل (۱۹) مذکور ہیں۔ (اس کتاب کے عہد نامہ قدیم والے حصہ میں آدم کے اخلاف کی جدول ملاحظہ ہو) ارقلسد (نمبر ۱۲) کے بعد لوقا نے ایک شخص مسی قینان (نمبر ۱۳) کا اضافہ کر دیا ہے جس کو کتاب پیدائش میں ارقلسد کا بیٹا نہیں بتایا گیا ہے۔

۲۔ ابراہام سے داؤد تک: مخطوطات کے بموجب ۱۳ سے ۱۶ تک نام ملتے ہیں۔

۳۔ داؤد سے یسوع تک: سب سے زیادہ اہم اختلاف کوڈیکس بڑائی کیشا برگینس کا ہے جو لوقا سے ایک عجیب و غریب نوع کا نسب نامہ منسوب کرتی ہے۔ جو متی سے لیا گیا ہے اور کاتب نے اس میں پانچ ناموں کا اضافہ کر دیا ہے۔ بد قسمتی سے متی کی انجیل کا نسب نامہ اس مخطوطہ سے غائب ہے۔ اس لیے موازنہ کا اب کوئی امکان نہیں رہا۔

متون کا باریک بینی سے جائزہ

یہاں ہمارے سامنے دو مختلف نسب نامے آتے ہیں۔ جن میں ایک ضروری نکتہ مشترک ہے یعنی دونوں ابراہام اور داؤد سے ہو کر گزرتے ہیں۔ اس جائزہ کو زیادہ آسان بنانے کے لیے ہم اس سب کو تین حصوں میں بانٹ دیں گے۔

۱۔ آدم سے ابراہام تک

۲۔ ابراہام سے داؤد تک

۳۔ داؤد سے یسوع تک

۱۔ آدم سے ابرہام تک کا دور

متی نے اپنا نسب نامہ ابرہام سے شروع کیا تھا۔ چنانچہ یہاں ہمارا ان کے متن سے کوئی سروکار نہیں ہے۔ تمنا لوقا ابرہام کے اجداد کے بارے میں حضرت آدم تک کی معلومات بہم پہنچاتے ہیں۔ کل ۲۰ نام ہیں جن میں سے ۱۹ کتب پیدائش میں موجود ہیں۔ (ابواب ۴، ۵ اور ۱۱) جیسا کہ پہلے ہی بتایا جا چکا ہے۔

کیا یہ یقین کرنا ممکن ہے کہ ابرہام سے پہلے نوع بشر کی صرف ۱۹ یا ۲۰ پشتیں ہی گزری تھیں؟ یہ مسئلہ عہد نامہ قدیم کی بحث میں پہلے ہی زیر غور آچکا ہے۔ اگر کوئی شخص آدم کے اخلاف کی جدول پر نظر ڈالے جس کی بنیاد کتب پیدائش پر ہے اور بائبل کے متن میں شامل وقت کے جو اعداد دیئے گئے ان کو دیکھے تو یہ بات معلوم ہو سکتی ہے کہ جوط آدم اور ابرہام کی ولادت کے درمیان تقریباً ۱۹ صدیاں گزر گئیں۔ آج کل یہ اندازہ لگایا جاتا ہے کہ ابرہام ۱۸۵۰ء ق م میں حیات تھے اور اسی سے یہ نتیجہ اخذ کیا گیا ہے کہ عہد نامہ قدیم میں جو معلومات فراہم کی گئی ہیں، اس کے مطابق انسان کا سطح ارض پر ظہور تقریباً ۳۸ صدی قبل مسیح ہوا تھا۔ واضح طور پر لوقا کو اپنی انجیل کے لیے اسی سے رہبری حاصل ہوئی۔ وہ بہت شدت سے یہ غلط بیانی کرتے ہیں کہ میں نے ان سے نقل کیا ہے اور ہمیں پہلے ہی اس بیان تک پہنچنے کے لیے فیصلہ کن تاریخی دلائل مل چکے ہیں۔

یہ خیال کہ عہد نامہ قدیم میں دیئے گئے اعداد و شمار موجودہ زمانے میں ناقابل قبول ہیں، حتیٰ طور پر تسلیم کر لیا گیا ہے۔ یہ اعداد اس خلاف شدہ مواد سے تعلق رکھتے ہیں جس کا حوالہ دوسری ویٹی کن کونسل میں دیا گیا ہے۔ لیکن یہ حقیقت کہ انجیل نے سائنسی اعتبار سے ان ہی غیر صحیح اعداد کو لے لیا ہے۔ ایک انتہائی قابل لحاظ جائزہ ہے جس کو ان لوگوں کی مخالفت میں استعمال کیا جاسکتا ہے جو انجیل کے متون کی تاریخی صحت کی حمایت کرتے ہیں۔

شارحین نے اس خطرہ کو جلد ہی محسوس کر لیا ہے۔ وہ اس مشکل کو یہ کہہ کر رفع کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ یہ مکمل شجرہ نسب نہیں ہے۔ اور یہ کہ انجیل کے مرتب نے نام چھوڑ دیئے ہیں۔ ان کا دعویٰ ہے کہ یہ کام بالکل سوچ سمجھ کر کیا گیا تھا اور مرتب کا واحد

مقصود یہ تھا کہ ”وہ واضح خطوط یا نسب نامہ کے ان لازمی ناموں کو دے دے جن کی بنیاد تاریخی حقیقت پر ہے۔“ (۲) متون میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو ان کو اس مفروضہ کے قائم کرنے کی اجازت دیتا ہو۔ متن میں صاف طور پر بتایا جا رہا ہے: عمرو، بکر کا باپ ہے اور بکر عمرو کا بیٹا۔ علاوہ ازیں ابراہام سے پہلے کے حصے کے لیے بالخصوص انجیل کے مرتب عمد نامہ قدیم سے اخذ کرتے ہیں جہاں نسب نامے حسب ذیل شکل میں مرتب کیے گئے ہیں۔

جب فلاں شخص کی عمر اتنے سال کی ہوئی تو وہ فلاں شخص کا باپ بنا۔ جب فلاں کا سن اتنے سال کا ہو گیا تو وہ فلاں شخص کا باپ بن گیا۔۔۔۔۔
اس لیے درمیان میں کوئی انقطاع نہیں ہوتا۔

لوقا کے بموجب یسوع کا وہ نسب نامہ جو ابراہام سے پہلے پڑتا ہے۔ جدید معلومات کی روشنی میں قابل قبول نہیں ہوتا۔

۲۔ ابراہام سے داؤد تک کا زمانہ

یہاں دونوں نسب ناموں میں مطابقت ہو جاتی ہے۔ (یا تقریباً یکساں ہیں)۔ بجز ایک یا دو ناموں کے اس فرق کی تاویل کاتب کی غلطی کہہ کر کی جاسکتی ہے۔

تاریخ حضرت داؤد علیہ السلام کا زمانہ تقریباً ۱۰۰۰ سال قبل مسیح قرار دیتی ہے اور ابراہام کے دور کو ۱۸۰۰۔ ۱۸۵۰ ق م بتاتی ہے۔ ۱۳ سے ۱۶ پشتیں تقریباً آٹھ صدیوں کے لیے کیا اس بات پر یقین کیا جاسکتا ہے؟ اس دور کے لیے کہا جاسکتا ہے کہ انجیل کے متون قابل قبول ہونے کے لیے آخری حد پر پہنچ جاتے ہیں۔

۳۔ حضرت داؤد کے بعد کا دور

اس دور کی حالت قاتل رحم ہے۔ لیکن بد قسمتی سے متون کی مطابقت اس وقت باقی ہی نہیں رہتی جب داؤد سے یوسف کا نسلی رشتہ قائم کیا جاتا ہے اور انجیل کی زبان میں کہیں تو یسوع کا رشتہ۔

اس صریح غلط بیانی کو جو لوقا کے بارے میں کوڈیکس بڑائی کیٹا برگینس میں کی گئی ہے۔ نظر انداز کر کے ہم اب اس چیز کا موازنہ کرتے ہیں جو دونوں انتہائی مقدس مخطوطے پیش

کرتے ہیں۔ ایک کوڈیکس وٹیکانس اور دوسرا کوڈیکس سینائی ٹیکس۔

لوقا کے بموجب نسب نامہ میں داؤد (نمبر ۳۵) کے بعد ۴۳ نام مسیح (نمبر ۷۷) تک دیئے گئے ہیں۔ متی کے مطابق داؤد (نمبر ۱۴) سے مسیح (نمبر ۴۳) تک ۲۷ نام بتائے گئے ہیں۔ لہذا داؤد کے بعد یسوع کے فرضی آباواجداد کی تعداد جو دونوں انجیلوں میں دی گئی ہے۔ وہ مختلف ہے، خود نام بھی مختلف ہیں۔

پھر معاملہ یہیں پر ختم نہیں ہو جاتا۔

متی ہمیں بتاتے ہیں کہ انیس یہ بات کیسے معلوم ہوئی کہ یسوع کا نسب نامہ ابراہام کے بعد ۱۴ ناموں کے تین گروپوں میں بٹ جاتا ہے۔ پہلا گروپ ابراہام سے داؤد تک۔ دوسرا داؤد سے بائبل کی جانب جلا وطنی تک۔ تیسرا جلا وطنی سے یسوع تک۔ ان کے متن میں فی الحقیقت پہلے دو گروپوں میں ۱۴، ۱۴ نام ہیں۔ البتہ تیسرے میں یعنی جلا وطنی سے یسوع تک محض ۱۳ نام ہیں۔ اور چودہ نہیں ہیں جیسا کہ ہونا چاہیے۔ شجرہ سے پتہ چلتا ہے کہ سیالقی ایل کا نمبر ۲۹ اور یسوع کا نمبر ۴۱ ہے۔ متی کے ہاں کوئی ایسا متبادل نسخہ نہیں ہے جو اس گروپ میں ۱۴ نام بتاتا ہو۔ اپنے قائم کردہ دوسرے گروپ میں ۱۴ نام پورے کرنے کے لیے متی عہد نامہ قدم کے متن کو بڑی آزادی کے ساتھ کام میں لاتے ہیں۔ داؤد کے پہلے چھ اخلاف کے نام (نمبر ۱۵ تا ۲۰) عہد نامہ قدم میں دیئے ہوئے ناموں سے مل جاتے ہیں لیکن یورام (نمبر ۲۰) کے تین اخلاف جو بائبل کے حصہ تواریخ، ۲ میں عزریاہ، یوراس، امصیہ کے ناموں کو متی نے دبا دیا ہے۔ ایک اور موقع پر یکنویاہ (نمبر ۲۸) متی کے نزدیک یوسیاہ کا بیٹا ہے۔ حالانکہ سلاطین۔ ۲ میں جو بائبل کا ایک حصہ بتایا گیا ہے یوسیاہ اور یکنویاہ کے درمیان الیا قیم کا نام آتا ہے۔

اس سے یہ بات سمجھی جاسکتی ہے کہ متی نے عہد نامہ قدم میں دیئے ہوئے نسب نامہ کو داؤد اور امیری بائبل کے درمیان ۱۴ ناموں کا ایک مصنوعی گروپ بنانے کے لیے بدل دیا ہے۔ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ متی کے قائم کردہ تیسرے گروپ میں ایک نام غائب ہے۔ لہذا دور حاضر کی انجیل کے متون میں کسی میں بھی وہ بیالیس نام موجود نہیں ہیں جن کا ذکر کیا گیا ہے۔ جو بات حیرت خیز ہے وہ اتنا زیادہ ایک نام کا ترک ہونا نہیں ہے (غالباً اس کی توجیہ تو یہ کہہ کر کی جاتی ہے کہ بہت عرصہ ہوا کسی کاتب کی غلطی تھی جو بعد میں مستقل صورت اختیار

کر گئی۔) جتنا کہ اس موضوع پر شارحین کا مکمل سکوت ہے۔ اس ترک کو کیسے نظر انداز کیا جا سکتا ہے۔ ڈیلمیٹرنگ اپنی کتاب ”متی کے بموجب انجیل“ (لے وائٹریل سلون ماتیو) میں خاموشی اور سکوت کی اس مقدس سازش کا پردہ چاک کر دیتے ہیں اور اس کے لیے صرف ایک سطر وقف کرتے ہیں۔ یہ ایک حقیقت ہے جو انتہائی اہمیت کی حامل ہے کیونکہ اس انجیل کے شارحین جن میں دوسروں کے علاوہ عالمی ترجمہ اور کارڈینل دینیلو بھی شامل ہیں متی کی ۳x ۱۳ کی علامتی خوبی پر بڑا زور دیتے ہیں۔ انجیل کے مرتب کے لیے یہ خوبی اس درجہ اہم ہے کہ اس نے اپنے عددی مظاہرہ پر پہنچنے کے لیے بغیر کسی ہچکچاہٹ کے بائبل کے ناموں کو دبا دیا ہے۔ اس کو صحیح بنانے کے لیے شارحین یقیناً معذرت خواہانہ نوعیت کے بعض ایسے یقین دلانے والے بیانات وضع کر لیں گے جن سے یہ واقعہ حق بجانب ہو جائے کہ ناموں کو نہایت فن کاری سے دہرایا گیا ہے اور وہ لوگ ہوشیاری کے ساتھ اس ترک سے بچیں گے جو اس تمام نکتہ کو اکھاڑ پھینکتا ہے جو انجیل کا مرتب ظاہر کرنے کی کوشش کر رہا تھا۔

تفاسیر میں جدید ماہرین کی تشریحات

اپنی کتاب ”عالم طفلی کی انجیل“ (۱۹۶۷ء) (لے ڈے وائٹریل دے یفنٹانس) (۳) میں کارڈینل دینیلو متی کے ”عددی نقشے“ کو انتہائی اہمیت کی ایک علامتی قدر کا جامہ پہنا دیتے ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ ”یہی تودہ ذریعہ ہے جس سے یسوع کے آباؤ اجداد کے بارے میں اس امر کا تعین ہوتا جس کی تصدیق لوقا نے بھی کی ہے۔“ ان کے نزدیک لوقا اور متی ”موزعین“ ہیں جنہوں نے اپنی تاریخی تحقیقات کو مکمل کر لیا ہے اور ”نسب نامہ یسوع کے خاندان کے محافظ خانے سے حاصل کیا گیا ہے۔“ یہاں اس بات کا بھی اضافہ کر دینا پڑے گا کہ محافظ خانے کبھی دریافت نہیں ہوئے۔ (۴)

کارڈینل دینیلو چھوٹے ہی ہر اس شخص کو ملامت کرنے لگتے ہیں جو ان کے نقطہ نظر پر تنقید کرتا ہے۔ ”یہ مغربی ذہنیت ہے۔ یہودی عیسائیت سے ناواقفیت اور سامی نظریہ کا

فہدان ہے جس نے تقائیر کے اتنے ماہرین کو انجیل کی تشریح کرتے وقت ان کے راستے سے بھٹکا دیا ہے۔ انہوں نے اپنے ذہنی قالیوں کو ان پر منڈھا ہے (مثلاً 'افلاطونی' 'کارتیزی' 'ہیگین' اور ہڈیگری وغیرہ۔ اس سے یہ بات سمجھنا آسان ہو جاتا ہے کہ ان کے ذہنوں میں ہر چیز کیوں گڈ مڈ ہو گئی ہے۔ "افلاطون" دے کارت، ہیگل اور ہیڈیگر کا واضح طور پر اس تنقیدی طرز عمل سے کوئی واسطہ نہیں ہے جو لوگوں نے ان فرضی نسب ناموں کے سلسلہ میں اختیار کیا ہے۔

مسی کے 3×13 کے معنی و مفہوم کے کھوج میں مصنف عجیب و غریب قسم کے مفروضات قائم کرتا ہے جو اس موقع پر درج کر دینے کے قابل ہیں۔ "اس کا جو مطلب لیا جا سکتا ہے وہ یودی مکاشفہ کے عمومی دس ہفتے ہیں۔ پہلے تین جو آدم سے ابراہام تک کے وقت سے مطابقت رکھتے ہیں خارج کر دیئے جاتے ہیں۔ تب سالوں کے سات ہفتے رہ جاتے ہیں۔ پہلے چھ سات کے اس چھ گنے سے مطابقت ہو جاتے ہیں جو چودہ کے تین گروپوں کو ظاہر کرتے ہیں اور پھر ساتواں باقی رہ جاتا جو یسوع مسیح سے شروع ہوتا ہے جن سے دنیا کے ساتویں دور کا آغاز ہوتا ہے۔" اس نوع کی تشریحات تنقید و تبصرہ سے ماوراء ہیں۔

عالمی ترجمہ کے شارحین۔ حمد نامہ جدید بھی ایک معذرت خواہانہ انداز کا عددی نظریہ پیش کرتے ہیں جو مساوی طور پر غیر متوقع ہے۔

مسی کے 3×13 کے لیے

(۱) 13^2 عبرانی نام داؤد (ڈی - ۴ - وی - ۶) میں تین حروف صحیح کا عددی مجموعہ ہو سکتا

ہے۔ چنانچہ $13 = 3 + 6 + 4$

(ب) $13 \times 3 = 39$ اور یسوع اس مقدس تاریخ کے جو ابراہام سے شروع ہوتی

ہے چھ ہفتے کے اختتام پر آئے۔

لوقا کے مطابق اس ترجمہ میں آدم سے یسوع تک ۷۷ نام دیئے گئے ہیں جس میں ۷ کا عدد بار دیگر آیا ہے۔ اس مرتبہ ۷۷ کو ۷ پر تقسیم کر کے ہوا $(7 \times 11 = 77)$ یہ بالکل واضح ہے کہ لوقا کے لیے تحریفات کی یہ تعداد جہاں الفاظ جوڑے جاتے یا گھٹائے جاتے ہیں ایسا ہی ہے کہ ۷۷ ناموں کی یہ فہرست بالکل من گھڑت ہے۔ تاہم اس کا یہ فائدہ ضرور ہے کہ یہ ان عددی کھیلوں سے مطابقت اختیار کر لیتی ہے۔

یسوع کے جو نسب نامے اناجیل میں پائے جاتے ہیں وہ غالباً ایسا موضوع بن گئے ہیں جنہوں نے عیسائی شارحین کو جدلیاتی بازیگری کے ایسے انتہائی خصوصی نوعیت کے کرتب دکھانے کی طرف مائل کر دیا ہے جو لوقا اور متی کے تحیل کی یقیناً ہم سطح ہیں۔



حواشی

- ۱۔ انجیلوں میں بعض اوقات یسوع مسیح کے بھائیوں اور بہنوں کے حوالے ملتے ہیں (متی ۱۲۔ ۵: ۳۲ اور ۵: ۵۳، مرقس ۶: ۱-۶، یوحنا ۳: ۳ اور ۱۲: ۲) یونانی زبان کے الفاظ ”ایڈہلفونی“ اور ”ایڈہلفانی“ یقیناً یکے بھائیوں اور بہنوں کو ظاہر کرتے ہیں لیکن غالباً وہ ابتدائی سامی الفاظ کا ناقص ترجمہ ہیں جن کا مفہوم ثانی ہے۔ اس صورت سے غالباً وہ چچیرے بھائی بہن تھے۔
- ۲۔ اے ٹری کوٹ عمد نامہ جدید کی چھوٹی لغت (چچی و کتیوناژ ڈونواپوے تیتاماں ان لائنت نیل) دیکھئے۔ شائع کردہ۔ پیرس
- ۳۔ ایڈی سیون دو سیوں۔ پاری (پیرس)
- ۴۔ حالانکہ مصنف ہمیں یہ یقین دلاتے ہیں کہ ان کو ”کلیسا کی تاریخ“ مصنف یوزی میں بھیجی (جس کے ماننے اور تسلیم کرنے کے سلسلہ میں بہت کچھ کہا جاسکتا ہے) سے ان مفروضہ محافظ خانوں کی موجودگی کا علم ہوا ہے۔ تاہم یہ سمجھنا مشکل ہے کہ یسوع کے خاندان نے دو شجرے کیوں تیار کیے تھے جو بنیادی طور پر مختلف تھے اس لیے ان دونوں نام نماد ”مورخین“ میں سے ہر ایک نے جو نسب نامہ دیا ہے وہ بڑی حد تک ان لوگوں کے ناموں کے سلسلہ میں مختلف ہے۔ جو یسوع کے اجداد کی صف میں بیٹھے نظر آتے ہیں۔

بیانات میں تضادات اور ناممکنات

چار انجیلوں میں سے ہر ایک میں متعدد واقعات کے بیانات ایسے ہیں جن میں یا تو کوئی ایک انجیل منفرد ہے یا اگر سب میں نہیں تو وہ واقعات کئی میں مشترک ہیں۔ جب وہ واقعات کسی ایک انجیل میں منفرد ہوتے ہیں۔ اس وقت ان سے بڑے شدید نوعیت کے مسائل پیدا ہوتے ہیں۔ چنانچہ ایک انتہائی اہمیت کے واقعہ کی حالت میں یہ دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ اس کو صرف ایک انجیل کے مرتب نے ہی بیان کیا ہے۔ مثال کے لیے قبر سے نکلنے کے دن مسیح کے آسمان پر اٹھائے جانے کے واقعہ کو لے لیجئے۔ ہر کہیں بہت سے واقعات کو مختلف طریقوں پر بیان کیا گیا ہے۔ بعض دفعہ تو واقعی بہت ہی مختلف ہو جاتے ہیں اور یہ اختلاف دو یا زیادہ انجیل کے مرتبین کے یہاں دکھائی دیتا ہے۔ عیسائی اکثر اوقات انجیلوں کے مابین اس قسم کے اختلافات کی موجودگی پر حیران و ششدر رہ جاتے ہیں، اس صورت میں کہ وہ اختلافات ان کے علم میں آجائیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کو انتہائی یقین کے ساتھ بار بار بتایا جاتا رہا ہے کہ عمد نامہ جدید کے مصنفین ان واقعات کے جو وہ بیان کرتے ہیں یعنی شاہد تھے۔

ان پریشان کن تضادات اور ناممکنات میں سے کچھ سابقہ ابواب میں بتائے جا چکے ہیں۔ تاہم یہ خصوصیت سے یسوع کی زندگی کے آخری واقعات ہیں جن کے ساتھ دور ابتلاء کے بعد والے واقعات بھی شامل ہو گئے ہیں جو متنوع اور متضاد بیانات کا موضوع بنے ہیں۔

دور ابتلاء کے بیانات

فادر روگے بذات خود اس بات کی طرف توجہ کرتے ہیں کہ یسوع کے اپنے حواریوں کے ساتھ آخری شام کے کھانے کے تعلق سے کتب متفقہ (متی، مرقس اور لوقا کی انجیلوں) اور یوحنا کی انجیل میں عید فصح کو مختلف وقتوں پر بتایا گیا ہے۔ یوحنا آخری کھانے کو عید فصح کی تقریبات سے پہلے قرار دیتے ہیں اور باقی تین انجیلوں کے مرتبین خود تقریبات کے دوران بتاتے ہیں۔ اس اختلاف سے واضح قسم کی ناممکنات کا صدور ہوتا ہے۔ ایک کوئی واقعہ اس کے تعلق میں عید فصح کے تعین کی وجہ سے ناممکن ہو جاتا ہے۔ جب کسی شخص کو اس اہمیت کا علم ہوتا ہے جو اس واقعہ کو یہودی قسم کی عشاء ربانی میں ہے اور اس طعام کی اہمیت کا پتہ چلتا جس میں یسوع اپنے حواریوں کو الوداع کہتے ہیں تو یقین کرنا کیسے ممکن ہے کہ ایک واقعہ کی دوسرے واقعات کے لحاظ سے یاد اس حد تک اس روایت میں جو انجیلوں کے مرتبین نے محفوظ کی دھندلے میں چلی گئی؟

ایک زیادہ عام سطح پر ابتلاء کے زمانہ کے بیانات انجیل کے ایک مرتب سے دوسرے مرتب کے ہاں مختلف ہیں اور خصوصیت سے یوحنا اور پہلی تین انجیلوں کے مابین یہ اختلاف زیادہ ہے۔ آخری کھانا اور دور ابتلاء یوحنا کی انجیل میں دونوں ہی بہت طویل ہیں۔ یہاں تک کہ مرقس اور لوقا کے مقابلہ میں یہ مدت دگنی ہے۔ اور متی کے متن سے تقریباً ڈیڑھ گنا ہے۔ یوحنا یسوع کی ایک طویل تقریر درج کرتے ہیں جو انہوں نے اپنے حواریوں کے سامنے کی تھی۔ (۱۳ تا ۱۷) اس اہم تقریر کے دوران یسوع اعلان کرتے ہیں کہ میں آخری ہدایات چھوڑوں گا اور ان کو اپنا آخری روحانی عہد نامہ دیتے ہیں۔ دوسری انجیلوں میں اس کا کوئی نشان نہیں ہے۔ بنا بریں یہی عمل دوسرے طریقہ پر بھی ہو سکتا ہے۔ متی، لوقا اور مرقس جیمس کے باغ میں یسوع کی دعایان کرتے ہیں لیکن یوحنا اس کا ذکر نہیں کرتے۔

یوحنا کی انجیل میں عشاءِ ربانی کی رسم کا تذکرہ نہیں ہے

سب سے اہم حقیقت جو یوحنا کی انجیل میں قاری کو دور ابتلاء میں تذکرہ پڑھتے وقت کھٹکتی ہے وہ یہ ہے کہ یوحنا یسوع کے اپنے حواریوں کے ساتھ آخری کھانے کے دوران ماس کی رسم کا قطعاً کوئی حوالہ نہیں دیتے۔

کوئی بھی عیسائی ایسا نہیں ہے جو آخری کھانے کی صورتوں کے بیان سے واقف نہ ہو جب کہ یسوع آخری بار اپنے حواریوں کے درمیان دسترخوان پر بیٹھتے ہیں۔ دنیا کے عظیم ترین فاشن نے اس آخری اجتماع کو ہمیشہ اس طرح پیش کیا ہے کہ یوحنا کو یسوع کے دائیں جانب بیٹھا ہوا دکھایا گیا ہے۔ یوحنا وہی صاحب ہیں جن کو ہم اسی نام کی انجیل کے مصنف کی حیثیت سے سمجھنے کے عادی ہو گئے ہیں۔

تاہم یہ امر بہت سے لوگوں کو خواہ کتنا ہی حیرت ناک معلوم ہو لیکن ماہرین کی اکثریت ایسی ہے جو یوحنا کو چوتھی انجیل کا مصنف نہیں مانتے۔ نہ ہی موخر الذکر ماس کی رسم کا ذکر کرتے ہیں۔ روٹی اور شراب کا نذر و نیاز جو یسوع کے گوشت اور خون قرا دے دیئے گئے ہیں، عیسائی عشاءِ ربانی کا سب سے زیادہ لازمی عمل ہے۔ دوسری انجیلوں کے مرتبین اس کا حوالہ دیتے ہیں، خواہ جیسا کہ ہم صدر میں بتا چکے ہیں وہ اس تذکرہ میں مختلف البیان ہی ہوں۔ یوحنا اس کے بارے میں کچھ نہیں کہتے۔ چاروں انجیلوں کے بیانات میں صرف دو باتیں مشترک ہیں۔ پطرس کے انکار کرنے اور حواریوں میں کسی ایک کے دھوکہ دینے کی پیشین گوئی (یسوداہ اسکرپتی کا نام حقیقی طور پر صرف متی اور یوحنا میں دیا گیا ہے) یوحنا کا بیان اس معاملے میں منفرد ہے کہ اس میں کھانے کے شروع میں یسوع کے اپنے حواریوں کے پاؤں دھلانے کا حوالہ ملتا ہے۔^(۱)

یوحنا کی انجیل میں اس ترک کی تاویل کیسے کی جاسکتی ہے؟

اگر کوئی شخص معروضی طور پر توجیہ کرتا ہے تو وہ دعویٰ جو فوری طور پر دفاع میں پیدا ہوتا ہے (ہیشہ یہ خیال کرتے ہوئے کہا کہ جو کہانی باقی تین انجیلوں کے مرتبین نے بیان کی ہے صحیح ہے) کہ یوحنا کی انجیل کا وہ ٹکڑا جو مذکورہ واقعہ کو بیان کرتا تھا ضائع ہو گیا ہے۔ عیسائی شارحین اس نتیجہ پر نہیں پہنچتے۔

اب ہم ان چند نقطہ ہائے نظر کا جائزہ لیتے ہیں جو انہوں نے اختیار کیے ہیں۔ اپنی عمد نامہ جدید کی چھوٹی لغت (پتی ڈکشنریز نوڈے پیتاں) میں آخری طعام (سین) کے تحت اسے ترکہ یہ بیان دیتے ہیں۔

”آخری کھانا یسوع نے اپنے بارہ حواریوں کے ساتھ کھلیا جس میں انہوں نے ماس کی رسم کا آغاز کیا۔ اس کا تذکرہ کتب متفقہ میں موجود ہے۔“ (متی، مرقس اور لوقا کے حوالے ہیں)۔ ”اور چوتھی انجیل ہمیں مزید تفصیلات فراہم کرتی ہے۔“ (یوحنا کے حوالے) اس کے بارے میں جو اندراج ہے اس کے متعلق یہی مصنف حسب ذیل تحریر پیش کرتے ہیں۔ ”ماس کی رسم پہلی تین انجیلوں میں اختصار سے بیان کی گئی ہے۔ یہ مذہبی تعلیمات کے پاپائی طرز کا انتہائی اہم جزو ہے۔ سینٹ یوحنا نے ان مختصر بیانات پر اس تذکرہ میں ایک غیر متفک کلمہ کا اضافہ کیا ہے، جس میں انہوں نے یسوع کی زندگی کی روٹی پر وعظ کے متعلق لکھا ہے۔ (۶):“ (۵۸۔۳۲)

نتیجہ شارح نے یہ بات نہیں بتائی کہ یوحنا یسوع کی عشاء ربانی کی رسم کا ذکر نہیں کرتے۔ مصنف کھیلی تفصیلات پر گفتگو کرتا ہے۔ لیکن یہ تفصیلات عشاء ربانی کی کھیلی نہیں ہے۔ (وہ بنیادی طور پر حواریوں کے پاؤں دھلانے کی تقریب کو بیان کرتے ہیں) شارح زندگی کی روٹی کے بارے میں گفتگو کرتا ہے لیکن (آخری کھانے سے بالکل جداگانہ) یسوع کا یہ حوالہ خدا کے اس انعام کے سلسلہ میں ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سرکردگی میں یہودیوں کے خروج کے وقت صحراوردی میں من و سلویٰ کی شکل میں نازل ہوا تھا۔ انجیلوں کے مرتبین میں یوحنا واحد شخص ہیں جو اس تلمیح کو بیان کرتے ہیں۔ اپنی انجیل کی اگلی عبارت میں یوحنا یقیناً یسوع کے عشاء ربانی کے حوالے کو روٹی پر تجاویز کی شکل میں بیان کرتے ہیں لیکن کوئی دوسرا انجیل کا مرتب اس واقعہ کے متعلق گفتگو نہیں کرتا۔

اسی لیے ان دونوں امور پر ہر ایک شخص کو حیرت ہوتی ہے کہ جو بات باقی تین مرتبیں انجیل بیان کرتے ہیں اس پر یوحنا خاموش رہتے ہیں، اور اس بات پر جو یوحنا کے بموجب یسوع نے پیشین گوئی کے طور پر کہی تھی وہ لوگ خاموشی اختیار کرتے ہیں۔

بائبل، عہد نامہ جدید کے عالمی ترجمہ کے شارحین یوحنا کی انجیل میں اس ترک کا ضرور اعتراف کرتے ہیں۔ اس واقعہ کو کہ عشاء ربانی کی رسم کا تذکرہ غائب ہے بتاتے ہوئے وہ یہ تشریح پیش کرتے ہیں۔ ”عام طور پر یوحنا قدیم اسرائیلی روایات اور رسوم کے بیان کرنے میں زیادہ دلچسپی نہیں لیتے۔ ہو سکتا ہے کہ اسی چیز نے ان کو عید فصح پر عشاء ربانی کے قیام کا اظہار کرنے سے باز رکھا ہو۔“ کیا ہم لوگ سنجیدگی سے اس بات پر یقین کر لیں کہ یہودوی عید فصح میں عدم دلچسپی ہی وہ سبب تھا جس نے یوحنا کو جدید مذہب کی عشاء ربانی میں انتہائی اساسی نوعیت کے عمل کی ایک رسم کو بیان کرنے سے باز رکھا؟

تفائیر کے ماہرین اس مسئلے سے ایسے بوکھلائے کہ مذہبی لوگوں نے اپنے دماغوں کو پیشین گوئیوں یا یسوع کی زندگی کے واقعات میں عشاء ربانی کے مترادف باتوں کو جو یوحنا نے بیان کی ہیں تلاش کرنے میں لگا دیا ہے۔ مثلاً اوکلمان اپنی کتاب ”عہد نامہ جدید“ (لے نواپوے تیتاماں) میں بیان کرتے ہیں کہ ”پانی کا شراب کی شکل میں تبدیل ہو جانا اور پانچ ہزار کو کھانا کھلا دینا۔ آخری کھانے (عشاء ربانی) کی متبرک رسم کا پیشگی نمونہ ہے“ یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ پانی شراب میں اس لیے تبدیل ہوا کہ موخر الذکر قانا کے مقام پر ایک شادی میں تھوڑی سی تھی (یہ یسوع کا پہلا معجزہ تھا جو یوحنا نے باب ۲: ۱-۱۲ میں بیان کیا ہے۔ (۲) وہ واحد مرتب انجیل ہیں جنہوں نے یہ بات بتائی) جہاں تک پانچ ہزار کو کھلانے کا تعلق ہے یہ ان لوگوں کی تعداد تھی جن کو جو کے پانچ کچھوں پر کھانے کے لیے بٹھایا گیا اور ان کی تعداد میں معجزانہ طریقے پر اضافہ ہو گیا۔ یوحنا جب ان واقعات کو بیان کرتے ہیں تو وہ ان پر کوئی خاص تبصرہ نہیں کرتے اور اس سے ملتا جلتا واقعہ تفسیر کرتے وقت اس ماہر کے دماغ میں موجود رہتا ہے۔ کسی شخص کی سمجھ میں اس واقعہ کی جو وہ (ماہر) اس سے اخذ کرتا ہے اس کے اس نظریہ کے سوا کوئی دلیل نہیں آتی کہ ایک مفلوج شخص کو اچھا کرنے اور ایک مادر زاد اندھے کو بینائی عطا کرنے سے پتہ کی پیش گوئی ہوتی ہے، اور یہ کہ پانی اور خون جو یسوع کے قریب سے ان کی رحلت کے بعد جاری

ہوئے ایک واحد حقیقت بن جاتے ہیں جو پتہ سا اور عشائے ربانی دونوں کے حوالے ہیں۔
 عشائے ربانی سے متعلق ایک اور نظیر جو یہی ماہر تفسیر میں پیش کرتا ہے 'فادر روگے
 اس کا حوالہ اپنی کتاب "انجیل کی ابتداء" (انی سی ایس یون ایو انٹرل) میں دیتے ہیں۔ "بعض
 علمائے دین جیسے آسکر کلہان (او کلہان) آخری کھانے سے پہلے پیروں کے دھونے کے بیان میں
 عشائے ربانی کی رسم سے ایک علامتی مترادف نکال لیتے ہیں۔۔۔۔۔"
 تمام نظائر کی جو شارحین نے لوگوں کو سمجھانے کے لیے اختراع کی ہیں تاکہ وہ زیادہ
 آسانی سے یوحنا کی انجیل کی ان انتہائی پریشان کن فروگزاشتوں کو مان لیں معقولیت تلاش کر
 لینا مشکل ہے۔

یسوع کے مردوں میں سے اٹھنے کی وہمی صورتیں

ایک بیان میں تخیل کی کار فرمائی کی ایک عمدہ مثال اس غیر معمولی واقعہ کی تصویر کشی
 کے سلسلے میں پہلے ہی پیش کی جا چکی ہے جو متی کی انجیل میں یسوع کی رحلت کے ساتھ رونما
 ہونے کے متعلق بیان کیا گیا ہے۔ رفع مسیح کے بعد جو واقعات پیش آئے انہوں نے انجیلوں کے
 تمام ہی مرتبین کے لیے تضاد اور نامعقول بیانات کے لیے مواد فراہم کیا۔

فادر روگے اپنی کتاب "انجیل کی ابتداء" صفحہ ۱۸۶ پر اس انتشار بد نظمی اور تضاد بیانی
 کی مثالیں پیش کرتے ہیں جو ان تحریروں میں کار فرما ہے۔

"ان عورتوں کی فہرست جو مقبرہ پر آئیں تینوں کتب متفقہ (متی، مرقس اور لوقا کی
 انجیلوں) میں سے ہر ایک میں یکساں نہیں ہے۔ یوحنا کے مطابق صرف ایک عورت آئی تھی
 یعنی میری میکڈیلین۔ لیکن اس کی گفتگو جمع کے صیغہ میں ہوتی ہے جیسے کہ وہ کسی کی معیت
 میں ہے۔" ہمیں نہیں معلوم کہ انہوں نے اس کو کہاں دفن کیا ہے۔" متی کی انجیل میں فرشتہ
 عورتوں کو بطور پیش گوئی بتاتا ہے کہ یہ یسوع کا دیدار کلید میں کریں گی لیکن چند لمحوں بعد
 یسوع مقبرہ کے قریب ان کے ساتھ ہو جاتے ہیں۔ غالباً لوقا اس وقت دشواری کا احساس کر لیتے

ہیں اور ماخذ کو تھوڑا سا بدل دیتے ہیں۔ فرشتہ کہتا ہے۔ ”یاد کیجئے کہ جب وہ گلیل ہی میں تھا تو اس نے تم سے کیا کہا تھا.....“ ”حقیقت میں لوقا محض تین وہی صورتوں کا حوالہ دیتے ہیں۔“ ”یوحنا یروخلم کے بالائی کمرے میں ایک ہفتے کے وقفہ سے دو وہی صورتوں کا تعین کرتے ہیں اور تیسری کو جھیل کے قریب یعنی گلیل میں بتاتے ہیں۔ متی گلیل میں محض ایک وہی صورت کا اندارج کرتے ہیں۔“ شارح اس جائزہ سے مرقس کی انجیل کے آخری جز کو خارج کر دیتا ہے جس کا تعلق وہی صورتوں سے ہے اس لیے کہ اس کو یقین ہے کہ غالباً اس کی تحریر میں کوئی دوسرا ہاتھ تھا۔

یہ تمام حقائق یسوع کی ان وہی صورتوں کے تذکرہ کی تردید کرتے ہیں جو پال کے کورنھیوں کے نام پہلے خط میں مذکور ہیں۔ (۱۵: ۵-۷) (۳) اور جو صورتیں ایک دم پانچ سو سے زیادہ لوگوں کو ’یعقوب کو‘ پھر رسولوں کو اور پھر فی الحقیقت خود پال کو دکھائی دیں۔

لہذا اس کے بعد قادر روگے کی اسی کتاب میں یہ نکتہ چینی دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ جب رفع مسیح پر گفتگو کرتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ”بعض اسفار محرفہ میں شکوہ لفظی اور طفلانہ قسم کی توہم پرستی دکھائی دیتی ہے۔“ یقیناً یہ الفاظ خود متی اور پال کے لیے پوری طرح موزوں ہیں۔ وہ یسوع کے مردوں میں سے اٹھنے کی وہی صورتوں کے موضوع پر دوسری انجیلوں سے قطعاً متناقض ہیں۔

اس سے ہٹ کر رسولوں کے اعمال میں یسوع کی وہی صورت کے بیان میں لوقا اور پال کے درمیان تضاد ہے اور اس بات میں بھی تناقض ہے جو خود پال اس کے متعلق ایجاز کے ساتھ ہمیں بتاتے ہیں۔ اسی چیز نے قادر کینن ٹی ایسے کو اپنی کتاب ”رفع مسیح کا عقیدہ“ عقیدہ کا کھود ڈالنا“ ۱۹۷۳ء میں اس بات پر زور دینے کی جانب مائل کیا ہے کہ پال جو مسیح کے اٹھانے جانے کے واحد معنی شاہد تھے اور ان ہی کی تحریروں کے ذریعہ مسیح کی آواز براہ راست ہم تک پہنچتی ہے، وہ کہیں بھی یسوع مسیح کے ساتھ اپنی ذاتی مذہبیت کا ذکر نہیں کرتے۔ وہی مسیح جو مردوں کے درمیان سے اٹھائے گئے تھے..... سوائے تین انتہائی محتاط حوالوں کے..... وہ اس کے بیان کرنے تک سے احتراز کرتے ہیں۔

پال کے جو واحد معنی شاہد تھے لیکن غیر معتبر ہیں اور انجیل کے درمیان تضاد بالکل

واضح ہے۔

اولکلمان اپنی کتاب ”عہد نامہ جدید“ (لونیوے تستامان) میں لوقا اور متی کے بائین تضادات کی نشان دہی کرتے ہیں۔ اول الذکر یسوع کے ظہور کو یہودہ میں اور ثانی الذکر گلیل میں قرار دیتے ہیں۔

لوقا اور یوحنا کے تضاد کو بھی یاد رکھنا ضروری ہے۔ یوحنا (۱:۲۱-۱۴) (۴) ایک ایسا واقعہ بیان کرتے ہیں جس میں یسوع مردوں کے درمیان سے اٹھ کر بحیرہ طبریہ کے قریب ماہی گیروں کے سامنے ظاہر ہوتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اتنی مچھلیاں پکڑ لیتے ہیں جو ان سے اٹھائے نہیں اٹھتیں۔ یہ مچھلی پکڑنے کے اس واقعہ سے متعلق معجزہ کی تکرار کے سوا کچھ بھی نہیں ہے جو اسی جگہ پر رونما ہوا تھا اور جس کو لوقا نے بھی یسوع کے حیات کے ایک واقعہ کے طور پر بیان کیا تھا۔ (۱۱:۵) (۵)

ظہور کے ان واقعات کے متعلق گفتگو کرتے وقت فادر روگے ہمیں اپنی کتاب میں اس کا یقین دلاتے ہیں کہ ”ان حضرات کا غیر مروط، مبہم اور بے ترتیب طرز عمل اعتماد پیدا کرتا ہے۔ اس لیے کہ یہ تمام حقائق اس بات کو ظاہر کرتے ہیں کہ انجیلوں کے مرتبین کے بائین کوئی اندرونی مصالحت نہیں تھی۔ ورنہ وہ حضرات اپنے بیان کردہ قصوں میں ضرور مطابقت پیدا کرتے۔“ یہ یقیناً استدلال کا عجیب و غریب طریقہ ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ وہ سب کے سب پوری دیانت داری سے ان قوموں کی روایت کو بیان کر سکتے تھے جو (ان کے لیے نامعلوم) تمام تر توہم کے عناصر پر مشتمل تھیں۔ یہ مفروضہ اس صورت میں ناگزیر ہے جب کوئی شخص واقعات کے بیان میں ایسے تضادات اور ناممکنات سے دوچار ہوتا ہے۔

رفع مسیح

تضادات، بیانات کے بالکل آخر تک موجود رہتے ہیں۔ اس لیے کہ نہ تو یوحنا اور نہ متی رفع مسیح کا کوئی حوالہ دیتے ہیں۔ صرف مرقس اور لوقا ہی ہیں جو اس کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں۔

جہاں تک مرقس کا تعلق ہے ان کے نزدیک یسوع (۱۹:۱۶) (۶) ”آسمان پر لے جائے گئے اور وہاں خداوند خدا کے دائیں جانب بٹھا دیئے گئے۔“ لیکن وہ کوئی صحیح تاریخ ان کے قبر سے اٹھائے جانے کی نہیں دیتے۔ تاہم اس بات کو ذہن میں رکھنا چاہیے کہ مرقس کی انجیل کی وہ مختتم عبارت جس میں یہ جملہ شامل ہے، فادر روگے کے خیال میں ایک موضوع روایت ہے حالانکہ کلیسا کے نزدیک یہ مستند حیثیت رکھتی ہے۔ اب رہ جاتے ہیں لوقا جو انجیل کے وہ واحد مرتب ہیں جو رفع مسیح کے قصہ کی غیر متنازعہ روایت فراہم کرتے ہیں۔ (۵۱:۲۳) ”وہ ان سے جدا ہو گیا اور آسمان پر اٹھایا گیا۔“ انجیل کے مرتب (لوقا) اس واقعہ کا تعین قبر سے اٹھائے جانے کے بیان کے اختتام پر اور گیارہ حواریوں (۷) کے سامنے مسیح کے ظہور پر کرتے ہیں۔ انجیل کے بیان کی تفصیلات اس جانب اشارہ کرتی ہیں کہ رفع مسیح، قبر سے اٹھائے جانے کے بعد ظہور پذیر ہوا۔ رسولوں کے اعمال میں لوقا (جن کو ہر شخص ان کا مصنف خیال کرتا ہے) باب ۳۱ میں یسوع کے حواریوں کے سامنے ظہور کا تذکرہ دور ابتلاء اور رفع مسیح کی درمیانی مدت میں حسب ذیل الفاظ میں ظاہر کرتے ہیں۔

”اس کے دکھ سننے کے بعد بہت سے ثبوتوں سے اپنے آپ کو ان پر زندہ ظاہر بھی کیا۔ چنانچہ وہ چالیس دن تک انہیں نظر آتا اور خدا کی بادشاہی کی باتیں کرتا۔“

رفع مسیح کے عیسائی تنوار کو ایسٹریلینی قبر سے اٹھائے جانے کے تنوار کے چالیس دنوں کے بعد منعقد کرنے کی ابتدا رسولوں کے اعمال میں دی ہوئی اسی عبارت سے ہوئی۔ لہذا یہ تاریخ لوقا کی انجیل سے متناقض ہے۔ دوسری کسی انجیل کا متن بھی اس کو حق بجانب ثابت کرنے کے لیے اس سے مختلف انداز میں کچھ نہیں بتاتا۔

جو عیسائی اس بات سے واقف ہے وہ اس واضح تضاد سے بے انتہا بدحواسی اور گھبراہٹ محسوس کرتا ہے۔ بائبل کے عالمی ترجمہ، عہد نامہ جدید میں ان حقائق کا اعتراف کیا گیا ہے۔ لیکن وہ اس تضاد بیانی کی کوئی تشریح نہیں کرتا۔ وہ خود کو اس حد تک محدود رکھتا ہے کہ وہ وضاحت پیش کر دے جس سے چالیس دنوں کی یسوع کے مشن سے مناسبت ہو سکتی ہے۔

شارحین جو ہر چیز کی تشریح کرنے اور ناموافق باتوں میں توافق پیدا کرنے کے خواہشمند ہیں، اس موضوع کی بعض عجیب و غریب تاویلات اور تشریحات پیش کرتے ہیں۔

مثلاً انجیل اربع کا خاکہ، مرتبہ ۱۹۷۲ء از مدرسہ بائبل واقع یروشلیم (بائبلکل سکول آف جیروشلیم) کی جلد ۲ صفحہ ۳۵۱ پر نہایت عجیب و غریب تشریحات ملتی ہیں۔

خود لفظ رفع مسیح پر حسب ذیل انداز میں تنقید کی گئی ہے۔ ”فی الحقیقت واقعہ“ جسمانی اعتبار سے رفع مسیح ہوا ہی نہیں کیونکہ خدا تو جس طرح بلند یوں پر ہے اسی طرح پستیوں پر ہے۔“ (لیکن) اس تشریح کے مفہوم کو سمجھنا ہے مشکل۔ کیونکہ ہر شخص اس شش و پنج میں مبتلا ہو جاتا ہے کہ پھر آخر لوقا اپنے مانی الضمیر کو کیسے ادا کرتے۔

دوسری جگہ اس شرح کے مصنف صاحب اس واقعہ میں ایک ادبی نوعیت کی حکمت تلاش کر لیتے ہیں۔ وہ یہ کہ ”اعمال میں رفع مسیح کے واقعہ کو قبر سے اٹھائے جانے کے چالیس دن بعد وقوع پذیر ہونا بتایا گیا ہے۔“ اس حکمت سے اس خیال پر زور دیا گیا ہے کہ ”زمین پر یسوع کے ظہور کا زمانہ اختتام کو پہنچ گیا ہے۔“ تاہم وہ اس واقعہ کے تعلق سے اس بات کا اضافہ کرتے ہیں کہ لوقا کی انجیل میں ”یہ واقعہ ایسٹر کے اتوار کی شام کو رونما ہوتا ہے اس لیے کہ انجیل کا مرتب ان مختلف واقعات کے درمیان کوئی انقطاع نہیں بتاتا جو قبر سے اٹھائے جانے کے دن صبح میں خالی قبر ملنے کے بعد رونما ہوئے۔“ ”..... یقیناً یہ بھی ادبی نوعیت کی ایک حکمت اور تدبیر ہے جس کا مقصد یسوع کے جو مردوں کے درمیان سے اٹھائے گئے تھے ظاہر ہونے سے پہلے کچھ وقفہ دینا ہے۔“

بوکلاہٹ جو ان تشریحات میں کار فرما ہے، فادر روگے کی کتاب میں اور بھی نمایاں ہو جاتی ہے۔ ان کی دریافت کے بموجب رفع مسیح ایک مرتبہ نہیں بلکہ دو دفعہ ہوا۔

”جب کہ یسوع کے نقطہ نظر سے رفع مسیح کا واقعہ قبر سے اٹھائے جانے کے بعد منطبق ہو جاتا ہے اور حواریں کے نقطہ نظر سے یہ واقعہ اس وقت تک رونما نہیں ہوتا جب تک یسوع خود کو ان کے سامنے ظاہر نہیں کرتے تاکہ روح ان کو دے دی جائے اور کلیسا کا دور شروع ہو سکے۔“

ان قارئین کے لیے جو اس دلیل کی دینی باریکیوں کو سمجھنے سے قاصر ہیں۔ (جس کے لیے قطعاً کوئی الہامی بنیاد نہیں ہے) مصنف حسب ذیل عمومی نوعیت کی یہ تنبیہ کر دیتا ہے جو عذر خواہانہ اطباء خن کا ایک نمونہ ہے۔

”یہاں جیسا کہ اور بہت سی ایسی ہی حالتوں میں ہوا کرتا ہے کہ مسئلہ صرف اس صورت میں ناقابل حال ہو جاتا ہے جب کوئی شخص بائبل کے بیانات کو لفظی طور پر سمجھنا چاہتا ہے اور ان کی مذہبی اہمیت کو فراموش کر دیتا ہے۔ جو حقائق کو علامتی شکل دے کر مسخ کر دینے کا معاملہ نہیں ہے کہ اشاریت ایک غیر مستحکم شے ہے بلکہ ان لوگوں کے دینی نقطہ نگاہ سے مقاصد کو سمجھنے کا مسئلہ ہے جنہوں نے ان اسرار و رموز کو ایسے حقائق پیش کر کے ہم پر منکشف کیا ہے جن کو ہم اپنے حواس اور ایسی علامتوں سے سمجھ سکتے ہیں جو ہماری روح مجسم کے لیے موزوں و مناسب ہیں۔“

یسوع کے آخری مکالمے

یوحنا کی انجیل کا فار قلیط

یوحنا انجیل کے واحد مرتب ہیں جنہوں نے حواریوں کے ساتھ آخری مکالمے کے واقعہ کا ذکر کیا ہے۔ یہ آخری کھانے کے بعد اور یسوع کی گرفتاری سے پہلے وقوع پذیر ہوتا ہے۔ یہ مکالمہ ایک طویل تقریر پر اہتمام کو پہنچتا ہے۔ یوحنا کی انجیل میں چار ابواب (۱۷ تا ۲۰) اس بیان کے لیے مختص ہیں جس کا دوسری انجیلوں میں کہیں ذکر تک نہیں کیا گیا۔ بنا بریں یوحنا کے یہ ابواب مستقبل کے لیے اولین اہمیت اور بنیادی ضرورت کے سوالات سے بحث کرتے ہیں۔ وہ اس تمام عظمت اور سنجیدگی و وقار کے ساتھ مرتب کیے گئے ہیں جو آقا اور ان کے حواریں کے درمیان الوداعی منظر کی خصوصیت ہیں۔

یہ رقت انگیز رخصتی کا منظر جس میں یسوع کی روحانی وصیت بھی شامل ہے۔ 'متی' مرقس اور لوقا کے بیان سے قطعاً غائب ہے۔ اس بیان کی عدم موجودگی کی تشریح کیسے کی جاسکتی ہے؟ اس سلسلے میں حسب ذیل سوالات کیے جاسکتے ہیں۔ کیا یہ واقعہ ابتدا میں پہلی تین انجیلوں میں موجود تھا؟ کیا اس کو بعد میں دبا دیا گیا؟ ایسا کیوں ہوا؟ فوری طور پر تو اس کے بارے میں یہ بات کہنی پڑے گی کہ ان سوالات کا کوئی حل نہیں ہے۔ پہلی تین انجیلوں کے راویوں کے بیانات میں اس زبردست غلا کا راز ہمیشہ کی طرح اب بھی دھند لکے میں ہے۔

اس بیان کی نمایاں خصوصیت جو چوٹی کی تقریر میں دکھائی دیتی ہے 'انسان کے اس مستقبل کا منظر ہے جس کا تذکرہ یسوع نے کیا ہے۔ ان کی وہ احتیاط جو اپنے حواریوں کو اور ان کے ذریعہ تمام نوع انسانی کو خطاب کرنے میں وہ برتتے ہیں ان کے وہ تفویضات اور اوامر و نواہی اور ان کی شریعت سے متعلق وہ احکام جن پر ان کی رخصتی کے بعد لوگوں کو عمل کرنا ضروری ہے۔ یوحنا کی انجیل کا متن وہ واحد متن ہے جس میں ان کو یونان میں پراکلیتوس کے لقب سے ملقب کرایا ہے اور انگریزی زبان میں پہنچ کر پیرا کلیت (فار قلیط) ہو جاتا ہے۔ ذیل

میں ضروری اقتباسات دیئے جا رہے ہیں۔

”اگر تم مجھ سے محبت رکھتے ہو تو میرے حکموں پر عمل کرو گے اور میں باپ سے درخواست کروں گا تو وہ تمہیں دوسرا مدگار (فارقلیط) بخشے گا۔“ (۱۴: ۱۵-۱۶)

مدگار (فارقلیط) کا کیا مطلب ہے؟ یوحنا کی انجیل کا موجودہ متن اس کا مفہوم حسب ذیل بیان کرتا ہے۔

”لیکن مدگار یعنی روح القدس جسے باپ میرے نام سے بھیجے گا وہی تمہیں سب باتیں سکھائے گا اور جو کچھ میں نے تم سے کہا ہے وہ سب تمہیں یاد دلائے گا۔“ (۱۴: ۲۶)

”وہ میری گواہی دے گا۔“ (۸: ۱۵) (۱۵: ۲۶)

”میرا جانا تمہارے لیے فائدہ مند ہے کیوں کہ اگر میں نہ جاؤں تو مدگار تمہارے پاس نہ آئے گا لیکن اگر جاؤں گا تو اسے تمہارے پاس بھیج دوں گا اور وہ اگر دنیا کو گناہ اور استبازی اور عدالت کے بارے میں قصور وار ٹھہرائے گا۔“..... (۱۶: ۷-۸)

”جب وہ یعنی روح قدس آئے گا تو تم کو تمام سچائی کی راہ دکھائے گا اس لیے کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہے گا لیکن جو کچھ نے گا وہی کہے گا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دے گا۔ وہ میرا جلال ظاہر کرے گا۔“..... (۱۶: ۱۳-۱۴)

یہ بات قابل غور ہے کہ یوحنا کی انجیل کے ابواب ۱۳-۱۷ کی وہ عبارتیں جو یہاں بطور حوالہ پیش کی گئی ہیں ان اقتباسات کے عام مفہوم میں کسی طرح کی تبدیلی پیدا نہیں کرتیں۔

اگر سرسری طور پر مطالعہ کیا جائے تو یہ بات قرین قیاس نہیں رہتی کہ جس متن میں یونانی لفظ پیرا کلیت (فارقلیط) کو روح القدس قرار دیا گیا ہے وہ توجہ کو اپنی جانب مبذول کرے۔ یہ بات بالخصوص اس صورت میں صحیح ہے جب عموماً متن کے ذیلی عنوانات کا ترجمہ کیا جاتا ہے اور مصطلحات کے شارحین اس کو عام اشاعت کے لیے کام میں لاتے ہیں۔ اس وقت وہ قارئین کی توجہ ان عبارات میں اس مفہوم کی جانب منعطف کراتے ہیں جو انتہائی راسخ الاعتقادی کی بناء پر ان کو سمجھنا چاہیے۔ اگر کسی کو ان کے فہم میں ذرا سی بھی دقت محسوس ہو تو اس موضوع پر روشنی ڈالنے کے لیے بہت سی تشریحات مل جائیں گی جیسے کہ اے ٹریکوٹ نے اپنی ”عمد

نامہ جدید کی چھوٹی لغت“ (چٹی و کسوناژ دو نواپوسے تیتالماں) میں دی ہیں۔ یہ شارح پیرا کلیت (فار قلیط) کے اندارج میں حسب ذیل بیان دیتا ہے۔

”یہ نام یا لقب جو یونانی سے ترجمہ ہو کر آیا ہے، عمد نامہ جدید میں صرف یوحنا نے استعمال کیا ہے۔ انہوں نے شام کے کھانے کے بعد یسوع کی تقریر کے سلسلہ میں جو بیان دیا ہے اس میں اس کو چار مرتبہ استعمال کیا ہے۔ (۹) (۱۳: ۱-۲۶: ۱۵؛ ۲۶: ۲۶؛ ۲۶: ۲۶) اور ایک دفعہ اپنے مکتوب اول میں (۱۲) یوحنا کی انجیل میں یہ لفظ روح القدس کے لیے استعمال ہوا ہے۔ مکتوب میں اس سے مراد حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہے۔ پیرا کلیت (فار قلیط) پہلی صدی عیسوی کے دوران ولیمینی (یونانی) یہودیوں میں مروج ایک اصطلاح تھی جس کا مطلب تھا ”شافع“ یا ”محافظ و ناصر“ یسوع پیشینگوئی کرتے ہیں کہ روح القدس کو باپ اور بیٹا دونوں سمجھیں گے۔ اس کا کام یہ ہو گا کہ وہ اس کردار میں بیٹے کی جگہ لے گی جو اس (بیٹے) نے اپنی فانی زندگی کے دوران اپنے حواریں کی فلاح و بہبود کے لیے بطور مددگار ادا کیا تھا۔ روح القدس درمیان میں آئے گی اور یسوع کے قائم مقام کی حیثیت سے کام کرے گی۔ اس کا کردار پیرا کلیت (فار قلیط) یا شافع مطلق کا ہو گا۔“

اس لیے یہ تشریح روح القدس کو یسوع کے جانے کے بعد نوع انسانی کے آخری رہنما اور ہادی کی حیثیت سے پیش کرتی ہے۔ یہ بات یوحنا کے متن سے کیسے مطابقت رکھتی ہے۔؟

یہ ایک ضروری سوال ہے کیونکہ بنیادی طور پر یہ چیز عجیب معلوم ہوتی ہے کہ مذکورہ بالا آخری پیرا گراف کو روح القدس سے منسوب کیا جائے۔ ”کیونکہ وہ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہے گا جو کچھ سنے گا وہی کہے گا اور تمہیں آئندہ کی خبر دے گا۔“ یہ بات ناقابل تصور معلوم ہوتی ہے کہ کوئی شخص روح القدس سے یہ امر منسوب کرے کہ جو کچھ وہ سنے وہی کہے..... منطقی طور پر یہ سوال اٹھتا ہے لیکن جہاں تک میرے علم میں ہے، یہ عام طور پر تشریحات کا موضوع نہیں ہے۔ اس مسئلہ کا صحیح تصور حاصل کرنے کے لیے اصلی یونانی متن کی جانب رجوع کرنا پڑتا ہے یہ بات خصوصیت سے اہم ہے۔ اس لیے کہ یوحنا کے بارے میں عام طور پر یہ تسلیم کیا جاتا ہے کہ انہوں نے کسی دوسری زبان کی بجائے یونانی میں تحریر کیا تھا جس

یونانی متن سے رجوع کیا گیا تھا وہ نوم ٹیٹا منٹم گریس (۱۰) (یونانی عمد نامہ جدید) تھا۔

متن پر کوئی سنجیدہ تنقید، اختلافات کے متعلق تحقیق سے شروع ہوتی ہے۔ اس سلسلہ میں پتہ چلے گا کہ یوحنا کی انجیل کے تمام مخطوطات میں وہ واحد اختلاف جس سے اس جملہ کے مضمون میں فرق پڑ جاتا ہے، مشہور پالمیسٹ (۱۱) کی اشاعت کے جز ۱۴، ۲۶ میں ہے جو سریانی میں تحریر کیا گیا تھا۔ اس موقع پر وہ روح القدس نہیں ہے جس کا حوالہ دیا گیا ہے بلکہ نہایت سیدھے اور صاف طریقے پر روخ ہے۔ کیا کاتب سے ایک لفظ ترک ہو گیا ہے یا یہ جانتے بوجھتے کہ جس متن کو وہ نقل کر رہا ہے۔ اس بات کا متقاضی ہے کہ روح القدس کو اس طرح پیش کرے کہ جو کچھ وہ سنے وہی کہے؟ اس نے غالباً کوئی ایسی بات جو اس کو نامعقول معلوم ہوئی لکھنے کی جرات نہیں کی۔ اس مشاہدہ سے ہٹ کر دوسرے اختلافات کے کھوج لگانے کی زحمت کرنے کی چنداں ضرورت نہیں رہتی۔ یہ اختلافات قواعد کی رو سے ہیں اور ان سے عام مضمون میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ خاص بات جس کا اظہار افعال ”سننے“ اور ”کہنے“ کے صحیح مضمون کے سلسلہ میں اس موقع پر کیا گیا ہے وہ یوحنا کی انجیل کے جملہ مخطوطات پر بھی صادق آنا چاہیے اور یہی فی الحقیقت صحیح ہے۔

ترجمہ میں فعل ”سننا“ یونانی زبان کا فعل ”آکود“ ہے جس کا مضمون ہے ”آوازوں کا محسوس کرنا۔“ مثال کے طور پر اسی سے ہمیں لفظ ”آکوسکس“ حاصل ہوا ہے جس کو سمیعت (آوازوں کا علم) کہتے ہیں۔

فعل ”کہنا“ یونانی زبان کے لفظ ”لایو“ کا ترجمہ ہے جس کے عام معنی ہیں ”آوازیں نکالنا“ اور یہ ”کہنے“ یا بولنے کا خصوصی مضمون ہے۔ یہ لفظ انجیل کے یونانی متن میں بڑی کثرت سے استعمال ہوا ہے۔ یہ یسوع کے اس باضابطہ بیان کا خصوصی نام ہے جو انہوں نے اپنے مواعظ کے دوران دیا تھا۔ لہذا یہ امر بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ بنی نوع انسان کو وہ اطلاع جس کا وہ (یسوع) اس موقع پر اظہار کر رہے ہیں کسی اعتبار سے بھی ایک ایسا بیان نہیں ہو سکتا جو روح القدس کے ذریعہ سے دل میں ڈالا جائے۔ علاوہ ازیں اس کی ایک نہایت واضح مادی خصوصیت ہے جو آوازوں کے نکالنے کے تصور سے برآمد ہوتی ہے اور یہ تصور اس یونانی لفظ سے ادا ہوتا ہے جو اس کی وضاحت کرتا ہے۔

لہذا یونانی زبان کے دو مصادر ”آکود“ اور ”لایو“ ایسے مرئی افعال کا تعین کرتے ہیں جن کا اطلاق ایک ایسی ہستی پر ہوتا ہے جو سماعت اور نطق کے اعضاء رکھتی ہو۔ نتیجتاً یہ بات ناممکن ہے کہ ان کو ”روح القدس“ کے لیے استعمال کیا جائے۔

اسی وجہ سے اس عبارت کا متن یوحنا کی انجیل سے جو یونانی مخطوطہ کے ذریعہ ہم تک پہنچا ہے، ماخوذ ہے اس صورت میں قطعاً ناقابل فہم ہو جاتا ہے اگر اس کو بحیثیت مجموعی لیا جائے جس میں اجزاء ۱۳، ۲۶ میں شامل روح القدس کے الفاظ بھی داخل ہوں: ”لیکن پیرا کلیت (مددگار) یعنی روح القدس جسے باپ میرے نام سے بھیجے گا۔“ وغیرہ یہ یوحنا کی انجیل میں واحد عبارت ہے جو مددگار (پیرا کلیت) کو روح القدس سے متماثل کرتی ہے۔

اگر الفاظ روح القدس (ٹونیو مائیو آجیون) کو عبارت سے خارج کر دیا جائے تو یوحنا کا مکمل متن بامعنی ہو جاتا ہے جو بالکل واضح اور صاف ہے۔ علاوہ ازیں یہ بات اسی انجیل کے مرتب کے ایک دوسرے متن یعنی مکتوب اول سے بھی مستحکم ہو جاتی ہے جہاں یوحنا نے اسی لفظ پیرا کلیت (مددگار کو صرف یسوع کے مفہوم کے لیے استعمال کیا ہے جو خداوند خدا کے نزدیک ”شافع“ کا درجہ رکھتے ہیں^(۱۳) یوحنا کے قول کے بموجب جب یسوع کہتے ہیں۔ (۱۳، ۱۴) اور میں باپ سے درخواست کروں گا تو وہ تمہیں دوسرا مددگار بخشے گا۔“ جو کچھ یسوع اس موقع پر کہہ رہے ہیں وہ یہ ہے کہ بنی نوع انسان کے پاس ایک دوسرا شفاعت کرنے والا بھیجا جائے گا، جیسے کہ وہ خود اپنی حیات دنیوی کے دوران انسانوں کی طرف سے بارگاہ خداوندی میں شفاعت کرتے رہے ہیں۔

اس لیے منطق کے اصولوں کے مطابق یوحنا کے پیرا کلیت (فار قلیط یا مددگار) میں یسوع کے مانند ایک بشر نظر آتا ہے جو سماعت اور نطق کی وہ صلاحیتیں رکھتا ہے جن کا اظہار یوحنا کے یونانی متن سے ہوتا ہے۔ بتائیں یسوع پیشینگوئی کرتے ہیں کہ خداوند بعد میں ایک فرد بشر کو کرہ ارض پر بھیجے گا جو وہی کردار ادا کرے گا جس کا تعین یوحنا نے کیا ہے۔ یعنی وہ ایک پیغمبر ہو گا جو خدا کا کلام سنتا ہے اور اس کا پیغام بنی نوع انسان کو پہنچاتا ہے۔ اگر الفاظ کو ان کے مناسب معنی دیئے جائیں تو یوحنا کے متون کی یہ وہ منطقی توضیح و تشریح ہوتی ہے جس پر بالآخر انسان پہنچ جاتا ہے۔

”روح القدس“ کی اصطلاح کی موجودگی جو آج کل کے متن میں ہے بعد کے اضافوں کا نتیجہ ہو سکتی ہے جو عمداً کیے گئے ہیں۔ اس کا مقصد اس ابتدائی مفہوم کو بدلنا ہو سکتا ہے جس سے یسوع کے بعد ایک پیغمبر کی بعثت کی پیشینگوئی ہوتی تھی اور اس لیے اس سے عیسائی گرجاؤں کی اس تعلیم و تبلیغ کی مخالفت ہوتی تھی جو ان کی تخلیق کے وقت کی جارہی تھی۔ ان تعلیمات میں یہ بتایا جاتا تھا کہ مسیح سب سے آخری بنی ہیں۔



حواشی

۱۔ یسوع نے یہ جان کر کہ باپ نے سب چیزیں میرے ہاتھ کر دی ہیں اور میں خدا کے پاس سے آیا اور خدا ہی کے پاس جاتا ہوں، دسترخوان سے اٹھ کر کپڑے اتارے اور رومال لے کر اپنی کمر میں باندھا۔ اس کے بعد برتن میں پانی ڈال کر اپنے شاگردوں کے پاؤں دھوئے اور جو رومال کمر میں باندھ رکھا تھا اس سے پونچھنے شروع کیے۔ (یوحنا کی انجیل ۱۳: ۵-۳) (مترجم)

۲۔ پھر تیسرے دن قنای گلیل میں ایک شادی ہوئی اور یسوع کی ماں وہاں تھی اور یسوع اور اس کے شاگردوں کی بھی اس شادی میں دعوت تھی اور جب سے ہو چکی تو یسوع کی ماں نے اس سے کہا کہ اس کے پاس سے نہیں رہی۔ یسوع نے اس سے کہا۔ ”اے عورت مجھے تجھ سے کیا کام ہے؟ ابھی میرا وقت نہیں آیا۔“ اس کی ماں نے خادموں سے کہا۔ ”جو کچھ یہ تم سے کہے وہ کرو۔“ وہاں یہودیوں کی طہارت کے دستور کے موافق پتھر کے چھ منگے رکھے گئے تھے اور ان میں دو دو تین تین من کی گنجائش تھی۔ یسوع نے ان سے کہا۔ ”منگوں میں پانی بھر دو۔“ پس انہوں نے ان کو لبالب بھر دیا۔ پھر اس نے ان سے کہا ”اب نکال کر میری مجلس کے پاس لے جاؤ۔“ پس وہ لے گئے۔ جب میری مجلس نے پانی چکھا جو سے بن گیا تھا اور جانتا نہ تھا کہ یہ کہاں سے آئی ہے۔ (مگر غلام جنہوں نے پانی بھرا تھا جانتے تھے) تو میری مجلس نے دیکھا کہ بلا کر اس سے کہا۔ ”ہر شخص پہلے اچھی مئے پیش کرتا ہے اور ناقص اس وقت جب پی کر چھک گئے، مگر تو نے اب تک اچھی سے رکھ چھوڑی ہے۔“ یہ پہلا معجزہ یسوع نے قنای گلیل میں دکھا کر اپنا جلال ظاہر کیا اور اس کے شاگرد اس پر ایمان لائے۔ (مترجم)

۳۔ اور کیفا اور اس کے بعد ان بارہ کو دکھائی دیا۔ پھر پانچ سو سے زیادہ بھائیوں کو ایک ساتھ دکھائی دیا۔ جن میں سے اکثر اب تک موجود ہیں اور بعض سو گئے پھر یعقوب کو دکھائی دیا پھر رسولوں کو اور سب سے پیچھے مجھ کو۔ (مترجم)

۴۔ ان باتوں کے بعد یسوع نے پھر اپنے آپ کو پترباس کی جھیل کے کنارے شاگردوں پر ظاہر کیا۔“ (یوحنا)

- ۵۔ جب بھیڑ اس پر گری پڑتی تھی اور خدا کا کلام سنی تھی اور وہ گیسرت کی جھیل کے کنارے کھڑا تھا تو ایسا ہوا کہ اس نے جھیل کے کنارے دو کشتیاں لگی دیکھیں..... (لوقا) یہ معلوم کرنا مشکل ہے کہ ایسا کیوں ہوتا۔ (مترجم)
- ۶۔ غرض خداوند یسوع ان سے کلام کرنے کے بعد آسمان پر اٹھایا گیا۔ (مترجم)
- ۷۔ یعنی گیارہویں حواری۔ کیونکہ بارہویں (حواری) جیوراسن پہلے ہی فوت ہو چکے تھے۔
- ۸۔ باب ۱۵ کی آیت ۲۶ کی پوری عبارت یہ ہے:-
 ”لیکن جب وہ مددگار آئے گا جس کو میں تمہارے پاس باپ کی طرف سے بھیجوں گا۔ یعنی روح حق جو باپ سے صادر ہوتا ہے تو وہ میری گواہی دے گا..... اور تم بھی گواہ ہو کیونکہ شروع سے میرے ساتھ ہو۔“ (مترجم)
- ۹۔ فی الحقیقت یوحنا کے نزدیک یہ واقعہ آخری کھانے کے دوران ہوا کہ یسوع نے وہ طویل تقریر کی جس میں پیرا کلیت کا ذکر آیا ہے۔ (مترجم)
- ۱۰۔ نیلے اینڈ ایلانہ شائع کردہ یونائیٹڈ بائبل سوسائٹیٹر۔ لندن ۱۹۷۱ء (مترجم)
- ۱۱۔ یہ مخطوطہ جو تھی یا پانچویں صدی عیسوی میں لکھا گیا تھا اور اس کو آگنس ایلس۔ لیوس نے جبل سینا پر ۱۸۱۲ء میں دریافت کیا تھا۔ اس کا یہ نام اس لیے ہوا کہ پہلے متن کو بعد کے ایک متن نے چھپا لیا تھا جس کے محو اور نیست و نابود ہونے پر اصل متن برآمد ہوا تھا۔
- ۱۲۔ انجیل کے بہت سے ترجموں اور تشریحات میں خصوصاً ان میں جو زیادہ قدیم ہیں اس کا ترجمہ ”تسلی دینے والا“ کیا گیا ہے لیکن یہ کلیۃً غیر صحیح ہے۔

نتائج

جو حقائق یہاں بیان کیے گئے ہیں اور متعدد انتہائی معروف عیسائی مفسرین کی جو تشریحات پیش کی گئی ہیں، وہ اسی راسخ العقیدگی کی تردیدی توثیقات ہیں جن کی حمایت ان خطوط پر کی گئی ہے جو اناجیل کے مطابق تاریخی استناد کی بنیاد پر آخری کونسل نے اختیار کیے تھے۔ ان کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ جو کچھ یسوع نے واقعی میں کیا اور سکھایا تھا وہی باتیں دیانت داری سے منتقل کر دی گئی ہیں۔ اس سلسلے میں مختلف نوعیت کے متعدد دلائل دیئے گئے ہیں۔

اول یہ کہ خود اناجیل کے اقتباسات سے ہی صاف طور پر تضادات کا اظہار ہوتا ہے۔ دوا ایسے حقائق پر جو باہم متناقض ہوں یقین کر لینا ناممکن ہے۔ نہ ہی بعض ان ناممکنات کو اور ان بیانات کو تسلیم کیا جاسکتا ہے جو ان مصدقہ مقدمات کے صریحاً خلاف ہیں جو جدید معلومات نے فراہم کیے ہیں۔ اس اعتبار سے اناجیل میں دیئے ہوئے یسوع کے دو نسب نامے اور وہ غلط بیانیوں جو ان میں مضمر ہیں قطعی طور پر تصفیہ کن امور ہیں۔

یہ تضادات، ناممکنات اور مبہمات بہت سے عیسائی نظر انداز کرتے چلے آئے ہیں۔ انہیں اس وقت حیرت ہوتی ہے جب وہ ان پر منکشف ہوتے ہیں اس لیے کہ وہ ان تشریحات کے مطالعہ سے متاثر ہوئے ہیں جن میں دقیق قسم کی ایسی توضیحات اور تاویلات پیش کی گئی ہیں جو ان کو یقین دلادیتی اور معذرت خواہانہ جذباتیت سے غنائی انداز میں ان کے اذہان میں مرتسم کر دی جاتی ہیں۔ بعض بڑی مخصوص طرز کی مثالیں اس فنکاری کی دی گئی ہیں جو تفاسیر میں بعض ماہرین نے ان باتوں کے ذریعہ پھیلانے میں اختیار کی ہیں جن کو وہ معصومانہ طور پر ”مشکلات“ کا نام دیتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ اناجیل میں بہت کم ایسی عبارتیں ہیں جن کو غیر مستند قرار دیا گیا ہے۔ اگرچہ کلیسا ان کے شرعی ہونے کا اعلان کرتا ہے۔

فادر کینن ٹی ایسے کے قول کے مطابق متن سے متعلق جدید تنقید پر جو کتابیں لکھی گئی ہیں انہوں نے ایسے حقائق کو واشگاف کیا ہے جو بائبل کی تفاسیر کے طریقوں میں ایک ایسا انقلاب پیا کر دیں گے جن سے یسوع کے متعلق حقائق جو انجیل میں درج ہیں ان کے لغوی معنی نہ لیے جائیں بلکہ ان کو ”موقع کے مناسب تحریریں“ یا ”منظرانہ تحریریں“ قرار دیا جائے۔ جدید معلومات سے یہودی عیسائیت کی تاریخ اور فرقوں کا مابین رقابت پر روشنی پڑی ہے جس سے ان حقائق کے وجود کا سبب معلوم ہوتا ہے جن کو آج کل کے قارئین پریشان کن سمجھتے ہیں۔ اپنی آنکھوں سے مشاہدہ کرنے والے راویان انجیل کا تصور اب ایسا نہیں رہا ہے جس کی حمایت کی جاسکے۔ اگرچہ متعدد عیسائی آج بھی ایسے ہیں جو اس تصور کو قائم رکھے ہوئے ہیں۔ یروشلیم کے بائبلکل سکول میں جو کام ہوا ہے (فادر س بنوائے اور بومار) اس سے یہ بات صاف صاف ظاہر ہو جاتی ہے کہ انجیل متعدد بار لکھی گئیں، ان پر نظر ثانی کی گئی اور ان میں اصلاح ہوئی۔ ان سے قاری کو یہ تنبیہ بھی ہو جاتی ہے کہ وہ ایک سے زیادہ حالت میں اس تصور کو ترک کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ یسوع کی آواز براہ راست سنی جاتی ہے۔“

انجیل کی تاریخی حیثیت خارج از بحث ہے۔ تاہم یسوع سے متعلق بیانات کے ذریعہ یہ شہادتیں سب سے زیادہ ہمیں ان کے مصنف کے کردار کے بارے میں معلومات فراہم کرتی ہیں۔ وہ لوگ ابتدائی دور کے ان عیسائی فرقوں کی روایت کے ترجمان تھے جن سے ان کا تعلق تھا اور خصوصیت سے یہودی عیسائیوں اور پال کے مابین ہونے والے تنازع کے متعلق معلومات حاصل ہوتی ہے۔ کارڈینل وینیو لو کا بیان ان نکات پر سند کی حیثیت رکھتا ہے۔

اس حقیقت پر حیرت کی کیا بات ہے کہ کچھ راویان انجیل یسوع کی زندگی کے بعض واقعات کو ایک ذاتی نقطہ نظر کے تحفظ کی غرض سے توڑ مروڑ کر پیش کر دیتے ہیں؟ پھر بعض واقعات کے ترک کر دینے پر تعجب کیوں ہو؟ اور ان دیگر واقعات کی جو بیان کیے گئے ہیں فرضی نوعیت پر حیرت و استعجاب کے کیا معنی؟

یہ بات ہماری رہنمائی اس امر میں کرتی ہے کہ انجیل کا مقابلہ ان بیانیہ نظموں سے کریں جو قرون وسطیٰ کے ادب میں پائی جاتی ہیں۔ ایک واضح مقابلہ رولینڈ کے نغمہ (شانسون دے رولان) سے کیا جاسکتا ہے جو اس نوعیت کی تمام نظموں میں سب سے زیادہ معروف ہے

اور جس میں ایک حقیقی واقعہ کو تخیل کے انداز میں بیان کیا گیا ہے۔^(۱)

واضح رہے کہ یہ ایک حقیقی سانحہ ہے۔ رولینڈ شارلیمان کے عقبی دستے کی قیادت کر رہا تھا جب اس دستے پر رانسی وال کے درہ پر کمین گاہ سے نکل کر حملہ کیا گیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ سانحہ جو معمولی نوعیت کا تھا تاریخی دستاویزات کے بموجب ۱۵ اگست ۷۷۸ء کو رونما ہوا (ایگن ہارڈ) اس کو بڑھا چڑھا کر ایک عظیم جنگی کارنامہ کا درجہ دے دیا گیا اور ایک مذہبی لڑائی کی شکل میں پیش کیا گیا۔ یہ ایک انوکھی قسم کا بیان ہے لیکن تعمیلی عنصر اس واقعی جنگ کو محو نہیں ہونے دیتا۔ جو شارلیمان کو اپنی حدود سلطنت کی ان کوششوں کے خلاف حفاظت کے لیے لڑنی پڑی جو پڑوس کی قوموں نے اس کی مملکت میں گھسنے کے لیے کی تھیں۔ یہ عنصر صداقت کا ہے اور داستان کا رزمیہ انداز اس عنصر کو ختم نہیں کر دیتا۔

یہی بات اناجیل پر بھی صادق آتی ہے۔ متی کے توہمات، اناجیل کے درمیان واضح تضادات، ناممکنات اور جدید سائنسی معلومات کے ساتھ تناقضات، متن میں متواتر غلط بیانیوں ————— یہ تمام وہ باتیں ہیں جو اس حقیقت کو نمایاں کر دیتی ہیں کہ اناجیل میں ایسے ابواب اور اجزاء شامل ہیں جو خالص انسانی تخیل کی پیداوار ہیں۔ تاہم یہ کوتاہیاں یسوع کے مشن کے وجود میں شک و شبہ پیدا نہیں کرتیں۔ شبہ جو ہے وہ کلیہً اس طریقہ کار تک محدود ہے جو اس سلسلہ میں اختیار کیا گیا۔



حواشی

۱۔ اس واقعہ کا تعلق تاریخ اندلس سے ہے۔ جب عبدالرحمن الداخل اندلس پہنچ کر سریر آرائے سلطنت ہو گئے تو شہنشاہ فرانس شارلیمان نے اشتوراس کے حکمران کے ایماء سے اندلس پر حملہ کر دیا اور سر قسط کا محاصرہ کر لیا لیکن جب اسے معلوم ہوا کہ دنی کنڈنے جلا وطنی سے واپس آکر بسکن کو دوبارہ براہِ گنجنتہ کر دیا ہے وہ واپسی پر مجبور ہوا لیکن با کسی قوم کے ہاتھوں اس کی عقبی فوج تباہ ہو گئی۔ لین پول لکھتا ہے کہ سپین کے شاعروں اور بھانوں نے اس کے متعلق جھوٹ سچ واقعات لکھے ہیں۔ (مترجم)

قرآن اور جدید سائنس

تمہید

قرآن اور سائنس کے درمیان تعلق بنیادی طور پر ایک حقیقت خیز امر معلوم ہوتا ہے، خصوصیت سے اس صورت میں جب یہ تعلق یکسانیت و ہم آہنگی کا ہو اور اختلاف و ناموافقت کا نہ ہو۔ ایک مذہبی کتاب اور دنیوی خیالات کے مابین مقابلہ وہ بھی سائنس کی بنیاد پر غالباً بہت سے لوگوں کی نگاہ میں آج کل ایک الٹی سی بات معلوم ہوتی ہے۔ دراصل ایک مختصر سی تعداد کے استثنائی کے ساتھ سائنسدانوں کی اکثریت مادی نظریات سے وابستہ ہے اور وہ مذہبی مسائل سے محض لاطعلقی یا نفرت کا جذبہ رکھتے ہیں جس کو وہ اکثر خرافات و روایات پر مبنی قرار دیتے ہیں، علاوہ ازیں مغربی دنیا میں جب سائنس اور مذہب پر بحث ہوتی ہے تو لوگ مذہبوں کا حوالہ دیتے ہوئے یودیت اور عیسائیت کا ذکر کرنے پر قانع رہتے ہیں اور اسلام کے بارے میں مشکل سے ہی سوچتے ہیں۔ دراصل اس کے بارے میں غیر صحیح تصورات کی بنیاد پر اس قدر غلط فیصلے کر دیئے گئے ہیں کہ فی زمانہ اسلام کی حقانیت پر کوئی صحیح تصور قائم کرنا بڑا مشکل معلوم ہوتا ہے۔

اسلام سے متعلق الہام اور سائنس کے درمیان کسی مقابلہ کی تمہید کے طور پر یہ بات ضروری معلوم ہوتی ہے کہ اس مذہب کا جس کے متعلق مغربی دنیا میں بہت کم معلومات ہیں ایک خاکہ پیش کر دیا جائے۔

اسلام کے بارے میں جو انتہائی غلط بیانات مغرب میں پیش کیے جاتے ہیں وہ بعض اوقات تو ناواقفیت کا نتیجہ ہوتے ہیں اور بعض اوقات باقاعدہ طور پر بدنام کرنے کے لیے ہوتا ہے۔ تمام غلط بیانیوں میں جو اس سلسلہ میں کی جاتی ہیں سب سے زیادہ سنگین وہ ہیں جن کا

تعلق واقعات سے ہے۔ اس لیے کہ غلط رائیں پھر بھی قابل معافی ہیں لیکن واقعات کا جو حقیقت کے مخالف ہوں پیش کرنا معاف نہیں کیا جاسکتا۔ جب ان گرانقدر کتابوں میں جن کے مصنفین بنیادی طور پر نہایت فاضل ہیں نہایت مکروہ قسم کی غلط بیانیوں مطالعہ میں آتی ہیں تو ذہن میں پراگندگی پیدا ہو جاتی ہے۔ ذیل میں ایک مثال درج ہے جو یونیورسلیز انسانی کلچر یا جلد ششم سے لی گئی ہے۔ اناجیل کے عنوان کے تحت مصنف موخر الذکر اور قرآن کے مابین اختلاف کا حوالہ دیتا ہے۔ ”انجیل کے مرتبین (.....) قرآن کی طرح خودنوشت سوانح عمری کو منقل کرنے کا دعویٰ نہیں کرتے (.....) جسے کہ خدا وحی کے ذریعہ پیغمبر صاحب کو پہنچاتا ہے.....“ فی الحقیقت قرآن کریم کا خودنوشت سوانح عمری سے کوئی واسطہ نہیں ہے۔ یہ ایک اخلاقی درس ہے۔ اگر ناقص ترین ترجمہ کی بھی مدد لی جاتی تو مصنف پر یہ امر منکشف ہو جاتا۔ جس بیان کا ہم نے حوالہ دیا ہے وہ حقیقت سے اتنا ہی بعید ہے جتنا کہ کوئی شخص یہ کہے کہ انجیل تذکرہ ہے، انجیل کے ایک مرتب کی زندگی کا۔ قرآن کے بارے میں اس غلط بیانی کا مرتکب ایک ایسا شخص ہے جو فرقہ جیسوٹ کے شعبہ دینیات واقع لیون میں پروفیسر ہے۔ اس واقعہ سے کہ لوگ اس نوع کی غلط بیانی کرتے رہتے ہیں، قرآن اور اسلام کا ایک غلط تصور اور تاثر قائم کرنے میں مدد ملتی ہے۔

تاہم اس وقت ایک امید بندھتی ہے اس لیے کہ اب مذاہب کی حیثیت کسی داخلی مشاہدہ کی نہیں رہی ہے جیسے کہ پہلے تھی اور ان میں سے کئی ایسے ہیں جو باہمی مفاہمت کے درپے ہیں۔ اس حقیقت کو جان کر یقیناً ہر شخص کو ایک گونہ طمانیت ہوگی کہ رومن کیتھولکس کی جانب سے کلیسائی حکومت کی بلند ترین سطح پر یہ کوشش ہو رہی ہے کہ مسلمانوں کے ساتھ روابط پیدا کیے جائیں، وہ لوگ غلط فہمیوں کے خلاف ایک طرح کی جدوجہد کر رہے ہیں اور ان کی انتہائی کوشش ہے کہ اسلام کے خلاف جو غلط نظریات اس قدر وسعت سے قائم ہو گئے ہیں ان کو بدلا جائے۔

اس کتاب کے ابتدائیہ میں میں نے اس بڑی تبدیلی کا ذکر کیا تھا جو گذشتہ چند سالوں میں رونما ہوئی ہے اور میں نے ایک ایسی دستاویز کا حوالہ دیا تھا، جو ویٹی کن میں واقع غیر عیسائی امور کے دفتر سے اس عنوان کے ساتھ جاری کی گئی تھی کہ عیسائیوں اور مسلمانوں کے درمیان

ایک مناظرہ کا تعین (اور بنتا سیوں پوران دیا لوگ انتر کرتیں اے مسلمان) یہ اس اعتبار سے ایک نہایت اہم دستاویز ہے کہ اس میں اسلام کی جانب اختیار کیے جانے والے ایک نئے رویہ کی نشاندہی کی گئی ہے۔ اس تحریر کی تیسری اشاعت (۱۹۷۰ء) کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ یہ طرز عمل اسلام کی جانب ہمارے رویہ پر نظر ثانی کرنے اور ہماری عصبیتوں کا تنقیدی جائزہ لینے کی طرف مائل کرتا ہے ”..... ہمیں پہلے اس طریقہ میں جو ہمارے عیسائی بھائی اس کا جائزہ لینے میں اختیار کرتے ہی، تدبیری طور پر تبدیلی کر لینی چاہیے۔ یہ کام سب سے زیادہ اہم ہے..... ہمیں اس فرسودہ تصور کو جو ماضی سے ورثہ میں ملا ہے یا عصبیت اور بہتان کے سبب مخ ہو گیا ہے، صاف کر لینا پڑے گا..... اور ہمیں مسلمانوں کے ساتھ کی جانے والی سابقہ ناانصافی کا جس کا مغرب اپنی عیسائیت کی تعلیم کی وجہ سے تصور وار ٹھہرتا ہے اعتراف کر لینا پڑے گا۔“ (۲) ویٹی کن کی دستاویز تقریباً ۱۵۰ صفحات کی ہے۔ لہذا اس میں اس کلاسیکی نظریہ کے ابطال کو تفصیلی طور پر بیان کیا گیا ہے جو عیسائی اسلام کے بارے میں قائم کیے ہوئے تھے اور ساتھ ہی حقیقت کو پیش کیا گیا ہے۔

اس عنوان کے تحت ”اپنی بدترین عصبیتوں سے ہمارے تئیں آزادی دلانا“ (نولبرے دنوپرے ڈوڈلے پلونو تامل) مصنفین عیسائیوں کو حسب ذیل مشورے دیتے ہیں۔ ”یہاں بھی ہمیں اپنے طرز عمل کی بڑی حد تک تطہیر کرنی پڑے گی۔ خصوصاً اس سے جو کچھ مراد ہے وہ بعض مقررہ فیصلے ہیں جو اکثر و بیشتر اور انتہائی رواداری میں اسلام کے بارے میں کر لیے جاتے ہیں۔ یہ امر لازمی ہے کہ ہم اپنے قلب کی گہرائیوں میں ایسے نظریات قائم نہ کر لیں جن پر ہم آسانی اور سہل انگاری سے پہنچ جاتے ہیں اور جو راسخ العقیدہ مسلمانوں کو خلجان میں مبتلا کر دیتے ہیں۔“

اس نوع کا انتہائی اہم نظریہ ہمارا وہ طرز عمل ہے جس کی وجہ سے لوگ لفظ ”اللہ“ کو تواتر کے ساتھ ”مسلمانوں کے خدا“ کے معنوں میں استعمال کرتے ہیں، گویا مسلمان ایک ایسے خدا پر یقین رکھتے ہیں جو عیسائیوں کے خدا سے مختلف ہے ”اللہ“ کے معنی عربی میں ”معبود یا قابل پرستش ہستی“ کے ہیں۔ یہ خدائے واحد کی ذات ہے جس کی صحیح تشریح کرنے سے ہی لفظ ”خدا“ اس لفظ کے صحیح مفہوم کو سمجھنے میں مدد دے سکتا ہے۔ اللہ سے مراد حضرت

موسیٰ علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام مسیح کے خدا کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔

ویٹی کن میں واقع غیر عیسائی امور کے دفتر سے جاری شدہ دستاویز اس بنیادی نکتہ پر حسب ذیل الفاظ میں زور دیتی ہے۔

”اس بات پر جے رہنا کہ اللہ حقیقتاً خدا نہیں ہے ایک لالچنی سی بات ہے۔ مغرب کے بعض لوگ یہی طرز عمل اختیار کیے ہوئے ہیں۔ کلیسائی دستاویزات نے مذکورہ بالا اپنے اس بیان و ادعاء کی صحت کر لی ہے۔ خدا پر اسلامی عقیدہ کے اظہار کے لیے اس سے بہتر کوئی طریقہ نہیں کہ ”لومین گیٹیم“ (۲) کے حسب ذیل اقتباسات کا حوالہ دے دیا جائے ”مسلمان حضرت ابراہیم علیہ السلام کے عقیدہ کو مانتے ہیں اور ہماری طرح خدائے واحد و رحیم کی عبادت کرتے ہیں۔ یہ وہی خدا ہے جو یوم الحساب میں انسانوں کے اعمال کا فیصلہ کرے گا۔“

اسی لیے یورپی زبانوں کے اس عام رواج پر کہ وہ ”خدا“ کے بجائے ”اللہ“ کہتے ہیں، مسلمانوں کا احتجاج کرنا سمجھ میں آسکتا ہے..... شائستہ اطوار مسلمانوں نے دی ماسوں کے قرآن مجید کے فرانسیسی ترجمہ کی تعریف کی ہے جنہوں نے آخر کار بجائے اللہ کے دیو (خدا) کا لفظ استعمال کیا ہے۔

ویٹی کن دستاویز حسب ذیل وضاحت کرتی ہے۔ ”اللہ وہ واحد لفظ ہے جو عربی بولنے والے عیسائی خدا کے لیے استعمال کرتے ہیں۔“

مسلمان اور عیسائی ایک ہی خدا کی عبادت کرتے ہیں۔

اس کے بعد ویٹی کن دستاویز ان دو سرے غلط فیصلوں کا ایک تنقیدی جائزہ لیتی ہے جو اسلام کے متعلق کیے جاتے ہیں۔

”اسلامی مسئلہ تقدیر“ ایک اور عصبیت ہے جو بے حد شہرت پائے ہوئے ہے۔ دستاویز اس کا بھی جائزہ لیتی ہے اور اپنی تائید کے لیے قرآن کا حوالہ دیتی ہے۔ وہ اس تصور کے خلاف انسان کی ذمہ داری قرار دیتی ہے جس کے بارے میں یہ عقیدہ ہے کہ اس کا فیصلہ اس کے اعمال کے مطابق ہو گا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسلامی شریعت پرستی کا تصور غلط ہے۔ (۳)

اس کے برخلاف یہ دستاویز اس عقیدہ کی پختگی کی مخالفت قرآن کی دو آیتوں کا حوالہ دے کر کرتی ہے اور یہ وہ آیتیں ہیں جن کو مغرب میں نہایت غلط طریقہ پر سمجھا گیا ہے۔

لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ ○ (سورہ ۲: آیت ۲۵۶)

”دین میں کوئی زور زبردستی نہیں ہے“

وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ (سورہ ۲۲: آیت ۷۸)

”اور (اللہ نے) تم پر دین میں کوئی تنگی نہیں رکھی۔“

یہ دستاویز اسلام کے بارے میں کثرت سے پھیلے ہوئے اس تصور کی بھی مخالفت کرتی ہے کہ اسلام کوئی خوف و ہراس کا مذہب ہے۔ یہ دین ہے محبت کا۔۔۔۔۔۔ محبت ہمسایہ کی جس کی بنیاد الوہیت کے عقیدہ پر ہونی چاہیے۔ یہ اس غلط طور پر پھیلے ہوئے تصور کو بھی رد کرتی ہے کہ اسلام میں مشکل سے ہی کوئی ضابطہ اخلاق ہے اور دوسرے اس تصور کی جس میں بہت سے یودی اور عیسائی شریک ہیں کہ اسلام میں تعصب اور تشدد ہے۔ ”در حقیقت اسلام اپنی تاریخ کے زمانہ میں اس سے زیادہ تشدد و متعصب نہیں رہا جتنے کہ عیسائیت کے وہ مقدس بروج تھے جب کہ عیسائی عقیدہ نے سیاسی قدر کو اپنایا تھا۔“ اس موقع پر مؤلفین قرآن سے ان عبارتوں کا حوالہ دیتے ہیں جن میں بتایا گیا ہے کہ ”مغرب میں حروب مقدس“ (۳) کی اصطلاح کا غلط ترجمہ کیا گیا ہے۔ عربی میں عبارت ہے۔ ”الجماد فی سبیل اللہ“ یعنی راہ خدا میں سعی و کوشش کرنا۔ ”اشاعت اسلام کے لیے جدوجہد کرنا اور معاندین سے اس کا دفاع کرنا۔“ ویٹی کن دستاویز میں مزید بیان کیا گیا ہے ”جماد کا وہ مطلب قطعاً نہیں ہے جو بائبل میں خیرم کا۔ یہ استیصال و بے کشتی کی جانب نہیں لے جاتا۔ بلکہ نئی سر زمینوں میں خدا اور بندے کے حقوق کو وسیع کرتا ہے۔“

_____ ”سابق میں جماد میں رونما ہونے والا تشدد عموماً جنگ کے اصولوں کے مطابقت میں تھا۔ علاوہ ازیں حروب صلیبی کے زمانہ میں قتل و غارتگری کے مرتکب ہمیشہ مسلمان ہی نہیں ہوتے تھے۔“

آخر میں دستاویز میں اس تعصب کا ذکر کیا گیا ہے جس کے مطابق ”اسلام ایک جنگ نظریہ مذہب ہے جو اپنے ماننے والوں کو ایک نوع کے فرسودہ ازمینہ متوسط میں مقید رکھتا ہے جو ان کو دور حاضرہ کی تکنیکی کامیابیوں کے ساتھ ہم آہنگی پیدا کرنے کے معاملہ میں ناکارہ بنا دیتا ہے۔“ یہ (دستاویز) ان مماثل حالات سے جو عیسائی ممالک میں دکھائی دیتے ہیں مقابلہ کرتی ہے اور حسب ذیل بیان دیتی ہے۔ ”ہمیں اسلامی تفکر (.....) کے روایتی پھیلاؤ میں ایک مذہب سماج

کے امکانی ارتقاء کا اصول دکھائی دیتا ہے۔“

مجھے یقین ہے کہ ویٹی کن کی جانب سے اسلام کا یہ دفاع اس زمانہ میں بہت سے معتقدین کو محو حیرت کر دے گا۔ خواہ مسلمان ہوں خواہ یہودی یا نصرانی۔ یہ خلوص اور وسیع النظری کا اظہار ہے جو حیرت خیز طور پر اس رویہ کے خلاف ہے جو ماضی میں ورشہ میں ملا تھا۔ مغرب میں ایسے لوگوں کی تعداد بہت کم ہے جو اس نئے رویہ سے واقفیت رکھتے ہیں جو کیتھولک مذہب کے کلیساء کی انتہائی مقتدر جماعت نے اختیار کیا ہے۔

ایک مرتبہ جب کسی کو اس حقیقت سے واقفیت ہو جاتی ہے تو پھر یہ جان کر زیادہ حیرت نہیں ہوتی کہ اس مفاہمت پر مہر تصدیق ثبت کرانے میں یہ امور انجام دیئے گئے۔ اولاً یہ کہ ویٹی کن میں واقع غیر عیسائی امور کے دفتر کے صدر نے سعودی عرب کے فرمانروا شاہ فیصل کے علاقہ میں دورہ کیا اس کے بعد ۱۹۷۴ء کے دوران پوپ پال ششم نے سعودی عرب کے عظیم علماء کا استقبال کیا۔ اس بات سے یہ امر بخوبی سمجھ میں آ جاتا ہے کہ واقعہ کی دینی اہمیت اتنی زیادہ تھی کہ تقدس مآب ہشپالنگنگر نے عظیم علماء کا اسٹریسبرگ کے مقام پر اپنے کلیسا میں استقبال کیا اور ان کے دورے کے موقع پر ان کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے کی دعوت دی انہوں نے قبلہ رو ہو کر قربان گاہ کے سامنے نماز پڑھی۔

اس طرح عالم اسلام اور عیسائی دنیا کے نمائندوں نے بلند ترین سطح پر کہ وہ دونوں اسی ایک خدا پر عقیدہ رکھتے ہیں اور اختلاف رائے کے معاملہ میں دونوں ایک دوسرے کا لحاظ کرتے ہیں۔

آپس میں مکالمہ کرنے پر رضامندی ظاہر کی جب یہ معاملہ ہے تو یقیناً یہ امر بالکل فطری اور قدرتی ہے کہ ہر ایک اپنے اپنے الہامی مذہب کے دیگر پہلوؤں پر دوبارہ ہو کر گفتگو کر لے۔ اس مقابلہ کا موضوع الہامی کتابوں کا وہ جائزہ ہو جو متون کے مستند ہونے سے متعلق سائنسی مواد اور معلومات کی روشنی میں لیا جائے۔ یہ جائزہ قرآن کا جس صورت میں یہ ہے اور یہودی عیسائی تنزیل کا ہونا چاہیے۔

مذہب اور سائنس کے مابین تعلق کسی ایک جگہ یا ایک وقت بیشک ایک جیسا نہیں رہا ہے یہ ایک امر واقعہ ہے کہ کسی توحید پرست مذہب میں کوئی ایسی تحریر نہیں ہے جو سائنس

کو رد کرتی ہو۔ تاہم عملاً یہ بات مانی پڑتی ہے کہ بعض فرقوں کے مذہبی مقتداؤں سے سائنسدانوں کو نمٹنے میں بڑی دقتوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے۔ عیسائی دنیا میں صدیوں تک زیر غور مقتدائی سائنسی ترقیات کی مخالفت کرتے رہے۔ لیکن یہ مخالفت ان کی اپنی مرضی سے تھی اور مستند مذہبی کتابوں کا اس میں کچھ دخل نہ تھا۔ ہمیں پتھر سے ہی ان کارروائیوں کا علم ہے جو ان لوگوں کے خلاف کی گئیں جو سائنس کو ترقی دینے کے خواہاں تھے۔ وہ کارروائیاں ایسی تھیں جن میں زندہ جلا دیئے جانے کے ڈر سے بہت سے سائنس دان جلا وطنی پر مجبور ہو گئے یہاں تک کہ انہیں توبہ کرنا، اپنے رویہ کو تبدیل کرنا اور معافی کا خواستگار ہونا پڑا۔ اس سلسلہ میں گلیلیو کا مسئلہ ہمیشہ پیش کیا جاتا ہے۔ اس پر اس لیے مقدمہ چلا کہ اس نے اس نظریہ کو مان لیا تھا جو زمین کی گردش کے بارے میں کوپرنیکس نے دریافت کیا تھا۔ بائبل کی ایک غلط تاویل کے نتیجے میں گلیلیو کو سزا دی گئی۔ اس لیے کہ کوئی بھی صحیفہ ایسا نہیں ہے جو معقولیت کے ساتھ اس کے خلاف پیش کیا جاتا۔

جہاں تک اسلام کا معاملہ ہے، سائنس کی جانب اس کا رویہ عالم طور پر قطعاً مختلف تھا۔ رسول اللہ ﷺ کی اس مشہور حدیث سے زیادہ واضح اور کیا ہوگا اطلبو العلم ولو کان بالصحین ”علم حاصل کرو خواہ وہ چین میں ملے“ یا ایک دوسری حدیث ہے جس میں کہا گیا ہے۔ طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم و مسلمة ”علم حاصل کرنا ہر مسلمان مرد اور عورت پر فرض ہے۔“ چونکہ ہم اس مسئلہ پر بعد میں گفتگو کریں گے، اس وقت ایک دوسرے نازک واقعہ کو لیتے ہیں۔ وہ یہ کہ قرآن جہاں ہمیں سائنس کو ترقی دینے کی دعوت دیتا ہے وہاں خود اس میں قدرتی حوادث سے متعلق بہت سے مشاہدات و شواہد ملتے ہیں اور اس میں ایسی تشریحی تفصیلات موجود ہیں جو جدید سائنسی مواد سے کلی طور پر مطابقت رکھتی ہیں۔ یہودی عیسائی تنزیل میں اس جیسی کوئی بات نہیں۔

اس کے باوجود یہ خیال کرنا غلط ہوگا کہ تاریخ اسلام میں کچھ عقیدتمندوں نے کبھی بھی سائنس کی جانب سے ایک مختلف رویہ کو اپنے دل میں جگہ نہیں دی ہے۔ یہ ایک امر واقعہ ہے کہ بعض ادوار میں اپنے آپ کو اور دوسرے لوگوں کو تعلیم دینے کی ذمہ داری کو نظر انداز کیا گیا۔ یہ مساوی طور پر صحیح ہے کہ عالم اسلام میں دوسری جگہوں کی طرح بعض اوقات

سائنسی ترقی کو روکنے کی کوشش کی گئی۔ پھر بھی یہ بات ذہن میں رہنی چاہیے کہ اسلام کی انتہائی ترقی کے زمانہ میں جو آٹھویں اور بارہویں صدی عیسوی کے درمیان کا زمانہ ہے، یعنی وہ زمانہ جب سائنسی ترقی پر عیسائی دنیا میں پابندیاں عائد تھیں۔ اسلامی جامعات میں مطالعہ اور تحقیقات کا کام بڑے پیمانہ پر جاری تھا۔ یہی وہ جامعات ہیں جہاں اس دور کے قابل ذکر ثقافتی سرمائے ملتے ہیں۔ قرطبہ کے مقام پر خلیفہ (الحکم ثانی) کے کتب خانہ میں چار لاکھ کتابیں تھیں۔ ابن رشد وہاں درس دیتا تھا اور یونانی، ہندوستانی اور ایرانی علوم سکھائے جاتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ تمام یورپ سے کھینچ کر طلبہ قرطبہ میں تعلیم حاصل کرنے کے لیے جایا کرتے تھے، بالکل اسی طرح جیسے آج کل لوگ اپنی تعلیم مکمل کرنے کے لیے ریاست ہائے متحدہ جاتے ہیں۔ مذہب عربوں کا یہ ہمارے اوپر بڑا احسان ہے کہ ان کی بدولت قدیم مخطوطات کا ایک بڑا ذخیرہ ہمیں بہم دست ہو گیا ہے۔ ان ہی عربوں نے مفتوحہ ممالک کے کلچر کو منتقل کرنے کا کام کیا۔ ہم ریاضی (الجبرا عربوں کی ایجاد ہے) فلکیات، طبیعیات (مناظر و مرایا) ارضیات، نباتات، طب (ابن سینا) وغیرہ کے لیے بھی بڑی حد تک عربی تمدن کے ممنون احسان ہیں۔ سائنس نے پہلے پہل قرون وسطیٰ کی اسلامی جامعات میں بین الاقوامی صورت اختیار کی۔ اس زمانہ میں لوگ مذہبی رنگ میں آج کل سے کہیں زیادہ رنگے ہوئے تھے، لیکن اسلامی دنیا میں یہ چیز ان کو اس بات سے نہیں روکتی تھی کہ وہ مذہبی اور سائنسدان دونوں ایک ساتھ ہوں۔ سائنس مذہب کے ساتھ توام تھی اور اس کی یہ حیثیت کبھی ختم نہیں ہو سکتی تھی۔

عہد وسطیٰ، عیسائی دنیا کے لیے جمود اور مطلق تعیل و تھلید کا زمانہ تھا۔ اس بات پر توجہ کرنے کی ضرورت ہے کہ یہودی عیسائیت کی الہامی کتابوں نے بذات خود سائنسی تحقیق کی رفتار کو ست نہیں کیا بلکہ یہ سستی ان لوگوں کی بدولت ہوئی جو خود کو اس عقیدہ کا خادم قرار دیتے تھے۔ نشاہ ثانیہ کے بعد سائنسدانوں کا قدرتی رد عمل یہ رہا کہ انہوں نے اپنے سابقہ دشمنوں سے پورا بدلہ لیا۔ اس بدلہ کا سلسلہ آج بھی جاری ہے اور یقیناً اس حد تک ہے کہ مغرب میں جو شخص سائنسی حلقوں میں رہتے ہوئے خدا کا نام لیتا ہے اس کو برادری سے خارج سمجھا جاتا ہے۔ (۵) اسی طرز عمل سے مسلمانوں سمیت ان تمام نوجوانوں کی ذہنیت متاثر ہوتی ہے جو یونیورسٹی میں تعلیم پاتے ہیں۔

اس بات کو ذہن میں رکھتے ہوئے کہ جب بے حد شہرت یافتہ سائنسدان اس طرح کا انتخاب نہ رویہ اختیار کرتے ہیں، تو ان نوجوانوں کی جو ذہنیت اس وقت ہے اس سے مختلف ہو بھی نہیں سکتی تھی۔ طب کے نوبل پرائز حاصل کرنے والے ایک سائنسدان نے گزشتہ چند سالوں میں ایک کتاب میں جو عام اشاعت کے لیے تھی۔ یہ لکھ کر لوگوں کو ورغلا یا کہ جاندار مادہ میں ایک صلاحیت ہے کہ وہ کئی بنیادی عناصر کی مدد سے اتفاقیہ طور پر بھی تولید کا عمل کر سکتا ہے۔ اس کا کہنا ہے کہ اس ابتدائی جاندار مادہ سے شروع کر کے اور مختلف بیرونی عوامل کے زیر اثر باقاعدہ ذی حیات اشیاء کی تشکیل ہوئی جس کے نتیجہ میں وہ مرغوب کن پیچیدہ وجود ظہور پذیر ہوا جو انسان کہلاتا ہے۔

یقیناً معاصر سائنسی معلومات کے یہ عجوبے جو حیات کے میدان میں رونما ہوئے ہیں ایک غور و فکر کرنے والے انسان کو مخالف نتیجہ اخذ کرنے کی جانب بھی لے جاسکتے ہیں۔ جوں جوں انسان غور کرتا ہے وہ نظام جو تولید و بقائے حیات کے سلسلہ میں کار فرما ہے پیچ در پیچ دکھائی دینے لگتا ہے اور جیسے جیسے تفصیلات کا علم ہوتا جاتا ہے ویسے ویسے اس کی حیرت برہتی جاتی ہے۔ اس نظام کے متعلق معلومات نے اس تصور کا امکان یقیناً کم سے کم ہوتا چلا جاتا ہے کہ زندگی کے حادثہ میں بخت و اتفاق کو بہت کم دخل ہوتا ہے۔ انسان علم کی شاہراہ پر جیسے جیسے آگے قدم بڑھاتا ہے خصوصاً انتہائی چھوٹی اشیاء کے بارے میں اس کی معلومات میں جو اضافہ ہوتا ہے اس سے ایک خالق کے وجود کی تائید میں دلائل زیادہ قوت اختیار کرتے جاتے ہیں۔ ان حقائق سے دو چار ہونے کے بعد بجائے اس کے کہ انسان میں عجز کی صفت پیدا ہو اس میں گھمنڈ پیدا ہو جاتا ہے۔ وہ خدا کے تصور کا استہزاء کرنے لگتا ہے اور اسی طرح سے وہ کسی بھی ایسی چیز کو جو اس کو عیش و نشاط سے علیحدہ کر دے کچلتا ہوا آگے بڑھنے لگتا ہے۔ یہ اس مادہ پرست سماج کا وہ مثالی پیکر ہے جو اس وقت مغرب میں نشوونما پا رہا ہے۔

وہ کون سی روحانی قوتیں ہیں جو خیال کی اس آلودگی کے خلاف استعمال کی جاسکتی ہیں جو بہت سے معاصر سائنسدان پھیلارہے ہیں؟

یہودیت اور عیسائیت اپنی اس نااہلی کو نہیں چھپاتیں کہ مادیت کی لہر اور انکار خدا کے اس حملہ سے جو مغرب سے ہو رہا ہے مقابلہ کرنے کا ان میں ہوتا نہیں ہے۔ وہ دونوں مکمل طور

پر غیر محفوظ ہیں۔ اور ایک کے بعد دوسرے وہ سالہ میں یہ بات یقیناً محسوس کی جاسکتی ہے کہ اس لہر کے مقابلہ میں ان کی مدافعت کس قدر شدت سے کم ہو رہی ہے جو خطرہ بنی ہوئی ہے کہ ہر چیز کو بہالے جائے۔ مادیت پرست منکر خدا کو کلاسیکی عیسائیت میں اس کے سوا کچھ دکھائی نہیں دیتا کہ وہ ایک ایسا نظام ہے جس کو گذشتہ دو ہزار سالوں میں انسانوں نے اس یقین دہانی کے ساتھ وضع کیا ہے کہ ایک اقلیت کو اس کے ساتھی انسانوں پر اقتدار حاصل ہو جائے۔

وہ یودوی عیسائی تحریروں میں کوئی ایسی عبارت نہیں پاتا جو خفیف طور پر بھی اس کی اپنی عبارت سے ملتی جلتی ہو۔ ان تحریروں میں جدید سائنسی معلومات کے مقابلہ میں اتنے ناممکنات، تضادات اور تناقضات ہیں کہ وہ ان متون پر غور کرنے سے ہی انکار کر بیٹھتا ہے جن کے بارے میں مذہبی پیشواؤں کی اکثریت چاہتی ہے کہ پورے کے پورے تسلیم کر لیے جائیں۔ جب کسی مادہ پرست منکر خدا کے سامنے اسلام کا ذکر کیا جاتا ہے تو وہ ایک ایسی خوش طبعی کے ساتھ مسکرا دیتا ہے جو اس موضوع سے ناواقفیت کے مساوی ہوتی ہے۔ اکثر مغربی دانشوروں کی طرح جو خواہ کسی بھی جماعت کے ہوں اس کے پاس بھی اسلام کے متعلق غلط تصورات کا ایک مرعوب کن ذخیرہ ہوتا ہے۔

اس معاملہ میں اس کو دو ایک باتوں میں معافی دینا پڑے گی۔ اول یہ کہ اعلیٰ کیتھولک مذہب کے مقتدر حضرات کے نئے اختیار کردہ رویہ سے قطع نظر اسلام پر مغرب میں ہمیشہ سے نام نہاد ”بد دینی اور گمراہی“ کی تہمت لگائی جاتی رہی۔ مغرب میں جس شخص نے بھی اسلام کا گہرا مطالعہ کیا ہے وہ اچھی طرح جانتا ہے کہ کس طرح اور کس حد تک اس کی تاریخ، اس کے عقیدہ اور اس کے مقصد کو منہ کر دیا گیا ہے۔ یہ حقیقت بھی ملحوظ خاطر رہنی چاہیے کہ اس موضوع پر یورپی زبانوں میں جو دستاویزات شائع ہوئی ہیں (انتہائی مخصوص تحریروں کو چھوڑ کر) وہ کسی ایسے شخص کا کام نہیں ہیں جس نے اس کا مطالعہ دلچسپی اور توجہ سے کیا ہو۔

حقیقت میں اسلامی وحی و تنزیل کے بارے میں واقفیت اس نقطہ نظر سے بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ بد قسمتی سے قرآن کی عبارتوں بالخصوص ان عبارات کا جو سائنسی معاملات سے متعلق ہیں ترجمہ اور تشریح نہایت خراب اور ناقص کی گئی ہے لہذا کسی بھی سائنسدان کو یہ حق حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ خود کو حق بجانب قرار دیتے ہوئے اس کتاب پر ایسی تنقید کرے

جس کی فی الحقیقت وہ ہرگز مستحق نہیں ہے۔ چنانچہ اس کے بعد سے اس امر کی تفصیل قابل ملاحظہ ہے:۔ ترجمہ میں غلطیاں یا مغالطہ آمیز تشریحات (اور اکثر ان میں سے ایک دوسری سے وابستہ ہے) جن پر دو ایک صدی پہلے تک کسی کو حیرت نہیں تھی ان پر آج کل کے سائنسدان برہم ہو جاتے ہیں۔ جب کوئی غلط ترجمہ کی ہوئی عبارت سامنے آتی ہے جس میں سائنسی اعتبار سے کوئی ناقابل قبول بیان شامل ہوتا ہے تو سائنسدان اس عبارت پر سنجیدگی سے غور کرنے سے اجتناب برتتا ہے۔ آدمی کی ولادت سے متعلق باب میں اس نوع کی غلطی کی ایک نہایت مخصوص مثال پیش کی جائے گی۔

ترجمہ میں اس قسم کی غلطیاں کیوں ہیں؟ اس کی صفائی اس واقعہ کی مدد سے پیش کی جاسکتی ہے کہ جدید دور کے مترجم اکثر قدیم مفسرین کی تفاسیر کو بغیر تنقیدی نظر ڈالے ہوئے قبول کر لیتے ہیں۔ موخر الذکر حضرات کے پاس ان کے اپنے زمانہ میں تو یہ عذر تھا کہ وہ کسی عربی لفظ کے کئی معنوں میں سے جو ممکن ہو سکتے تھے ایک ناموزوں مفہوم بیان کر دیتے تھے۔ وہ غالباً اس لفظ یا محاورہ کے اس حقیقی مفہوم کو سمجھ ہی نہیں سکتے تھے۔ جو سائنسی معلومات کی بدولت موجودہ دور میں ہی واضح ہوا ہے۔ بالفاظ دیگر تراجم اور تفاسیر پر ضروری نظر ثانی کا مسئلہ پیدا ہو گیا ہے۔ یہ بات ماضی میں کسی بھی وقت ممکن نہیں تھی۔ لیکن آج کل ہمیں اس نوع کی معلومات حاصل ہیں جن سے ان کا صحیح مفہوم پیش کیا جاسکتا ہے۔ ترجمہ کے یہ مسائل یودوی عیسائی وحی و تنزیل کے متن کے سلسلہ میں موجود نہیں ہیں، جو بات یہاں بتائی گئی ہے وہ مطلقاً قرآن ہی کے لیے مخصوص ہے۔

ان سائنسی خیالات نے جو قرآن کے ساتھ زیادہ خصوصیت رکھتے ہیں شروع میں مجھے بے انتہا حیرت کر دیا۔ اس وقت تک میں نے یہ سوچا بھی نہیں تھا کہ ایسی تحریر میں جو تیرہ صدیوں سے زیادہ عرصہ پہلے مرتب ہوئی تھی اور جس میں انتہائی مختلف النوع مضامین بیان ہوئے ہیں، میرے لیے یہ ممکن ہو گا کہ میں اتنے بہت سے بیانات ڈھونڈ نکالوں گا۔ اور وہ سب جدید سائنسی معلومات سے کلی طور پر ہم آہنگ ہوں گے۔ شروع میں میرا اسلام پر کوئی عقیدہ نہیں تھا۔ میں نے ان متون کا کھلے دل و دماغ سے اور کلیتہً معروضی طریقہ پر جائزہ لینا شروع کیا۔ اگر میرے ذہن پر اس وقت کوئی چیز اثر انداز تھی بھی تو وہ باتیں تھیں جو نوعمری میں مجھے

بتائی گئی تھیں۔ لوگ اس وقت مسلمانوں کے متعلق نہیں بلکہ محمدؐ (۶) (محمدیوں) کے بارے میں گفتگو کرتے تھے جو اس بات کی تصریح کرنے کے لیے ہوتا تھا کہ اس سے ایک ایسا مذہب مراد ہے جس کی بنیاد ایک انسان کے ہاتھوں رکھی گئی اور خدا کے اعتبار سے اس کی کوئی قدر نہیں ہے۔ مغرب کے بہت سے لوگوں کی طرح میں خود بھی اسلام کے بارے میں ویسے ہی تصورات قائم کر سکتا تھا۔ آج کل یہ خیالات اس قدر عام ہیں کہ میں درحقیقت بھونچکا رہ جاتا ہوں جب کسی ماہر خصوصی کے علاوہ میری کسی اور ایسے شخص سے ملاقات ہو جاتی ہے جو اس موضوع پر روشن خیالی کے ساتھ گفتگو کر لیتا ہے۔ لہذا میں اس بات کا اعتراف کرتا ہوں کہ اس واقعہ سے پہلے کہ جب مجھے اسلام کے بارے میں اس سے مختلف نظریہ معلوم ہوا جو میں نے مغربی ذریعہ سے حاصل کیا تھا میں خود اس بارے میں انتہائی درجہ میں ناواقف تھا۔

میں اس حقیقت کو تسلیم کرتا ہوں کہ اسلام کے متعلق مستثنیٰ حالتوں میں عام طور پر جو فیصلے کیے جاتے تھے میں ان کے باطل ہونے کا احساس کر سکتا تھا۔ خود سعودی عرب میں بھی مجھے ایک ہلکا سا اشارہ اس بات کا مل گیا تھا کہ اس موضوع پر مغرب میں جو رائے قائم کی جاتی ہیں ان میں کس حد تک غلطی کا عنصر ہوتا ہے۔

درحقیقت اس سلسلہ میں مرحوم شاہ فیصل کا بے حد ممنون ہوں جن کے لیے میرے دل میں احترام کا شدید جذبہ موجود ہے۔ مجھے ان کو سلام کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے سننے اور جدید سائنس کے سلسلہ میں ان کے سامنے بعض مسائل پیش کرنے کا جو شرف حاصل ہوا وہ میرے لیے ایک انتہائی یادگار واقعہ ہے۔ مجھ پر یہ ایک بے پایاں کرم ہے کہ میں ان سے اور ان کے حواریں سے ایسی قیمتی معلومات حاصل کر سکا۔

چونکہ مجھے اب اس وسیع خلا کا علم ہو گیا ہے جو اسلام کی حقیقت کو اس مبہوم تصور سے جدا کرتا ہے جو ہمیں مغرب میں دیا جاتا ہے لہذا میں نے اس بات کی بڑی ضرورت محسوس کی کہ عربی زبان (جس کو میں بول نہیں سکتا تھا سیکھوں تاکہ ایسے مذہب کے مزید مطالعہ کے لیے جس کو غلط سمجھا گیا ہے خود کو پوری طرح تیار کر سکوں۔ میرا مطمحہ نظریہ تھا کہ قرآن کا مطالعہ کروں اور ان تمام تفسیروں سے مدد لے کر جو تنقیدی مطالعہ کے لیے لازمی ہیں، پہلے ایک ایک جملہ کا تجزیہ کر کے دیکھوں۔ میری خصوصی توجہ ان مختلف قدرتی حوادث کے ذکر پر

مرکز تھی جو قرآن میں دیئے گئے ہیں۔ چنانچہ الکتاب میں ان کی جو بعض تفصیلات دی گئی ہیں ان کی بے انتہا صحیح نوعیت نے جو ابتدائی متن ہی سے واضح ہو سکتی تھی، اس اعتبار سے مجھے متحیر کر دیا کہ وہ موجودہ زمانہ کے خیالات سے پوری طرح مطابقت رکھتی ہے۔ اگرچہ کوئی ایسا شخص جو حضرت محمد ﷺ کے زمانہ میں بقید حیات تھا اس بات کا قطعاً شبہ نہیں کر سکتا تھا۔ بعد میں میں نے کئی مسلمان مصنفین کی ایسی کتابوں کو پڑھا جو قرآنی متن کے سائنسی پہلوؤں پر لکھی گئی تھیں۔ وہ کتابیں ان امور کی تفہیم میں میرے لیے بے انتہا مفید ثابت ہوئیں لیکن ابھی تک مجھے اس موضوع کے کسی ایسے عمومی مطالعہ کا سراغ نہیں ملا ہے جو مغرب میں کیا گیا ہو۔

جو بات اس نوعیت کے متن میں پہلے پہل سامنے آئی اور قاری کو چونکا دیتی ہے، وہ ان موضوعات زیر بحث کی کثرت ہے۔ یہ موضوعات ہیں تخلیق، فلکیات، زمین سے متعلق بعض مادوں کی تشریح، عالم حیوانات و نباتات، انسان کی تولید۔ جبکہ بائبل میں فاحش غلطیاں دیکھنے میں آتی ہیں، قرآن میں ایک غلطی کا بھی پتہ نہیں چلا سکا ہوں۔ میں نے اس موقع پر توقف کر کے خود سے استفسار کیا: اگر کوئی بشر قرآن کا مصنف ہوتا تو وہ ساتویں صدی عیسوی میں ایسے حقائق کس طرح بیان کر دیتا جو آج جدید سائنسی معلومات سے پوری طرح مطابقت کرتے ہوئے دکھائی دے رہے ہیں؟ اس بارے میں قطعاً کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ قرآن کا جو متن آج ہمارے پاس ہے وہ اگر مجھے ان الفاظ میں گفتگو کرنے کی اجازت دی جائے تو قطعی طور پر اسی زمانہ کا متن ہے (اس کتاب کے موجودہ جز کے دوسرے باب میں میں اس مسئلہ پر بحث کروں گا) اس مشاہدے کے لیے انسان کے پاس کیا توجیہ و تاویل ہو سکتی ہے۔ میری رائے میں اس کے لیے کوئی تاویل ممکن نہیں۔ کوئی خاص دلیل اس سلسلہ میں نہیں ہو سکتی کہ جس زمانہ میں شاہ داگوبرت (۷) (۶۲۹ - ۶۳۹ء) فرانس میں حکومت کر رہا تھا اس وقت جزیرۃ العرب کا ایک باشندہ بعض موضوعات پر ایسی سائنسی معلومات رکھتا ہو جو ہمارے زمانہ سے بھی دس صدی بعد کے دور سے تعلق رکھتی ہو۔

یہ ایک تسلیم شدہ حقیقت ہے کہ قرآن کے نزول کے وقت یعنی ایک ایسے دور میں جو ہجرت (۶۲۲ء) کے ادھر ادھر اندازاً بیس سال کی مدت پر محیط ہے، سائنسی معلومات میں

صدیوں سے کوئی اضافہ نہیں ہوا تھا اور اسلامی تمدن کی سرگرمیوں کا دور اپنی سائنسی ترقی کے ساتھ نزول قرآن کے اختتام کے بعد آیا۔ اس نوع کے دینی اور دنیوی واقعات سے ناواقفیت ہی مندرجہ ذیل قسم کی اوٹ پٹانگ رائے کی جانب لے جاتی ہے جو میں نے متعدد بار لوگوں کو پیش کرتے ہوئے سنی ہے: اگر سائنسی نوعیت کے حیران کن بیانات قرآن میں موجود ہیں تو اس کی تاویل اس طرح کی جاسکتی ہے کہ عرب سائنسدان اپنے زمانہ سے بہت آگے تھے اور حضرت محمد ﷺ ان کے کام سے متاثر ہوئے تھے۔ کوئی شخص جو تاریخ اسلام کے بارے میں کچھ بھی معلومات رکھتا ہے اس بات سے واقف ہے کہ قرون وسطیٰ کا وہ دور جس میں عربوں کی تمدنی اور سائنسی ترقیات کا ظہور ہوا، حضرت محمد ﷺ کے بعد میں آیا اور اس لیے وہ اس قسم کی خیال آرائیوں میں جلا نہیں ہو سکتا۔ اس قسم کی رائیں خصوصیت سے خارج از بحث ہیں کیونکہ بیشتر سائنسی حقائق جن کی یا تو قرآن میں نشان دہی کی گئی ہے یا جو صاف طور پر بیان ہوئے ہیں ان کو موجودہ دور میں ہی تسلیم کیا گیا ہے۔

اس لیے یہ بات سمجھنا آسان ہے کہ کس لیے صدیوں تک مفسرین قرآن نے (بشمول ان تصانیف کے جو اسلامی تمدن کے انتہائی عروج کے زمانہ میں منصہ شہود پر آئیں) ناگزیر طور پر بعض ان آیات کی توضیح و تشریح کے سلسلہ میں غلطیوں کی ہیں جن کے ٹھیک ٹھیک مفہوم کو امکانی طور پر نہیں سمجھا جاسکتا تھا۔ بہت عرصہ بعد جو ہم سے بہت دور کا زمانہ نہیں ہے ان کا صحیح طور پر ترجمہ اور تفسیر پیش کرنا ممکن ہوا ہے۔ اس سے یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ زبان سے مکمل واقفیت ہی بذات خود قرآن کی ان آیات کی تفہیم کے لیے کافی نہیں ہے۔ اس کے ساتھ ہی ضروری ہے کہ سائنس کی بے انتہا گونا گوں معلومات بھی ہونی چاہیے۔ جس قسم کا مطالعہ موجودہ زمانہ میں کیا جا رہا ہے، اس میں علم کے بہت سے شعبے آجاتے ہیں اور اس مفہوم کے اعتبار سے اس مطالعہ کو ”عامی“ کا نام دیا جاسکتا ہے۔ جب ان سوالات پر جو اٹھائے جاتے ہیں بحث کی جاتی ہے تو قرآن کی بعض آیات کو سمجھنے کے لیے جتنی متنوع قسم کی سائنسی معلومات لازمی ہے وہ واضح ہو جائے گی۔

لیکن قرآن کا مقصد یہ نہیں ہے کہ وہ ان قوانین کی جو کائنات میں کار فرما ہیں اور وضاحت کرے، بنیادی طور پر اس کا مقصد مطلقاً مذہبی معلوم ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ

کے متعلق بیانات خاص طور پر انسان کو تخلیق کے کاموں پر غور کرنے کے لیے ابھارتے ہیں۔ ان کے ساتھ ان واقعات اور حقائق کے حوالے بھی ہوتے ہیں جن تک انسانی مشاہدہ کی رسائی ہے۔ یا ان قوانین کا ذکر ہوتا ہے جو خداوند کریم نے جس کی علوم طبعی اور انسان دونوں کے اعتبار سے نظام عالم پر حکمرانی ہے، مرتب و منضبط کر دیئے ہیں۔ ان دعاوی کا ایک جز تو آسانی سے سمجھ میں آجاتا ہے لیکن دوسرے جز کا مفہوم صرف اسی صورت میں فہم و ادراک میں آسکتا ہے جب اس قدر لازمی سائنسی معلومات حاصل ہو جو اس کے لیے درکار ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلے وقتوں میں انسان صرف ظاہری مفہوم کو ہی سمجھ سکتا تھا جو اس کو اس لیے غلط نتائج پر پہنچا دیتا تھا کہ مسئلہ زیر بحث سے متعلق اس کی معلومات ناکافی ہوتی تھی۔

ممکن ہے بعض ان مسلمان مصنفین کے نزدیک جنہوں نے مجھ سے پہلے قرآن کی ایسی آیات کی جانب توجہ مبذول کرائی جن میں سائنسی معلومات موجود ہیں، میری منتخب کی ہوئی آیات کی تعداد نہایت قلیل ہو۔ لیکن عام طور پر مجھے یقین ہے کہ میں نے ان کے مقابلہ میں خفیف سی کمی کی ہے۔ اس کے برخلاف میں نے کئی ایسی آیات کو الگ کر دیا ہے جو میری رائے میں ابھی تک وہ اہمیت حاصل نہیں کر سکی ہیں جن کی سائنسی نقطہ نظر سے وہ مستحق ہیں جہاں کہیں میں غلطی سے ان آیات کو اس مطالعہ کے سلسلہ میں غور کرنے سے چوک گیا ہوں جن کو ان مصنفین نے منتخب کیا تھا تو امید ہے کہ وہ مجھے اس پر مطعون نہیں کریں گے۔ میں نے بعض مواقع پر یہ بھی دیکھا ہے کہ کچھ کتابوں میں ایسی سائنسی تشریحات دی گئی ہیں جو مجھے صحیح نہیں معلوم ہوئیں۔ میں نے کھلے دل اور صاف ضمیر کے ساتھ ایسی آیتوں کی اپنے نقطہ نظر سے تشریح کر دی ہے۔

اسی طرح میں نے کوشش کی ہے کہ قرآن میں ان حوادث کا ذکر بھی تلاش کروں جن تک انسانی فہم و ادراک کی رسائی ہے لیکن جن کو جدید سائنس نے تسلیم نہیں کیا ہے۔ میرا خیال ہے کہ اس سلسلہ میں مجھے قرآن میں کائنات کے ایسے سیارگان کا ذکر ملا ہے جو کہ ارض کے مشابہ ہیں۔ یہاں یہ ایزاد کر دینا ضروری ہے کہ بہت سے سائنسدان اس کو مکمل طور پر قابل عمل سمجھتے ہیں حالانکہ جدید معلومات سے اس کے یقینی امر ہونے کا کوئی اشارہ نہیں ملتا، تاہم تمام متعلقہ حقوق کا جو ممکن ہو سکتے ہیں تحفظ کرتے ہوئے میں نے اس کے ذکر کرنے کی

قبول تشریح سامنے آجائے تو ایک دوسرا نظریہ اس کی جگہ لے لیتا ہے۔ اس کے برخلاف مشاہدہ میں آیا ہوا ایک واقعہ جس کی تجرباتی طور پر جانچ بھی کر لی گئی ہو تفسیر پذیر نہیں ہوتا۔ چنانچہ یہ بات پوری طرح تسلیم کر لی گئی ہے کہ زمین سورج کے گرد اور چاند زمین کے گرد گھومتا ہے۔ اور یہ موضوع اب ایسا ہو گیا ہے کہ اس پر نظر ثانی نہیں ہوگی۔ آئندہ صرف اتنا ہو گا کہ ان مداروں کا زیادہ وضاحت سے تعین کر لیا جائے۔

مثال کے طور پر نظریہ کی تبدیل ہونے والی نوعیت کے لیے ایک مخالف مادہ کا تصور ہے (۸) جس نے مجھے قرآن کی ایک ایسی آیت کی تردید کرنے پر مائل کیا جس کے بارے میں ایک مسلمان ماہر طبیعیات کا خیال تھا کہ وہ مادہ کے فنا ہونے کے تصور کی پیشینگوئی کرتی ہے۔ یہ وہ نظریہ ہے جو فی زمانہ بحث کا موضوع بنا ہوا ہے۔ اس کے برخلاف قرآن کی ایک آیت کی جانب بالکل جائز طور پر زیادہ توجہ دی جاسکتی ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ حیات کی ابتدا پانی سے ہوئی۔ جو ایک ایسا حادثہ ہے جس کی ہم کبھی بھی تصدیق و توثیق نہیں کر سکیں گے لیکن جس کی تائید میں بہت سے دلائل موجود ہیں۔ مگر جہاں تک مشاہدہ میں آئے ہوئے واقعات کا تعلق ہے جیسے انسانی جنین کا ارتقا ہے تو یہ بالکل ممکن ہے کہ قرآن میں بیان کردہ مختلف روپوں کو جدید علم الجین کے فراہم کیے ہوئے مواد کے بالقابل لا کر دیکھیں۔ ہم اس موضوع سے متعلق جدید سائنس اور آیات قرآنی میں مکمل طور پر مطابقت پائیں گے۔

قرآن اور سائنس کے درمیان اس تقابل کی تکمیل دو اور دوسرے موازنوں سے بھی ہوئی ہے۔ ایک ان ہی موضوعات سے متعلق جدید معلومات کا مقابلہ بائبل کے فراہم کردہ عدد سے ہے اور دوسرا اسی سائنسی نقطہ نظر سے قرآن میں (جو خدا کی جانب سے رسول ﷺ پر نازل کی ہوئی کتاب ہے) دیئے ہوئے مواد اور حدیثوں میں بیان کردہ امور کے درمیان ہے، جب کہ احادیث وہ کتابیں ہیں جو تحریر میں آئی ہوئی وحی کے علاوہ رسول (ﷺ) کے افعال و اقوال کے تذکرہ پر مشتمل ہیں۔

اس کے اختتام پر، جو موجودہ کتاب کا تیسرا جزء ہے، ایک ہی واقعہ کے بائبل اور قرآن کے بیان کے درمیان مقابلہ کے تفصیلی نتائج دیئے جاتے ہیں۔ اسی کے ساتھ یہ ذکر بھی ہے کہ جب ہر بیان کو سائنسی نقد و تبصرہ کی منزل سے گزارا جاتا ہے تو ہر عبارت کے ساتھ کیا

پیش آتا ہے مثلاً تخلیق اور طوفان عالمگیر کے سلسلہ میں جائزہ لیا گیا ہے۔ ہر مثال میں 'بائبل' کے بیانات میں سائنس کے ساتھ عدم مطابقت کو واضح کیا گیا ہے۔ نیز ان ہی واقعات سے متعلق قرآنی بیانات اور سائنس کے مابین مکمل مطابقت دکھائی دیتی ہے۔ ہم واضح طور پر ان اختلافات کا جائزہ لیں گے جو موجود زمانہ میں ایک بیان کو سائنسی نقطہ نظر سے قابل قبول اور دوسرے کو ناقابل قبول بنا دیتے ہیں۔

یہ مشاہدہ بنیادی اہمیت کا حامل ہے اس لیے کہ مغرب میں یہودی 'نصرانی اور دہریئے (منکرین خدا) اس بیان پر متفق ہیں (لیکن ذرا سی شہادت کے بغیر) کہ حضرت محمد ﷺ نے بائبل کی تقلید اور پیروی میں قرآن لکھایا لکھوایا تھا۔ یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ قرآن میں جو مذہبی تاریخ کے قصے دیئے ہوئے ہیں وہ بائبل کے قصوں کا خلاصہ ہیں۔ یہ رویہ ایسی ہی ناسمجھی اور بے عقلی کا ہے جیسے یہ کہا جائے کہ یسوع نے خود اپنے مواعظ کے دوران عہد نامہ قدیم سے تحریک پا کر اپنے ہمعصروں کو الو بتایا تھا۔ چنانچہ جیسا کہ ہم پہلے ہی حقیقی طور پر دیکھ چکے ہیں، متی کی پوری انجیل عہد نامہ قدیم کے اسی تسلسل پر مبنی ہے۔ کیا تفسیروں کا کوئی ماہر اس دلیل سے یسوع کو ان کے پیغمبر خدا ہونے کے مرتبہ سے محروم کرنے کا خواب بھی دیکھ سکتا تھا؟ اس کے باوجود یہی وہ طریقہ ہے جس سے مغرب میں اکثر و بیشتر حضرت محمد ﷺ کے مرتبہ کو جانچا جاتا ہے "انہوں نے کلمہ یہ کیا ہے کہ بائبل کر نقل کی ڈالی۔" یہ ایک رواروی کا فیصلہ ہے جس میں اس حقیقت کا لحاظ نہیں رکھا گیا ہے کہ قرآن اور بائبل ایک ہی واقعہ کو مختلف شکلوں میں پیش کرتے ہیں۔ لوگ بیانات کے اختلاف کے بارے میں بحث نہ کرنے کو ترجیح دیتے ہیں۔ وہ ایک ہی طرح سے بیان کیے گئے ہیں۔ اس لیے سائنسی معلومات کو اس میں دخل اندازی کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ ہم ان مسائل کو تفصیل سے اس وقت بیان کریں گے جب تخلیق اور طوفان عالمگیر کے واقعات سے بحث ہوگی۔

احادیث کے مجموعوں کا حضرت محمد ﷺ کے ساتھ وہی تعلق ہے جو انجیل کا یسوع سے ہے یعنی دونوں پیغمبروں کے افعال و اقوال کے بیانات ہیں۔ ان کے مصنفین چشم دید گواہ نہیں تھے۔ (یہ بات کم از کم حدیثوں کے مجموعوں کے مرتبین پر صادق آتی ہے جن کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ سب سے زیادہ مصدقہ ہیں اور جو حضرت محمد ﷺ کی حیات طیبہ کے زمانہ

کے بہت بعد میں ترتیب دیئے گئے) وہ کسی ایسی کتابوں پر مشتمل نہیں ہیں۔ جن کی بنیاد وحیِ مکتوہ پر ہو۔ وہ خدا کا کلام نہیں ہے بلکہ رسول ﷺ کے ارشادات ہیں۔ ان کتابوں میں جو نہایت کثرت سے پڑھی جاتی ہیں ایسے بیانات ملتے ہیں جو سائنسی نقطہ نظر سے اغلاط پر مشتمل ہیں۔ خصوصاً طبی معالجات۔ ہم قدرتی طور پر کسی ایسی چیز کو نظر انداز کر دیتے ہیں جس میں مذہبی نوعیت کے مسائل بیان کیے گئے ہیں اس لیے کہ ان پر خود حدیث کے حوالے سے بحث نہیں کی جا رہی ہے۔ بہت سی حدیثوں کی صحت مشتبہ ہے۔ (۹) ان پر خود مسلمان علماء نے بحث کی ہے۔ جب کسی حدیث کی سائنسی نوعیت پر اس کتاب میں بحث کی جاتی ہے تو یہ لازمی طور پر اس تمام بات کو نمایاں اور واضح کرنے کے لیے ہوتا ہے جو ان کو خود قرآن سے ممتاز کرتی ہے جب اس کا بھی اسی نقطہ نظر سے جائزہ لیا جائے۔ اس لیے کہ موخر الذکر میں ایک بھی سائنسی بیان ایسا نہیں جو ناقابل قبول ہو۔ جیسا کہ ہم دیکھیں گے۔ یہ فرق نہایت حیرت کن ہوتا ہے۔ مذکورہ الصدور جائزہ سے ان لوگوں کا نظریہ جو حضرت محمد (ﷺ) کو قرآن کا مصنف قرار دیتے ہیں، بالکل بودا اور کمزور ثابت ہوتا ہے۔ ناخواندہ لوگوں میں ایک شخص، ادبی محاسن کے لحاظ سے پورے عربی ادب میں کس طرح سب سے بڑا مصنف بن گیا؟ اس وقت وہ سائنسی نوعیت کے ایسے حقائق کیسے بیان کر سکتا تھا جو اس زمانہ میں کسی بھی فرد بشر کے لیے ظاہر کرنا ممکن نہیں تھا اور یہ سب بھی اس طرح کہ اس موضوع پر انکشاف کرنے میں ایک مرتبہ بھی خفیف سی غلطی کا ارتکاب نہ ہوا۔

اس مطالعہ میں پیش کردہ خیالات خالص سائنسی نقطہ نظر سے ظاہر کیے گئے ہیں۔ یہ خیالات اس نتیجہ پر پہنچاتے ہیں کہ کسی بشر کے لیے جو ساتویں صدی عیسوی میں بقید حیات ہو، قرآن میں اتنے بہت سے موضوعات پر جو اس کے زمانہ سے تعلق نہ رکھتے ہوں اور جو باتیں صدیوں بعد منکشف ہونے والی ہوں بیانات دئے سکے۔ میرے نزدیک قرآن کے لیے کوئی بشری توضیح و تشریح ممکن نہیں ہے۔



حواشی

- ۱۔ تاریخ کا ایک دور وہ بھی تھا جب اسلام سے علاو (خواہ کسی شکل و صورت میں بھی ہوتا اور کلیسا کے کسی مانے ہوئے دشمن کی جانب سے بھی ظاہر کیا جاتا کیتھولک چرچ کے سربراہان کے حلقوں میں قلبی استحسان کے ساتھ تسلیم کر لیا جاتا تھا۔ چنانچہ پوپ بننے ڈکٹ چار وہم جو اٹھارویں صدی کے سب سے بڑے دینی پیشوا مشہور ہیں انہوں نے بغیر کسی ہچکچاہٹ کے والٹیر کو اپنی جانب سے مبارکباد بھیجی تھی جو اس انتساب کے شکریہ کے طور پر تھی جو اس نے (والٹیر نے) اپنے تحریر کردہ ایہ "محمد یا تعصب" (ماجو میٹ اولوفا نیتزم) کے سلسلہ میں ۱۷۴۱ء میں کیا تھا۔ یہ ایک انتہائی مکروہ جھوٹے تصنیف تھی جو کوئی بد عقیدہ مکار تک بند ہی کسی ایسے موضوع پر لکھ سکتا تھا۔ ایک برے آغاز کے باوصف اس ڈرامہ نے اتنی زیادہ مقبولیت حاصل کی کہ وہ کومیدی۔ فرانسسز کے تماشوں کے ذخیرہ میں شامل کر لیا گیا۔
- ۲۔ لومین گیٹیم ایک دستاویز کا عنوان ہے جس کو دوسری ویٹی کن کونسل (۱۹۶۳-۱۹۶۵ء) نے جاری کیا تھا۔
- ۳۔ مصنف کا کہنا ہے کہ عیسائیوں میں جو یہ بات مشہور ہے کہ مسلمان وحی والہام کے مقابلہ میں سنت اور فقہ کو ترجیح دیتے ہیں یہ خیال غلط ہے بلکہ ان میں مقدم جہز وحی اور احکام خداوندی ہیں (مترجم)
- ۴۔ قرآن کے ترجمہ کرنے والے حضرات نے جن میں مشہور لوگ بھی شامل ہیں انتہائی دنیاداری سے کام لیتے ہوئے اپنے تراجم میں وہ باتیں ٹھونس دی ہیں جو فی الحقیقت عربی متن میں قطعاً نہیں تھیں۔ متن کے ساتھ ایسے عنوانات کا تو بیچک اضافہ کیا جاسکتا ہے جو اصل میں نہیں ہیں اور اس سے خود متن میں کوئی تبدیلی بھی نہیں ہوتی لیکن یہ اضافہ اس قسم کا ہے کہ اس سے عام مفہوم بدل جاتا ہے مثال کے طور پر آرمیلشیر اپنے نہایت معروف ترجمہ (مطبوعہ میسونوالے مارونپاری ۱۹۵۶ء صفحہ ۱۱۵) میں ایک ایسا عنوان ٹھونس دیتا ہے جو قرآن میں دکھائی نہیں دیتا۔ فرانسسز جہاد (اولیٰ کاسیوں رے لاکیر سنیت) یہ عنوان ایک عبارت کے شروع میں ہے جو بلا اختلاف جہاد کے لیے دعوت ہے لیکن اس کی وہ نوعیت

نہیں ہے جو اس سے وابستہ کر دی گئی ہے۔ اس کو پڑھنے کے بعد کوئی قاری جس کی رسائی قرآن تک تراجم ہی کے ذریعہ سے ہے کیسے یہ خیال کرے گا کہ جہاد کرنا مسلمان کا فریضہ ہے۔

۵۔ اکبر آبادی نے اسی حقیقت کو تو اپنے اس شعر میں بیان کیا ہے۔

رقیبوں نے رہٹ لکھوائی ہے جا جا کے تھانے میں

کہ اکبر نام لیتا ہے خدا کا اس زمانہ میں

۶۔ اہل یورپ نے اس لفظ کو اتنی شہرت دی کہ خود مسلمان بھی مٹھنڈس اور مسلمانوں کے فرق

کو نہ سمجھ سکے اور وہ بھی ناواقفیت کی بناء پر لفظ مٹھنڈس کو لفظ ”مسلمانوں“ کا حروف سمجھ

کر استعمال کرتے رہے۔ انتہا تو یہ ہے کہ مسلم یونیورسٹی علی گڑھ جو پہلے کلج کی شکل میں

قائم ہوئی تھی۔ عرصہ دراز تک مٹھنڈس اینگلو اور فیل کلج کے نام سے موسوم کی جاتی رہی

(حرجم)

۷۔ فرانس میں میر دوثرین خاندان کے تین بادشاہ اگورت یا ڈیگورٹ کے نام سے ہوئے ہیں۔

ڈیگورٹ اول جو تمام فرانس کا فرمانروا تھا ۶۳۹ء سے ۶۳۹ء تک رہا۔ ڈیگورٹ دوم جس کی

حکومت آشروسی تک محدود تھی اول ۶۵۶ء تا ۶۵۹ء پھر ۶۷۶ء تا ۶۷۹ء رہا۔ ڈیگورٹ سوم جو

سوئٹزرا کا بادشاہ تھا اس کا دور حکومت ۱۷۷۵ء تا ۱۷۸۵ء بیان کیا جاتا ہے۔ رسول اکرم ﷺ کا ہم عصر

ڈیگورٹ یا داگورٹ اول تھا۔ (حرجم)

۸۔ ایک نظریاتی ماورائے ارضی مادہ جس میں ایسے ہی ذرات ہوتے ہیں جیسے ارضی مادہ میں ہیں

لیکن ان ذرات میں یا تو بقی چارج، ارضی مادہ کے ذرات کے چارج کا الٹ ہوتے ہیں یا

نیوٹرون میں مقناطیسی قطبی میلان مختلف سمت میں ہوتا ہے (حرجم)

۹۔ مصنف کی مراد موضوعات یا وضعی حدیثوں سے ہے اس قسم کی احادیث خلافت عباسیہ کے زمانہ

میں خصوصیت سے کوفہ اور بصرہ میں بڑی تعداد میں وضع کی گئیں، جس کی وجہ سے مسلمان

علماء اور محدثین کو صحیح کو غلط سے علیحدہ کرنے میں بڑی دقتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ ان کو جانچنے کے

لیے اصول حدیث بنائے گئے۔ اسماء الرجال کا علم جو مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہے ایجاد کیا

گیا اور ایسی نام نہاد حدیثوں کے مجموعے مرتب کر دیے جو لوگوں نے وضع کی تھیں۔ ان کو

موضوعات کے نام سے موسوم کیا گیا جیسے موضوعات ملاطی قاری۔

قرآن کی صداقت کس طرح یہ تحریری شکل میں آیا

قرآن کی ناقابل تردید صداقت کی بدولت ہی اس کا متن الہامی کتابوں میں ایک منفرد مقام رکھتا ہے جس میں نہ عہد نامہ قدیم اور نہ عہد نامہ جدید اس کا سہم و شریک ہے۔ اس کتاب کے پہلے دو اجزاء میں ان تبدیلیوں کا جائزہ لیا گیا ہے جو عہد نامہ قدیم اور اناجیل میں ان کے موجودہ شکل میں ہم تک پہنچنے میں ہوئی ہیں۔ یہ بات قرآن کے بارے میں صحیح نہیں ہے۔ اس کی معمولی سی وجہ یہ ہے کہ ”رسول اکرم ﷺ کے زمانہ میں ہی ضبط تحریر میں آگیا تھا۔ ہم دیکھیں گے کہ یہ کس طرح لکھا گیا یعنی لکھنے میں کیا طریقہ کار اختیار کیا گیا۔

اس سلسلہ میں وہ اختلافات جو قرآن کو بائبل سے جدا کرتے ہیں کسی طرح بھی ان سوالات کی وجہ سے نہیں ہیں جو بنیادی طور پر ان کی تاریخ سے متعلق ہیں۔ اس قسم کے سوالات بعض لوگ ان حالات کا جو یہودی عیسائی اور اسلامی صحیفوں کے معرض تحریر میں آنے کے وقت تھے، لحاظ کیے بغیر مسلسل پیش کرتے رہتے ہیں۔ وہ مساوی طور پر ان حالات کو بھی نظر انداز کر دیتے ہیں جو قرآن کے نبی کریم ﷺ پر نازل ہوتے وقت محیط تھے۔ کیا یہ جاتا ہے کہ جو متن ساتویں صدی کی ہے اس کے لیے اس بات کے امکانات زیادہ قوی ہیں کہ وہ ان متون کے مقابلہ میں جو تقریباً پندرہ صدیوں کے بقدر قدیم ہیں، ہم تک بغیر تبدیلی کے پہنچ جائے۔ یہ بات اگرچہ صحیح ہے۔ تاہم اس کو کافی دشمنی و دلیل اقرار نہیں دیا جاسکتا۔ علاوہ ازیں یہ اقرار مزید احتیاط اور اس بات کے اعتراف کا موجب ہوتا ہے کہ کئی صدیوں کے دوران یہودی عیسائی متون میں تحریفات ہوتی رہیں اور قرآن کے متن کو جو زیادہ جدید ہے، انسانی تحریفات کا بہت کم

خطرہ رہا۔

عہد نامہ قدیم کے سلسلہ میں ان مصنفین کی جو ایک ہی قصہ کو دہراتے رہے ہیں، صرف تعداد جمع وہ تمام تنقیحات جو سنہ عیسوی کے قبل بعض کتابوں کے متون پر ہوتی رہی ہیں۔ ان کے غیر صحیح اور متضاد ہونے کے کئی دلائل ہیں جن میں تک انجیل کا تعلق ہے کہ کوئی شخص بھی اس بات کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ ان میں یسوع کے اقوال کی صحیح نقل یا ان کے افعال کا حقیقت کے مطابق تذکرہ ہمیشہ من و عن درج کیا جاتا رہا ہے، ہم دیکھ چکے ہیں کہ کس طرح متون کے یکے بعد دیگرے بیان ہونے والی روایات میں کلی طور پر صداقت کی کمی رہی ہے اور اس کے علاوہ یہ کہ ان کے مصنفین چشم دید گواہ نہیں تھے۔

نیز اس کو اس فرق سے اور بھی زیادہ اہمیت حاصل ہو جاتی جو وحی مکتوب پر مشتمل ایک کتاب یعنی قرآن اور حضرت محمد ﷺ کے افعال و اقوال کے بیانات سے متعلق مجموعوں یعنی احادیث کے درمیان ہے۔ رسول ﷺ کے بعض صحابہ نے ان کو آپ کی رحلت کے فوری بعد لکھنا شروع کر دیا تھا چونکہ بشری بھول چوک کا امکان ان میں ہو سکتا تھا ان کی ترتیب و تدوین کا سلسلہ بعد میں جاری رکھنا پڑا اور مذہبی اعتبار سے ان کو نقد و تبصرہ کے معیار پر رکھا گیا چنانچہ سب سے اہمیت عملاً ان مجموعوں کو دی جو حضرت محمد ﷺ کے فوراً بعد معرض وجود میں آئے۔ احادیث کے ان مجموعوں کی صداقت کا معیار انجیل کی طرح بدلتا رہتا ہے۔ کوئی بھی انجیل ایسی نہیں ہے جو یسوع کے زمانہ میں لکھی گئی ہو (وہ سب کی سب آپ کے دنیوی مشن کے اختتام کو پہنچنے کے عرصہ دراز کے بعد ضبط تحریر لائی گئیں) اور احادیث کا کوئی مجموعہ بھی ایسا نہیں ہے جو رسول ﷺ کی حیات میں مرتب ہوا ہو۔^(۱)

جہاں تک قرآن کا معاملہ ہے اس کی صورت جدا گانہ ہے۔ جب وحی کا سلسلہ جاری ہوا رسول اللہ ﷺ اور آپ پر ایمان لانے والوں نے اس کے متن کو حفظ کر لیا نیز آپ ﷺ کے کاتبین نے اس کو لکھنا بھی شروع کر دیا۔ لہذا اس کا آغاز صحت و صداقت کے ان دو عناصر سے ہوا جو انجیل کو حاصل نہیں تھے۔ یہ سلسلہ حضور نبی کریم ﷺ کی رحلت تک جاری رہا۔ اس زمانہ میں جب کہ ہر شخص نہیں لکھ سکتا تھا لیکن زبانی ہر شخص دہرا سکتا تھا۔ حافظہ سے تلاوت کرنا اس اعتبار سے بے حد افادیت رکھتا تھا کہ جب فیصلہ کن متن مرتب کیا گیا اس

وقت یہ ممکن تھا کہ فریقین کے حافظہ سے جانچ پڑتال کر لی جائے۔ وحی قرآنی کا نزول حضرت جبریل علیہ السلام کے ذریعہ حضرت محمد ﷺ پر ہوا۔ اس میں نبی کریم ﷺ کی حیات طیبہ کے بیس سال سے زیادہ کی مدت لگی۔ آغاز چھیانووی سورۃ کی ابتدائی آیات سے ہوا پھر تین سال کے وقفہ کے بعد (۲) جاری ہو کر ۶۳۲ء میں نبی کریم ﷺ کی رحلت تک چوبیس سال کی طویل مدت ہے جاری رہا۔ یعنی دس سال ہجرت سے قبل اور دس سال ہجرت کے بعد۔

سب سے پہلی وحی درج ذیل ہے۔ (سورۃ ۹۶: آیات ۵ تا ۳) (۳)

اقْرَأْ بِسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝
الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝

”پڑھو (اے نبی ﷺ) اپنے رب کے نام کے ساتھ جس نے انسان کو پیدا کیا ہے
ہوئے خون کے ایک لوتھڑے سے۔ پڑھو! اور تمہارا رب بڑا کریم ہے جس نے قلم
کے ذریعہ سے علم سکھایا۔ جس نے انسان کو وہ علم دیا ہے جسے وہ نہیں جانتا تھا۔“

پروفیسر حمید اللہ اپنے فرانسیسی ترجمہ قرآن مجید کے ابتدائیہ میں بیان کرتے ہیں کہ
اس پہلی وحی کا لب لباب انسانی علم کا ایک ذریعہ ہونے کے سبب قلم کی تعریف کرنا ہے جس
سے اس امر کی وضاحت ہوتی ہے نبی کریم ﷺ کا منصب قرآن کو تحریری شکل میں محفوظ رکھنا
تھا۔

متنوں سے باقاعدہ طور پر ثابت ہوتا ہے کہ رسول اکرم ﷺ کے مکہ سے مدینہ کا
جانب تشریف لے جانے سے کافی عرصہ قبل (یعنی واقعہ ہجرت سے کافی مدت پہلے) قرآنی متن
جس کا نزول اس وقت تک ہو چکا تھا ضبط تحریر میں لایا جا چکا تھا۔ ہم دیکھیں گے کہ اس معاملہ
میں کس طرح استناد کا درجہ رکھتا ہے۔ ہمیں معلوم ہے کہ حضرت محمد ﷺ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ
(اور اہل ایمان جو آپ کے ساتھ تھے) نازل شدہ متن کو حافظہ سے تلاوت کرنے کے عادی تھے
لہذا قرآن کے لیے ان واقعات کا بیان کرنا ناقابل فہم ہے جو حقیقت سے مطابقت نہ رکھتے
ہوں۔ اس لیے کہ رسول اللہ ﷺ کے متبعین کا تین سے دریافت کر کے موخر الذکر کی توثیق
آسانی سے کر سکتے تھے۔

ہجرت سے پہلے کی چار سورتیں ایسی ہیں جن میں اس بات کا حوالہ ملتا ہے کہ نبی کریم

ﷺ کے ۶۳۲ میں مکہ سے روانگی سے قبل قرآن کی کتابت ہوئی تھی (سورہ ۸۰: آیات ۱۱۱-۱۱۲)

كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ ۝ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ۝ فِي صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ ۝ مَّرْفُوعَةٍ
مُّطَهَّرَةٍ ۝ بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ۝ كِرَامٍ بَرَرَةٍ ۝

”ہرگز نہیں‘ یہ تو ایک نصیحت ہے جس کا جی چاہے اسے قبول کرے۔ یہ ایسے صحیفوں میں درج ہے جو کرم ہیں۔ بلند مرتبہ ہیں‘ پاکیزہ ہیں۔ معزز اور نیک کامیوں کے ہاتھوں میں رہتے ہیں۔“

عبداللہ یوسف علی نے اپنے ترجمہ (۱۹۲۳ء) کی تشریح و تفسیر میں لکھا ہے کہ جب یہ سورہ نازل ہوئی‘ ہستالیس سورتوں میں سے بیالیس لکھی جا چکی تھیں۔ اور مکہ کے مسلمانوں کے پاس محفوظ تھیں (یہ تعداد پوری تعداد ۱۱۴ میں سے تھی)۔

سورہ ۸۵۔ آیات ۲۱ اور ۲۲:

بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَّجِيدٌ ۝ فِي لُوحٍ مَّحْفُوظٍ ۝

”بلکہ یہ قرآن (۳) بلند پایہ ہے۔ اس لوح میں (نقش ہے) جو محفوظ ہے“

سورہ ۵۶: آیات ۷۷ تا ۸۰:

إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ۝ فِي كِتَابٍ مَّكْنُونٍ ۝ لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ۝ تَنْزِيلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعَالَمِينَ ۝

”یہ ایک بلند پایہ قرآن ہے ایک محفوظ کتاب میں ثبت ہے جسے مطہرین کے سوا کوئی چھو نہیں سکتا۔ یہ رب العالمین کا نازل کردہ ہے۔“

سورہ ۲۵: آیت ۵:

وَقَالُوا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۝ اَكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَىٰ عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ۝

”یہ پرانے لوگوں کی لکھی ہوئی چیزیں ہیں جنہیں یہ شخص نقل کراتا ہے اور وہ اسے صبح و شام سنائی جاتی ہیں۔“

یہاں ان اعتراضات کا بھی حوالہ ملتا ہے جو معاندین رسول اللہ ﷺ پر کرتے تھے اور آپ ﷺ کو (عیاز باللہ) جعل ساز قرار دیتے تھے۔ انہوں نے یہ افواہ پھیلا رکھی تھی کہ ماضی کے قصے آپ ﷺ کو املا کر دیئے جاتے ہیں اور آپ ﷺ ان کو لکھ لیتے ہیں یا دوسروں سے

لکھوا لیتے ہیں (اس لفظ یعنی ”تملی“ کا مفہوم متنازعہ ہے لیکن یہ بات ذہن میں رہنی چاہیے کہ حضرت محمد ﷺ امی تھے) مطلب خواہ کچھ بھی ہو آیت سے ضبط تحریر میں لائے جانے کے عمل کا حوالہ ملتا ہے جس کی جانب حضرت محمد ﷺ کے مخالفین نے بھی اشارہ کیا ہے۔ ایک سورت میں جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی ان اوراق کا ایک آخری حوالہ ملتا ہے۔ جن پر یہ ساوی ہدایت لکھی جاتی تھیں۔

سورۃ ۹۸: آیات ۲ اور ۳:

رَسُوْلٌ مِّنَ اللّٰهِ يَتْلُوْا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ۝۱۰۱ فِيْهَا كُتِبَ قِيَمَةٌ ۝۱۰۲

”اللہ کی طرف سے ایک رسول جو پاک صحیفے پڑھ کر سنائے جن میں بالکل راست اور درست تحریریں لکھی ہوئی ہوں۔“

لہذا قرآن بذات خود اس حقیقت کے لیے اشارے بہم پہنچاتا ہے کہ اس کی کتابت عہد رسالت میں ہو گئی تھی۔ اس واقعہ کا بخوبی علم ہے کہ آپ ﷺ کے متبعین میں بہت سے کاتب تھے جن میں سب سے زیادہ مشہور زید بن ثابت تھے جن کا نام آئندہ نسل میں بھی باقی رہا۔

پروفیسر حمید اللہ نے اپنے فرانسیسی ترجمہ قرآن مجید (۱۹۷۱ء) کے دیباچہ میں ان حالات کا نہایت شاندار الفاظ میں تذکرہ کیا ہے جو اس وقت چل رہے تھے جب قرآن کا متن ضبط تحریر میں لایا گیا تھا۔ ان کا سلسلہ رسول ﷺ کی رحلت تک جاری رہا۔

تمام ذرائع اس بات پر متفق ہیں کہ جب قرآن کا کوئی جز نازل ہوتا تو نبی کریم ﷺ اپنے خواندہ صحابہ میں سے کسی ایک کو بلائے اور اس وحی کو اس کو املا کرا دیتے۔ اسی وقت اس بات کی بھی نشاندہی فرما دیتے تھے کہ جو کچھ پہلے نازل ہو چکا ہے اس متن کے کس مقام پر اس نئے جز کو درج کیا جائے۔ روایات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت محمد ﷺ کاتبوں سے ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ جو کچھ ان کا املا کرایا ہے اس کو آپ ﷺ کے سامنے پڑھ کر سنائیں تاکہ اگر کوئی کمی رہ گئی ہے تو آپ ﷺ اسے درست فرمادیں۔ ایک اور مشہور روایت یہ بھی ہے کہ ہر سال ماہ رمضان المبارک میں نبی کریم ﷺ پورا قرآن مجید (جتنا نازل ہو چکا تھا) حضرت جبرئیل کو پڑھ کر سنایا کرتے تھے۔ اور یہ کہ حضرت محمد ﷺ کی رحلت سے پہلے کے مہینہ میں حضرت

جبرئیل علیہ السلام نے آپ ﷺ سے دو مرتبہ پڑھوا کر سنا تھا..... یہ بات معلوم ہے کہ کس طرح رسول اللہ (ﷺ) کے زمانہ سے مسلمان ماہ رمضان کے دوران شب بیداری کرنے اور عام نمازوں کے علاوہ تمام قرآن کی تلاوت کرنے کے عادی ہو گئے ہیں۔ کئی ذرائع سے مزید انکشاف ہوتا ہے کہ حضرت محمد (ﷺ) کے کاتب حضرت زید بن جہش متون کے آخری مرتبہ جمع کرنے کے موقع پر موجود تھے۔ دوسری جگہ بہت سی دوسری شخصیتوں کا بھی ذکر ملتا ہے۔“

اس پہلی کتابت کے لیے بے انتہا مختلف نوعیت کا سامان کام میں لایا جاتا تھا: جیسے جمل، چمڑا، چوبی تختیاں، اونٹ کی ہڈیاں، نرم پتھر کندہ کرنے کے لیے وغیرہ۔

لیکن اس کے ساتھ ہی حضرت محمد (ﷺ) نے مومنین کو یہ بھی ہدایت فرمائی تھی کہ وہ قرآن کریم کو حفظ یاد کریں۔ چنانچہ اگر پورا متن نہیں تو اس کا کچھ حصہ جس کی قرات نمازوں میں کی جاتی تھی ضرور حفظ کر لیتے تھے۔ اس طرح ایسے حفاظ کی ایک جماعت پیدا ہو گئی جن کو تمام قرآن یاد تھا اور اس کو وہ حضرات دور افتادہ مقامات پر بھی پھیلاتے تھے۔ متن کو دو طریقوں پر یعنی تحریر اور حفظ کے ذریعہ محفوظ کرنے کا یہ قاعدہ بے انتہا مفید ثابت ہوا۔

نبی کریم ﷺ کی رحلت (۶۳۲ء) کے کچھ عرصہ بعد آپ ﷺ کے جانشین خلیفہ اول حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے حضرت محمد (ﷺ) کے سابق کاتب اعلیٰ زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے قرآن کی ایک نقل تیار کرنے کے لیے کہا اور انہوں نے یہ کام انجام دیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ (مستقبل کے خلیفہ ثانی) کی تحریک پر زید رضی اللہ عنہ نے مدینہ میں جتنی بھی معلومات فراہم ہو سکتی تھیں حاصل کیں۔ حفاظ کی شہادت، مختلف چیزوں پر افراد کی نجی طور پر لکھی ہوئی الکتاب کی نقلیں، سب کچھ اس مقصد کے لیے تھا کہ نقل کرنے میں تمام ممکنہ غلطیوں سے بچا جاسکے اس طرح قرآن کی ایک بے انتہا قابل اعتماد نقل تیار ہو گئی۔

بعض ذرائع سے پتہ چلتا ہے کہ خلیفہ المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ۶۳۳ء میں جانشین ہوئے ایک جلد (مصحف) تیار کرائی اس کو انہوں نے محفوظ کیا اور اپنی وفات کے وقت اپنی صاحبزادی حضرت حفصہ زوجہ رسول اللہ ﷺ کو سپرد کی۔

اسلام کے تیسرے خلیفہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جن کے پاس منصب خلافت ۶۴۴ء سے ۶۵۵ء تک رہا ماہرین کی ایک خصوصی جماعت کو وہ نسخہ، معجم تیار کرنے کا کام تفویض کیا

جس پر ان کا نام درج ہے اس جماعت نے اس شہادت کی صداقت کی جانچ پڑتال کی جو حضرت ابوبکرؓ کے سامنے پیش ہوئی تھی اور جو اس وقت تک حضرت حفصہؓ کی تحویل میں تھی۔ اس جماعت نے ان مسلمانوں سے مشورہ کیا جو پورے متن کے حافظ تھے۔ متن کی صحت کا تنقیدی طور پر تجزیہ بہت سختی سے کیا گیا۔ پھر اس کے کہ کسی ایسی معمولی سی آیت کو بھی جس میں اختلافی مواد شامل ہوتا قبول کیا جاتا اور قائم رکھا جاتا شہادوں کے اتفاق رائے کو ضروری سمجھا گیا۔ یہ بات معلوم ہے کہ اختلاف نسخ کی صورت میں قرآن کی بعض آیات کی بعض سے صحیح ہو جاتی ہے۔ اس کی توضیح اس صورت میں آسانی سے کی جاسکتی ہے جب یہ بات ذہن میں رکھی جائے کہ رسول اللہ ﷺ پر وحی کے نزول کا سلسلہ بیس سال (پورے اعداد میں) سے کچھ زیادہ مدت پر پھیلا ہوا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایک ایسا متن تیار ہو گیا جس میں سورتوں کی وہ ترتیب قائم رہی جو رمضان کے دوران جیسا کہ صدر میں بیان کیا گیا ہے، رسول اللہ ﷺ کی زبان مبارک سے پورے قرآن کی تلاوت مروی ہے۔

مکن ہے کسی شخص کے ذہن میں یہ بات پیدا ہو کہ آخر وہ کیا چیز تھی جس نے پہلے تین خلفاء خصوصاً حضرت عثمانؓ کو قرآن کریم کے جمع کرنے اور متن پر نظر ثانی کرنے کی جانب مائل کیا۔ وجوہات فی الحقیقت نہایت سادہ ہیں۔ حضرت عمرؓ کی رحلت کے بعد ابتدائی وہ سالوں (دہائیوں) میں اسلام کی اشاعت بہت تیزی سے ہوئی اور یہ ان قوموں میں پھیلا جن کی مادری زبان عربی نہیں تھی۔ اس صورت میں یہ بات ضروری ہوئی کہ ایک ایسا متن تیار کیا جائے جس میں ابتدائی صحت برقرار رہے حضرت عثمانؓ کے نظر ثانی کرانے کا یہی مقصد تھا۔

حضرت عثمانؓ نے نظر ثانی شدہ متن کی تعلیم سلطنت اسلامیہ کے مختلف مراکز کو روانہ فرما دیں۔ یہی وجہ ہے کہ بقول پروفیسر حمید اللہ، حضرت عثمانؓ کے نسخوں کو منسوب کیا جاتا ہے وہ مآخذ اور استنبول میں موجود ہیں۔ نقل کرنے میں ایک آدھ ممکنہ سو سے قطع نظر اس وقت جو قدیم ترین نسخے معلوم ہیں اور پوری اسلامی دنیا میں دریافت ہوئے ہیں وہ یکساں ہیں۔ یہی بات ان نسخوں پر بھی صادق آتی ہے جو یورپ میں محفوظ ہیں (عبرس کی پیش لا بریری میں ایسے پارے موجود ہیں جو ماہرین کی تحقیق کے بموجب آٹھویں اور نویں

صدی عیسوی یعنی دوسری اور تیسری ہجری تک پرانے ہیں)۔
 متحدہ قدیم متون جن کی موجودگی کا علم ہے سوائے خفیف سی تبدیلیوں کے سب کے
 سب آپس میں متفق ہیں اور ان تبدیلیوں سے بھی متن کے عام مفہوم پر قطعاً کوئی اثر نہیں
 پڑتا۔ اگر کبھی سیاق عبارت سے ایک سے زیادہ توضیحات ہو سکتی ہیں تو اس وقت اس حقیقت کو
 پیش نظر رکھنا مناسب ہے کہ قدیم ترین موجودہ نمانہ کی تحریر کی بہ نسبت زیادہ سادہ ہوتی تھی
 (۵)

۱۱۴ سورتوں کو ان کی بتدریج کم ہوتی ہوئی لمبائی کے اعتبار سے ترتیب دیا گیا ہے۔
 تاہم اس میں مستثنیات بھی ہیں۔ وحی کے نزول کے تاریخی سلسلہ کا خیال نہیں رکھا گیا۔ لیکن
 بیشتر حالات میں اس سلسلہ کا بھی علم ہے متن میں بہت سے مقامات پر واقعات کثیر تعداد میں
 دیئے گئے ہیں۔ بعض اوقات ان کی تکرار بھی ہو جاتی ہے۔ اکثر کسی ایک موقع پر ایسے واقعات کی
 تفصیل دے دی گئی ہے جو دوسری جگہ غیر مکمل حالت میں بیان کیا گیا ہے۔ قرآن میں مذکور
 بہت سے واقعات کی طرح جدید سائنس سے متعلق ہر بات الکتاب میں واقعات کی یکسانیت کا
 خیال کیے بغیر منتشر حالت میں موجود ہے۔



حواشی

۱۔ اگرچہ روایات صحیحہ سے اس امر کی تصدیق ہوتی ہے بعض صحابہ نے حضور رسالت مآب ﷺ کے زمانہ میں ہی حدیثیں لکھنی شروع کر دی تھیں۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کے بارے میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی شہادت موجود ہے کہ وہ حدیثیں لکھ لیا کرتے تھے۔ لیکن مصنف علام کا اشارہ ان احادیث کے مجموعوں کی طرف ہے جو اس وقت موجود اور مروج ہیں۔ ان کے بارے میں بھی یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ مسلمانوں نے اس قباحت سے بچنے کے لیے کہ کہیں صحیح کے ساتھ موضوع روایات بھی شامل نہ ہو جائیں حدیث کو جانچنے کے کچھ اصول مرتب کیے۔ اور راویوں کی پوری طرح جانچ پرکھ کی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ صحیح احادیث کا بھی ایک بڑا ذخیرہ محفوظ رہ گیا۔

۲۔ جس وقفہ کی جانب مصنف نے اشارہ کیا ہے اس کو ”فترۃ وحی“ کی اصطلاح دی گئی ہے اس کے بارے میں شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ ”مدارج النبوة“ میں تحریر کرتے ہیں۔ مفسرین و محققین کہتے ہیں کہ فترت وحی کی مدت تین سال ہے یعنی اقرا الخ کی پہلی وحی کے بعد تین سال کی مدت تک وحی کا نزول نہیں ہوا۔ ابن اسحاق نے ”مواجب لدنیہ“ میں کہا ہے کہ امام احمدؒ نے تاریخ شعبی میں بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی عمر شریف اسی سال کی تھی کہ وحی کا سلسلہ رک گیا اور تین سال تک آپ کی نبوت کو حضرت اسرائیل علیہ السلام سے قریب کر دیا گیا۔ وہ آپ ﷺ کو اسرار نبوت تعلیم فرماتے رہے اور اس مدت میں قرآن سے کوئی آیت نازل نہیں ہوئی جس کو حضرت اسرائیل علیہ السلام اپنی زبان سے ادا کرتے، جب آپ ﷺ کی عمر چالیس سال کی ہوئی (یعنی تین سال کی فترت کے بعد) تو آپ ﷺ کی نبوت کی تعلیم حضرت جبریل علیہ السلام کے سپرد کر دی گئی۔ پس آپ ﷺ پر قرآن نازل ہونا شروع ہوا اور یہ سلسلہ بیس سال تک جاری رہا۔“

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ اور حضرت امام زہری رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ پہلی وحی کے بعد

نزل وحی کا سلسلہ کچھ عرصہ کے لیے موقوف ہو گیا۔ اس کے بعد سورہ مدثر نازل ہوئی اور پھر نزول وحی کا سلسلہ جاری ہو گیا۔

اس سلسلہ میں متضاد روایات ملتی ہیں لیکن صحیح یہی معلوم ہوتا ہے کہ صرف کچھ عرصہ کے لیے وحی کا التواء ہوا تھا (مترجم)

۳۔ حضرت محمد ﷺ ان الفاظ کو سن کر پوری طرح حیران و ششدر رہ گئے، ہم ان کی تشریح کی جانب پھر مراجعت کریں گے۔ بالخصوص اس حقیقت کی روشنی میں کہ حضرت محمد ﷺ نہ پڑھ سکتے تھے نہ لکھ سکتے تھے۔

۴۔ متن میں لفظ قرآن ہے جس کے معنی قرأت اور پڑھنا بھی ہیں۔

۵۔ مثال کے طور پر امتیازی نشانات کا فقدان ایک ایسے فعل کو وجود میں لا سکتا تھا۔ جو فعل متعدی ہوتا یا فعل لازم اور بعض صورتوں میں یا مذکر ہوتا یا مونث۔ لیکن اکثر و بیشتر یہ بات زیادہ نتیجہ خیز نہیں ہوتی اس لیے کہ سیاق عبارت بہت سی صورتوں میں مفہوم کو واضح کر دیتا ہے۔

ارض و سماوات کی تخلیق

بائبل کے بیانات سے اختلافات و اتفاقات

عہد نامہ قدیم کے برعکس قرآن میں تخلیق کا کوئی مربوط بیان نہیں ملتا۔ ایک مسلسل تذکرہ کے بجائے تمام کتب میں ایسی عبارتیں منتشر حالت میں دکھائی دیتی ہیں جن میں تخلیق کے بعض پہلو بیان ہوئے ہیں اور جو اس کے ارتقاء کی نشاندہی کرنے والے سلسلے وار واقعات کے بارے میں معلومات بہم پہنچاتے ہیں۔ یہ معلومات تفصیل کے اعتبار سے مختلف درجے کی ہیں۔ اس بات کا واضح تصور حاصل کرنے کے لیے کہ یہ واقعات کس طرح پیش کیے گئے ہیں، متعدد سورتوں میں پھیلے ہوئے ان اجزاء کو یکجا کرنا پڑتا ہے۔

تمام کتب میں ایک ہی مضمون کے حوالوں کا یہ انتشار تخلیق کے موضوع کے ساتھ ہی مخصوص نہیں ہے قرآن میں بہت سے اہم موضوعات کو اسی انداز سے بیان کیا گیا ہے۔ خواہ وہ ارضی حوادث ہوں یا سماوی یا انسان سے متعلق ایسے مسائل ہوں جو سائنسدانوں کی دلچسپی کے ہیں۔ ان موضوعات میں سے ہر ایک کے سلسلہ میں یہی کوشش کی گئی ہے کہ تمام آیات کو ایک جگہ جمع کر دیا جائے۔

یورپ کے بہت سے شارحین کے نزدیک قرآن میں تخلیق کا بیان بہت کچھ بائبل سے ملتا جلتا ہے۔ لہذا وہ دونوں کے بیانات کو نہایت اطمینان کے ساتھ پہلو بہ پہلو پیش کر دیتے ہیں مجھے یقین ہے کہ یہ تصور غلط ہے اس لیے کہ ان میں نہایت نمایاں اختلافات ہیں۔ ان موضوعات پر جو سائنسی نقطہ نظر سے کسی طرح بھی غور نہیں کیا گیا ہے قرآن میں ایسے بیانات ملتے ہیں جن کے مثل بائبل میں تلاش کرنا بہت سود ہے۔ مگر الذکر میں کچھ ایسے بیانات

ہیں جن کے ہم معنی قرآن میں نہیں ہیں۔

دونوں متون میں واضح یکسانیتیں بخوبی معلوم ہیں۔ ان میں سے پہلی نظر میں جو واقعہ سامنے آتا ہے وہ ہے تخلیق کے سلسلہ وار مدارج کا بیان۔ یہ یکساں ہے بائبل کے چھ دن، قرآن کے ستہ ایام سے مطابقت رکھتے ہیں لیکن حقیقت میں مسئلہ اس سے زیادہ پیچیدہ ہے اور یہ اس قابل ہے کہ اس کا جائزہ لینے کے لیے تھوڑا سا توقف کیا جائے۔

تخلیق کے چھ ادوار

بائبل میں تخلیق کائنات چھ دن میں ہونے کے سلسلہ میں جو بیان دیا گیا ہے۔ اس میں کسی قسم کا کوئی ابہام نہیں ہے۔ (۱) اس کے بعد ایک دن کا آرام یعنی یوم سبت ہے اور یہ سب ہفتے کے دنوں کے ساتھ منطبق ہوئے ہیں۔ یہ بات بتائی جا چکی ہے کہ چھٹی صدی قبل مسیح کے پادریوں کے اختیار کردہ اس طرز بیان سے کس طرح لوگوں میں یوم سبت کو منانے کا رجحان پیدا ہوا۔ تمام یہودیوں سے یہ امید کی جاتی تھی کہ وہ سبت کے دن اسی طرح آرام کریں گے۔ (۲) جس طرح کہ خداوند نے ہفتے کے چھ دنوں کے دوران محنت کرنے کے بعد آرام کیا تھا۔

جس طرح سے بائبل میں اس کی تشریح کی گئی ہے۔ لفظ دن سے مراد وہ وقفہ ہے جو کہ ارض کے کسی باشندہ کے لیے دو متواتر طلوع آفتاب یا غروب آفتاب کے درمیان پڑتا ہے۔ جب اس کی یہ تعریف کی جائے تو دن کا انحصار زمین کے اپنے محور کے گرد ایک چکر کاٹنے پر ہوا۔ یہ بات واضح ہے کہ منطقی طور پر جس طرح ابھی تعریف کی گئی ”دنوں“ کا کوئی سوال نہیں ہو سکتا اگر اس سے وہ ترکیب مراد لی جائے جو ان کے ظہور کا سبب ہوتی ہے۔ یعنی زمین کی موجودگی اور سورج کے گرد اس کی گردش۔ اس لیے کہ تخلیق کے ابتدائی مدارج میں جیسا کہ خود بائبل کے بیان سے ظاہر ہے۔ اس کا تعین نہیں ہوا تھا۔ اس عدم امکان پر اس جزو اولیٰ میں پہلے ہی زور دیا جا چکا ہے۔

جب ہم قرآن کے متعدد ترجموں سے رجوع کرتے ہیں تو ہمارے مطالعہ میں آتا ہے کہ ”بائبل کے بیان سے ملتا جلتا“ اسلامی تنزیل میں بھی تخلیق کا سلسلہ وہی چھ دنوں میں انجام کو

پہنچا۔ مترجمین کی اس حقیقت پر گرفت نہیں کی جاسکتی کہ انہوں نے عربی کے لفظ کا اس کے نہایت عام مفہوم کے اعتبار سے ترجمہ کیا ہے۔ یہی وہ انداز ہے کہ جس میں ترجموں میں عام طور پر اس کو بیان کیا گیا ہے۔ چنانچہ قرآن میں آیت ۵۴، سورۃ ۷۱ اس طرح پر ہے۔

إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ۔

”در حقیقت تمہارا رب اللہ ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا۔“

قرآن کے بہت کم تراجم اور تفاسیر ایسے ہیں جو یہ بتاتے ہیں کہ لفظ ”ایام“ کو حقیقی طور پر کس طرح ”ادوار“ کے معنوں میں لیا جائے۔ علاوہ ازیں یہ دعویٰ کیا گیا ہے۔ اگر تخلیق کے موضوع پر قرآنی متون نے اس کے مدارج کو ایام میں تقسیم کیا تھا تو اس کا شعوری مقصد ان عقائد کو اختیار کرنا تھا جو آغاز اسلام کے وقت تمام یہود و نصاریٰ مانتے تھے۔ اور ایسے ہمہ گیر عقیدہ سے شدید مقابلہ سے بچنا تھا۔

اس نقطہ نظر کو اس طرح مسترد کیے بغیر غالباً اس مسئلہ کو ذرا زیادہ غور سے دیکھا جائے اور خود قرآن میں اس کا حل تلاش کیا جائے نیز زیادہ عمومی انداز میں اس وقت کی زبان کو سامنے رکھ کر اس لفظ کے اس امکانی مفہوم کو معلوم کیا جائے جس کو بہت سے مترجمین اس وقت بھی ”دن“ کے لفظ سے ظاہر کر رہے ہیں: عربی لفظ یوم ہے جس کی جمع ایام ہے۔

اس کا نہایت عام مفہوم ”دن“ ہے لیکن زیادہ زور اس بات پر دینا پڑے گا کہ یہ لفظ اس وقت کی لسانی کے مقابلہ میں جو ایک دن کے غروب آفتاب سے دوسرے دن کے غروب آفتاب تک ممتد ہے دن کی روشنی کے معنوں پر زیادہ صادق آتا ہے اس لفظ کے جمع ایام سے مراد بعینہ دن نہیں ہے بلکہ اس کا مفہوم وقت کا طویل وقفہ بھی ہو سکتا ہے جو وقت کی ایک غیر معینہ مدت ہے (لیکن ہمیشہ ایک طویل مدت) یہ مفہوم یعنی وقت کی مدت جو اس لفظ میں شامل ہے قرآن میں اور جگہ بھی ملتا ہے۔ چنانچہ حسب ذیل ملاحظہ ہو۔

سورۃ ۳۲، آیت ۵

فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ ○

”ایک ایسے دن میں جس کی مقدار تمہارے شمار سے ایک ہزار سال ہے۔“

(یہ بات قابل توجہ ہے کہ چھ ادوار میں تخلیق قطعاً وہی بات ہے جس کا حوالہ آیت ۵

سے پہلے کی آیات میں دیا گیا ہے)

سورۃ ۷۰، آیت ۴

فِی یَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ۝

”ایک ایسے دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے۔“

یہ حقیقت کہ لفظ یوم سے مراد وقت کا ایک ایسا وقفہ بھی ہو سکتا ہے جو اس مدت سے قطعاً مختلف ہو جو ہمارے نزدیک لفظ دن سے عبارت ہے نہایت ابتدائی دور کے مفسرین کے لیے موجب حیرت تھی جن کو فی الحقیقت کائنات کی تشکیل کے مدارج کی لمبائی سے متعلق وہ معلومات نہیں تھی جو آج ہمیں ہے۔ مثلاً سولہویں صدی عیسوی میں ”ابوالعود“ نے جس کو دن کا وہ تصور نہیں تھا جو علم ہیئت کے اعتبار سے زمین کی گردش محوری کی اصطلاح میں واضح کیا جاتا ہے۔ یہ سمجھا تھا کہ تخلیق کے لیے ایک ایسی تقسیم کا تصور کرنا پڑے گا جو دنوں کی شکل میں نہیں تھی جیسا کہ اس لفظ سے عموماً سمجھ لیا جاتا ہے بلکہ واقعات و حوادث کی صورت میں تھی (عربی میں نباہے)

موجودہ دور کے شارحین و مفسرین اس تاویل کی جانب گئے ہیں۔ یوسف علی (۱۹۳۴ء) ہر اس آیت کی تفسیر میں جو تخلیق کے مختلف مدارج سے بحث کرتی ہے اس لفظ کو حقیقتاً نہایت طویل وقفوں یا ادوار یا جگ (قرن) کے معنوں میں لینے پر مصر ہیں حالانکہ دوسرے موقع یا محل پر اس کے معنی ”دن“ ہی کے لیے ہیں۔ لہذا یہ بات ممکن ہے دنیا کی تخلیق کی حالت میں قرآن وقت کے ایسے طویل وقفوں کو قائم رکھتا ہو جن کی تعداد چھ ہے۔ یہ بات واضح ہے کہ جدید سائنس نے انسان کو اس واقعہ کے تعین کی اجازت نہیں دی ہے کہ کائنات کی تشکیل تک پہنچانے والے عمل میں جو پیچیدہ مدارج رونما ہوئے ہیں ان کی تعداد چھ ہے۔ بلکہ اس نے صاف طور پر بتا دیا ہے کہ وقت کے ایسے طویل وقفے پیش آئے جن کے مقابلہ میں ”دنوں“ کی اکائیاں جن کا ہم تصور کرتے ہیں مضحکہ خیز معلوم ہوں گی۔

قرآن کی ایک طویل ترین عبارت جو تخلیق سے بحث کرتی ہے۔ موخر الذکر کو اس طرح بیان کرتی ہے کہ ایک ارضی واقعات اور ایک سماوی واقعات کے تذکرہ کو پہلو بہ پہلو رکھ دیتی ہے۔ زیر غور آیات سورہ ۴۱ کی آیات ۱۲ تا ۱۹ ہیں۔

(اللہ تعالیٰ نبی کریم ﷺ سے مخاطب ہے)

قُلِ الْإِنسَانُ لَكَ كَفُورٌ ۖ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَ تَجْعَلُونَ لَهُ أَندَادًا ۖ
ذَٰلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ فَوْقِهَا وَبَرَكَ فِيهَا وَتَلَدَّرَ فِيهَا
فُجَاجُهَا فِي آزْبَعَةِ أَيَّامٍ ۖ سَوَاءٌ لِّلسَّائِلِينَ ۝ ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ
دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا ۖ قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ ۝
فَقَطَّهِنَّ سَنَعٌ غَسُوبٌ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَىٰ فِي كُلِّ سَّمَاءٍ أَمْرَهَا ۖ وَزَيَّنَّا
السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ مَّطْلُوعَةٍ وَحِفْظًا ۖ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝

”اے نبی ﷺ، ان سے کہو، کیا تم اس خدا سے کفر کرتے ہو اور دوسروں کو اس کا
ہمسر ٹھہراتے ہو جس نے زمین کو دو دنوں میں بنا دیا؟ وہی تو سارے جہان والوں کا
رب ہے اس نے (زمین کو وجود میں لانے کے بعد) اوپر سے اس پر پہاڑ جمادیئے اور
اس میں برکتیں رکھ دیں اور اس کے اندر سب مانگنے والوں کے لیے ہر ایک کی
طلب و حاجت کے مطابق ٹھیک اندازے سے خوراک کا سامان مہیا کر دیا یہ سب کام
چار دن میں ہو گئے پھر وہ آسمان کی طرف متوجہ ہوا (۳) جو اس وقت محض دھواں
تھا۔ اس نے آسمان اور زمین سے کہا ”وجود میں آ جاؤ خواہ تم چاہو یا نہ چاہو“ دونوں
نے کہا ”ہم آگے فرمانبرداروں کی طرح“ تب اس نے دو دن کے اندر آسمان بنا دیئے
اور ہر آسمان میں اس کا قانون وحی کر دیا اور آسمان دنیا کو ہم نے چراغوں سے آراستہ
کیا اور اسے خوب محفوظ کر دیا۔ یہ سب کچھ ایک علیم ہستی کا منصوبہ ہے۔“

سورہ ۴۱ کی ان چار آیات میں وہ کئی نکات بیان ہوئے ہیں جن کی جانب ہم مراجعت
کریں گے وہ ہیں ساوی مادہ کی ابتدائی کیسی حالت اور آسمانوں کی تعداد سات کی انتہائی ایمانی
تعیین۔ اس تعداد میں مضمحل و مفہوم ہے وہ ہم تلاش کریں گے نیز ایسا ہی ایمانی نوعیت کا وہ
مکالمہ ہے جو ایک طرف خدا کے اور دوسری جانب ابتدائی آسمان اور زمین کے مابین ہوا۔ ہر
کیف یہاں ”مسموٰت“ اور ”ارض“ کے وجود میں آنے کے بعد امر الہی کے آگے صرف ان
کی اطاعت کا اظہار مقصود ہے۔

ناقدین کو اس عبارت میں تخلیق کے چھ ادوار داٹے بیان کے ساتھ ایک نوع کا تضاد

دکھائی دیتا ہے۔ زمین کی تشکیل کے دو ادوار کو اس کے باشندوں کے لیے اشیاء کے پھیلانے کی چار ادوار کی مدت میں جمع کر کے آسمانوں کی تشکیل کے ادوار کا اضافہ کیا جائے تو آٹھ ادوار بنتے ہیں۔ اس صورت میں مذکور بالا چھ ادوار سے اس کا تضاد و تناقض ہو جائے گا۔

لیکن فی الحقیقت یہ متن جو انسان کو اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ پر سوچنے کی جانب مائل کرتا ہے جس میں ابتداء زمین کی تخلیق سے اور انتہا سموات کی تشکیل پر ہوتی ہے اس میں دو اجزاء فراہم کیے گئے ہیں جن کا اظہار لفظ ”ثم“ سے ہوتا ہے اور جس کا ترجمہ ”علاوہ انہیں“ سے کیا جاتا ہے۔ لیکن جس کا مفہوم مزید براں اور پھر بھی ہو سکتا ہے۔ لہذا ایک تسلسل کا مطلب بھی اس سے نکالا جاسکتا ہے جو واقعات کے تسلسل سے یا ان واقعات پر جن کا یہاں ذکر کیا گیا ہے۔ انسان کے غور و فکر کے ایک سلسلہ کی جانب اشارہ کرتا ہے یہ ایک سادہ سا حوالہ بھی ان واقعات کی جانب ہو سکتا ہے جو اس قصہ کے بغیر آگے پیچھے رکھ دیئے گئے ہیں کہ ان سے یہ تصور دیا جائے کہ ایک واقعہ دوسرے کے بعد ہوا ہے بات خواہ کچھ ہو سموات کی تخلیق کی مدت زمین کی تخلیق کے دو ادوار کے ساتھ بھی بہ آسانی منطبق ہو سکتی ہے۔ ہم کچھ ہی بعد میں دیکھیں گے کہ کائنات کی تشکیل کا بنیادی عمل قرآن میں کس طرح بیان کیا گیا ہے اور ہمیں یہ بھی پتہ چلے گا کہ یہ بات جدید تصورات کے مطابق مشترکہ طور پر سموات اور ارض پر کس طرح منطبق کی جاسکتی ہے۔ اس وقت ہم محسوس کریں گے کہ یہ طریقہ واقعات کے ہم وقتی تصور کے سلسلے میں جس کا یہاں تصور کیا گیا ہے کس حد تک مکمل طور پر معقول ہے۔

یہاں جو اقتباس پیش کیا گیا ہے اس میں اور دنیا کے چھ مدارج میں تشکیل پانے کے اس تصور کے لحاظ سے کوئی تضاد دکھائی نہیں دیتا جو قرآن کے متن میں کسی دوسری جگہ دیا گیا ہے۔

ارض و سموات کی تخلیق کے لیے قرآن کوئی تطابق زمانی قائم نہیں کرتا

قرآن کے ان دو اقتباسات میں جن کا حوالہ اوپر دیا گیا ہے ایک آیت میں سموات اور ارض کی تخلیق کا حوالہ دیا گیا ہے۔ (سورۃ ۷ آیت ۵۴) اور ایک دوسری جگہ ارض اور سموات کی تخلیق کا (سورۃ ۴۱ آیات ۱۳ تا ۱۹) لہذا قرآن سموات اور ارض کی تخلیق کے لیے کوئی تطابق زمانی قائم کرتا ہوا دکھائی نہیں دیتا۔

جن آیات میں ارض (زمین) کا ذکر پہلے ہے ان کی تعداد بہت تھوڑی ہے یعنی سورۃ ۲ آیت ۲۹ اور سورۃ ۲۰ آیت ۴ جہاں یہ حوالہ اس طرح دیا گیا ہے۔ تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمُوتِ الْعُلَىٰ ○ ”اس ذات کی طرف سے جس نے پیدا کیا ہے زمین کو اور بلند آسمانوں کو“

اس کے برعکس ان آیات کی تعداد کہیں زیادہ ہے جن میں سموات (آسمانوں) کا ذکر ارض (زمین) سے پہلے کیا گیا ہے (سورۃ ۷ آیت ۵۴: سورۃ ۱۰ آیات ۲: سورۃ ۱۱ آیت ۷: سورۃ ۲۵ آیت ۵۹: سورۃ ۳۲ آیت ۴: سورۃ ۵۰ آیت ۳۸: سورۃ ۷۹ آیت ۲۷: سورۃ ۳۲ آیت ۱۰۵۔

حقیقت یہ ہے کہ سورۃ ۷۹ کے علاوہ قرآن میں کوئی بھی عبارت ایسی نہیں ہے جس میں واضح طور پر تطابق زمانی قائم کیا گیا ہو ورنہ ایک معمولی سے حرف عطف (و) کے ساتھ جس کا مفہوم ”اور“ ہے دو الفاظ کو مربوط کیا گیا ہے۔ یا لفظ ”ثم“ (پھر) ہے جو جیسا کہ محولہ بالا عبارت میں دیکھا جا چکا ہے یا تو ایک سادہ سے مرکب استرجاعی کو ظاہر کرتا ہے یا تطابق زمانی کو۔ مجھے قرآن میں صرف ایک عبارت ایسی دکھائی دیتی ہے جس میں تخلیق کے مختلف واقعات کے درمیان صاف طور پر ایک واضح تطابق زمانی قائم کیا گیا ہے یہ مضمون سورۃ ۷۹ کی آیت ۷: ۳۳ تا ۲۷ میں بیان ہوا ہے۔

ءَئِثْمَ اَشَدُّ خَلْقًا اَمَ السَّمَاءُ طَبْنَهَا ○ رَفَعَ سَمُكَهَا فَسَوْهَا ○ وَاَعْطَشَ لَيْلَهَا وَاَخْرَجَ ضُحُهَا ○ وَالْاَرْضَ بَعْدَ ذٰلِكَ دَحٰهَا ○ اَخْرَجَ مِنْهَا مَآءَهَا وَمَرْعٰهَا ○ وَالْجِبَالَ اَزْمٰهَا ○ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِانْعَامِكُمْ ○

”کیا تم لوگوں کی تخلیق زیادہ سخت کام ہے یا آسمان کی۔ اللہ نے اس کو بنایا۔ اس کی چھت خوب اونچی اٹھائی۔ پھر اس کا توازن قائم کیا اور اس کی رات ڈھاکی اور اس کا دن نکالا۔ اس کے بعد زمین کو اس نے بچھلایا۔ اس کے اندر سے اس کا پانی اور چارہ نکالا اور پہاڑ اس میں گاڑ دیئے۔ سامان زیت کے طور پر تمہارے لیے اور تمہارے مویشیوں کے لیے۔“

اللہ جل شانہ کی جانب سے انسان کے لیے ارضی انعامات کی یہ فہرست، جو ایسی

زبان میں بیان ہوئی ہے جو جزیرہ نمائے عرب کے کاشتکاروں اور بدوؤں کے لیے موزوں ہے، دینے سے پہلے آسمانوں کی تخلیق پر غور کرنے کی دعوت دی گئی ہے اس میں اس مرحلہ کا حوالہ جب خدا زمین کو بچھاتا اور اس کو قابل کاشت بناتا ہے۔ وقت کے لحاظ سے نہایت واضح طور پر اس جگہ دیا گیا ہے جب رات اور دن کا سلسلہ قائم ہو چکا ہوتا ہے لہذا یہاں دو گروپوں کے حوالے دیئے گئے ہیں۔ ایک سماوی حوادث کا دوسرا ارضی حوادث کا جن کو وقت کے اعتبار سے الگ الگ کر دیا گیا ہے یہاں جو حوالہ دیا گیا ہے اس کا اطلاق اس بات پر ہوتا ہے کہ لازمی طور پر زمین کا وجود اس کے پھیلانے جانے سے پہلے سے تھا اور یہ کہ نتیجتاً یہ اس وقت موجود تھی جب اللہ تعالیٰ نے آسمانوں کو تخلیق کیا۔ اس لیے سماوی و ارضی ارتقاء کے دونوں حوادث کے ساتھ باہم منسلک ہونے سے جو بات نکلتی ہے اس سے ان دونوں کے لازم و ملزوم ہونے کا تصور پیدا ہوتا ہے۔ لہذا قرآنی متن میں جو حوالہ ملتا ہے۔ اس میں ارض کی تخلیق مسفوات سے پہلے یا مسفوات کی ارض سے پہلے کے تصور کو کوئی خاص اہمیت نہیں دی جانی چاہیے۔ الفاظ کا محل استعمال اس وقت تک اس ترتیب پر اثر انداز نہیں ہوتا جس میں تخلیق کا عمل رونما ہوا جب تک کہ مخصوص طور پر اس کا ذکر نہ کیا جائے۔

قرآن کریم میں اس حادثہ کی مختصر ترکیب دو آیات میں پیش کی گئی ہے۔ جن سے کائنات کی تشکیل کا بنیادی طریق عمل ظہور پذیر ہوا۔

سورة ۲۱ آیت ۳۰۔

الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ۖ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ۖ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۝

”کیا وہ لوگ جنہوں نے (نبی کی بات ماننے سے) انکار کر دیا ہے غور نہیں کرتے کہ یہ سب آسمان اور زمین باہم ملے ہوئے تھے پھر ہم نے ان کو جدا کیا اور پانی سے ہر زندہ کو پیدا کیا؟ کیا وہ ہماری اس خلاق کو نہیں مانتے؟“

سورة ۲۱۔ آیت ۱۱۔

اللہ تعالیٰ نبی کریم ﷺ کو زمین کی تخلیق کے موضوع پر غور و خوض کی دعوت دینے کے بعد یہ بتانے کا حکم دیتا ہے۔

ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ

”پھر وہ آسمان کی طرف متوجہ ہوا جو اس وقت محض دھواں تھا۔ اس نے آسمان اور زمین سے کہا.....“

اس کے بعد اطاعت کے احکام ہیں جن کا حوالہ صفحہ ۱۳۸ پر دیا گیا ہے ہم ”حیات کی ابتداء پانی سے“ کے موضوع کی جانب بعد میں مراجعت کریں گے اور دیگر حیاتیاتی مسائل کے ساتھ جو قرآن میں اٹھائے گئے ہیں ان کا جائزہ لیں گے۔ فی الحال یاد کرنے کے قابل سب سے اہم امور حسب ذیل ہیں۔

(۱) نہایت چھوٹے ذرات پر مشتمل ایک کیسی مرغولہ کے وجود کا ذکر اس لیے کہ یہی وہ بات ہے جس کے ذریعہ لفظ دھوئیں (عربی میں دخان) کی توضیح و تشریح کی جاسکتی ہے۔ دھواں عموماً ایک کیسی تہ جمع کم و بیش مضکم تطبیق کی حالت میں مہین ذرات سے مرکب ہوتا ہے، یہ ذرات ایسے مادہ کی ٹھوس اور رقیق حالتوں پر مشتمل ہوتے ہیں جن کا درجہ حرارت زیادہ یا کم ہوتا ہے۔^(۳)

(ب) ایک بنیادی سادہ سے مادہ میں جس کے عناصر ابتدا میں باہم گتھے ہوئے تھے (رقق) ایک دوسرے سے جدائی (فخ) کا حوالہ۔ یہ بات ذہن میں رکھنی چاہیے کہ عربی میں ”فخ“ ٹوٹنے، منتشر ہونے اور جدا ہونے کا عمل ہے اور ”رقق“ آمیزش ہونے یا عناصر کے اس طرح باہم مربوط ہونے کا نام ہے کہ ان سے مل کر ایک حجاب کل بن جائے۔ (۵)

ایک کل میں افتراق کے اس عمل کو الکتاب کی دوسری عبارتوں میں بھی بیان کیا گیا ہے اور اسی میں متعدد عالموں کا حوالہ دیا گیا ہے۔ قرآن کی پہلی سورۃ کی پہلی ہی آیت میں ابتدا ہی اس طور پر ہوئی ہے۔

فَارْجِعِ الْبَصَرَ ۖ هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُطُورٍ ۝

”خدا ہی کی وہ ذات ہے جس نے یہ برتہ سات آسمان بنائے۔ تم رحمان کی تخلیق میں کسی قسم کی بے ربطی نہ پاؤ گے۔ پھر پلٹ کر دیکھو کہیں تمہیں کوئی خلل نظر آتا ہے۔“

سورۃ ۱۵۔ آیات ۱۴، ۱۵:

أَلَمْ تَرَ أَكَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمُوتٍ طِبَاقًا ۝ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا ۝ وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۝

”کیا دیکھتے نہیں ہو کہ اللہ نے کس طرح سات آسمان یہ برتہ بنائے اور ان میں چاند کو نور اور سورج کو چراغ بنایا“ (۱۶)

سورۃ ۷۸۔ آیات ۱۲، ۱۳:

وَبَيَّنَّا فَوْقَكُم مَّسْبُحًا شِدَادًا ۝ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۝

”اور تمہارے اوپر ہم نے سات مضبوط آسمان قائم کیے اور ایک نہایت روشن اور گرم چراغ پیدا کیا۔“

یہاں گرم چراغ سے مراد سورج ہے۔

قرآن شریف کے مفسرین ان سب کی سب آیتوں پر متفق ہیں کہ سات کا عدد کثرت کے اظہار کے سوا کچھ نہیں۔ (۷)

لہذا بہت سے آسمان ہیں اور بہت سی زمینیں ہیں۔ اور قرآن کے قاری کو یہ جان کر کچھ کم حیرت نہیں ہوتی کہ ہماری زمین کی طرح کائنات میں اور بھی زمینیں ہو سکتی ہیں۔ یہ ایک حقیقت ہے جس کی تصدیق ہمارے زمانہ میں بھی ابھی انسان نہیں کر سکا ہے۔

تاہم سورۃ ۶۵ کی آیت ۲ سے مندرجہ ذیل پیشین گوئی ہوتی ہے۔

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمُوتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِغْلَقَهُنَّ ط يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَلِيغُهُنَّ لِيَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۚ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ۝

”اللہ وہ ہے جس نے سات آسمان بنائے اور زمین کی قسم سے بھی ان ہی کی مانند ان کے درمیان حکم نازل ہوتا رہتا ہے (یہ بات تمہیں اس لیے بتائی جا رہی ہے) تاکہ تم

جان لو کہ اللہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے اور یہ کہ اللہ کا علم ہر چیز پر محیط ہے۔
چونکہ ۷ کا عدد ایک غیر معین کثرت کو ظاہر کرتا ہے (جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں) اس لیے اس سے یہ نتیجہ نکالنا ممکن ہے کہ قرآنی متن میں صاف طور پر ہماری اپنی زمین کے علاوہ ایک سے زیادہ زمینوں کے وجود کا اظہار ہو رہا ہے۔ یعنی کائنات میں اس کے مانند اور زمینیں بھی ہیں۔

ایک اور مشاہدہ جو قرآن کے بیسویں صدی کے کسی قاری کو محو حیرت کر دیتا ہے یہ حقیقت ہے کہ آیات قرآنی میں مخلوقات کی تین جماعتوں کا حوالہ ملتا ہے یعنی

۱۔ وہ اشیاء جو آسمانوں میں ہیں۔

۲۔ وہ اشیاء جو زمین پر ہیں۔

۳۔ وہ اشیاء جو آسمانوں اور زمین کے درمیان ہیں۔

ذیل میں ان آیات میں سے کئی درج ہیں۔

سورۃ ۲۰۔ آیت ۶:

لَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا يَنْتَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَىٰ ۝

”وہ مالک ہے ان سب چیزوں کا جو آسمانوں اور زمین میں ہیں اور جو زمین و آسمان کے درمیان ہیں اور جو مٹی کے نیچے ہیں۔“

سورۃ ۲۵ آیت ۵۹:

الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

”وہ ذات جس نے چھ دنوں (ادوار) میں زمین اور آسمانوں کو اور ان ساری چیزوں کو بنا کر رکھ دیا جو آسمانوں اور زمین کے درمیان ہیں۔“

سورۃ ۳۲ آیت ۴:

اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ

”وہ اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو اور ان ساری چیزوں کو جو ان کے درمیان ہیں چھ دنوں (ادوار) میں پیدا کیا“

سورۃ ۵۰۔ آیت ۳۸:

وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ۝ (۸)

”ہم نے زمین اور آسمانوں کو اور ان کے درمیان کی ساری چیزوں کو چھ دنوں میں پیدا کر دیا اور ہمیں کوئی تھکان لاحق نہیں ہوئی۔“

قرآن میں اس بات کا ذکر کہ ”آسمانوں اور زمین کے درمیان کیا ہے۔“ مندرجہ ذیل آیات میں پھرتا ہے: سورۃ ۲۱ آیت ۱۶: سورۃ ۴۲ آیت ۷ اور آیت ۸۸: سورۃ ۷۸ آیت ۸۷: سورۃ ۱۵ آیت ۸۵: سورۃ ۴۶ آیت ۳: سورۃ ۴۸ آیت ۸۵۔

آسمانوں کے ماوراء اور زمین سے باہر یہ تخلیق جس کا ذکر کئی مرتبہ کیا گیا ہے وہ چیز ہے جس کا تصور مشکل ہے۔ ان آیات کو سمجھنے کے لیے کائنات کے ماورائے کائنات مادہ کے بارے میں انسان کے جدید ترین مشاہدات و تجربات کا حوالہ دینا پڑے گا۔ اور کائنات کی تشکیل کے سلسلہ میں عصری سائنس نے جو تصورات قائم کیے ہیں ان کی جانب رجوع کرنا ہوگا۔ سادہ ترین سے شروع کر کے انتہائی پیچیدہ باتوں تک جانا پڑے گا۔ درج ذیل پارہ کے موضوعات یہی ہیں۔ لیکن ان خالص سائنسی مواد تک پہنچنے سے قبل یہ بات قرین مصلحت ہے کہ ان مخصوص نکات کا اعادہ کر دیا جائے جن پر قرآن ہمیں تخلیق کے بارے میں آگاہ کرتا ہے۔ سابقہ اقتباسات کے مطابق یہ نکات حسب ذیل ہیں:-

- ۱۔ عام تخلیق کے لیے چھ ادوار کا ہونا۔
 - ۲۔ آسمانوں اور زمین کی تخلیق کے مدارج کا آپس میں جڑا ہونا۔
 - ۳۔ کائنات کی تخلیق ایک ابتدائی نوعیت کے ایسے مادہ سے جو ایک بڑے تودے کی شکل میں تھا اور جو بالآخر ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا۔
 - ۴۔ آسمانوں اور زمینوں کی کثرت۔
 - ۵۔ آسمانوں اور زمین کے درمیان ایک متوسط تخلیق کا وجود۔
- کائنات کی تشکیل سے متعلق بعض جدید سائنسی معلومات

نظام شمسی

زمین اور سیارے جو سورج کے گرد گردش کر رہے ہیں، ان سے ابعاد ثلاثہ کا ایک منظم جہان تیار ہوا ہے جو ہمارے دنیوی پیمانہ سے نہایت وسیع و عریض اور قوی البتہ معلوم ہوتا ہے۔ زمین سورج سے تقریباً ۹ کروڑ ۳۰ لاکھ میل دور ہے۔ یہ ایک انسان کے لیے بہت بڑا فاصلہ ہے۔ لیکن اس فاصلہ کے مقابلہ میں یہ بہت ہی کم ہے جو سورج کا نظام شمسی میں واقع بعید ترین سیارے (پلوٹو) سے ہے۔ پورے پورے اعداد میں دیکھا جائے تو یہ فاصلہ زمین سے سورج کے فاصلہ کا چالیس گنا ہے یعنی تقریباً تین ارب سرسٹھ کروڑ بیس لاکھ میل ہے۔ اس فاصلہ کو دگنا کر دیا جائے تو ہمارے نظام شمسی کی سب سے بڑی وسعت معلوم ہو جاتی ہے۔ سورج کی روشنی کو پلوٹو تک پہنچنے میں تقریباً ۶ گھنٹے لگتے ہیں۔ حالانکہ یہ فاصلہ ۱۸۶۰۰۰ میل فی سیکنڈ کی بہت ناک رفتار سے طے ہوتا ہے۔ لہذا روشنی کو ان ستاروں سے جو معلوم سماوی جہان کے اس سرے پر واقع ہیں ہم تک پہنچنے میں اربوں سال لگ جاتے ہیں۔

ککشاںیں

سورج جس کے ارد گرد کے دیگر سیاروں کی طرح ہم بھی ایک طفیلی ہیں بذات خود اک کل کے جس کو ککشاں کہا جاتا ہے۔ ایک کھرب انتہائی چھوٹے چھوٹے ارکان میں سے ایک ہے موسم گرما کی کسی خوشگوار رات میں تمام فضا ان ستاروں سے بھری ہوئی معلوم ہوتی ہے جس سے وہ چیز بنتی ہے جس کو آکاش گنگا کہا جاتا ہے۔ اس مجموعہ کی وسعتیں بے پناہ ہیں جبکہ روشنی نظام شمسی کو گھنٹوں کی اکائیوں میں طے کرتی ہے اس کو ہماری ککشاں کے ستاروں کے بے انتہا گتھے ہوئے مجموعہ کے ایک سرے سے دوسرے سرے تک جانے میں تخمیناً ۹۰۰۰۰ سال کی مدت درکار ہوگی۔

تاہم وہ ککشاں جس سے ہمارا تعلق ہے، باوجودیکہ اس قدر حیرت خیز طور پر وسیع ہے۔ ایک سفوف کا محض ایک چھوٹا سا حصہ ہے۔ آکاش گنگا کی طرح ستاروں کے اور دیوپیکر

ذخیرے یا مجموعے ہیں جو ہماری کمکشاں کے باہر واقع ہیں۔ (۹) ان کو دریافت ہوئے پچاس سال سے کچھ زیادہ کی مدت ہوئی ہے جب علم ہیئت کو ایک ایسے بصری آلہ کے استعمال کا موقع ملا جو ایسا ہی پر فریب تھا جیسا کہ وہ آلہ جس کی بناء پر ریاست ہائے متحدہ میں ماؤنٹ ولسن کی دوربین بنانے میں مدد ملی۔ (۱۰) اس طرح ایسے الگ الگ کمکشانی جہان اور کمکشانوں کے مادوں کی ایک نہایت کثیر تعداد دریافت ہو چکی ہے۔ جو اتنی دور واقع ہیں کہ ان کے لیے خاص قسم کی اکائیاں وضع کرنا ضروری ہوا جو نوری یا روشنائی سال اور پارسک کے نام سے موسوم کی جاتی ہیں (پارسک وہ فاصلہ ہے جس کو ایک لاکھ چھیالیس ہزار میل فی سیکنڈ کی رفتار سے طے کرنے میں روشنی کو ۳۶۶ سال یعنی تقریباً سو تین سال لگ جاتے ہیں) (۱۱)

کہکشاؤں، ستاروں اور نظامہاں کے سیارگان کی تشکیل اور ان کا ارتقاء جس بے پناہ وسیع مکان کو اس وقت کمکشاں گھیرے ہوئے ہیں وہاں ابتدا میں کیا تھا؟ جدید سائنس اس سوال کا جواب کائنات کے ارتقاء میں ایک خاص وقفہ کی شکل میں دے سکتی ہے۔ یہ اس وقت کے طول کو اعداد میں بیان نہیں کر سکتی جو اس وقفہ اور ہمارے درمیان پھیلا ہوا ہے۔

اس ابتدائی زمانہ میں جس کا سائنس ہمیں پتہ دے سکتی ہے اس کے پاس اس بات کی قوی دلیل موجود ہے کہ کائنات کی تشکیل ایک ایسے کیسی مادے سے ہوئی تھی جو ہائیڈروجن اور ہیلیم کی کچھ مقدار سے مرکب تھا اور آہستہ آہستہ گردش کر رہا تھا۔ یہ سدیم انجام کار متعدد کلکروں میں بٹ گیا جن کی لمبائی چوڑائی اور جن کا مقدار مادہ بہت زیادہ تھا جو فی الحقیقت اتنا زیادہ تھا کہ نجی طبیعیات کے ماہرین اس کے مقدار مادہ کا اندازہ سورج کے موجودہ مادہ کے ایک ارب سے لگا کر ایک کھرب گئے تک لگاتے ہیں۔ (مؤخر الذکر اس قدر مقدار مادہ کو ظاہر کرتا ہے جو زمین کے مقدار مادہ سے تین لاکھ گنے سے بھی زیادہ ہے) ان اعداد سے ابتدائی کیسی مقدار مادہ کے ان کلکروں کے عظیم جھوں کا کچھ تصور ملتا ہے جن سے کمکشاں پیدا ہوئیں۔

ایک جدید اشتقاق سے ستاروں کی تشکیل ہونے والی تھی۔ درمیان میں انجماد کا عمل حاصل ہو گیا جس میں کششی قوتیں رو بہ عمل آئیں (اس لیے کہ یہ اجسام زیادہ سے زیادہ سرعت سے حرکت اور گردش کر رہے تھے) ان ہی کے ساتھ دباؤ اور مقناطیسی میدانوں اور

اشعاع کا اثر ظہور پذیر ہوا۔

ستارے جیسے جیسے سکڑتے گئے اور ان کی کششی قوتیں، حرارتی توانائی میں تبدیل ہوتی گئیں ان میں چمک پیدا ہوتی گئی۔ مرکزی حرارت کے رد عمل روبکار آئے اور اشتقاق کے عمل سے ہلکے جو ہروں کی جگہ بھاری جوہر بنے۔ اس طرح ہائیڈروجن سے ہیلیم میں، پھر کاربن اور آکسیجن میں تبدیلی ہوئی جو دھاتوں اور فلزات پر پہنچ کر اختتام پذیر ہوئی۔ اس طرح ستاروں کی اپنی ایک زندگی ہے اور جدید علم ہیئت ان کو ان کے موجودہ ارتقائی درجہ کے مطابق اقسام میں بانٹتے ہیں۔

ستاروں کا ایک مرحلہ ممات بھی ہے۔ اپنے ارتقاء کے آخری دور میں اکثر ستاروں کو شدت کے ساتھ پھٹتے ہوئے دیکھا گیا ہے۔ جس سے وہ سچ سچ کی لاشیں بن جاتے ہیں۔

سیارات اور خصوصیت سے زمین کی ابتداء علیحدگی کے عمل سے ہوئی جو ایک ایسے بنیادی نوعیت کے ٹکڑے سے شروع ہوئے جو ابتدا میں ایک صحابیہ تھا۔ یہ وہ حقیقت ہے جس پر پچیس سال سے زیادہ کی مدت سے کوئی تنازعہ اور اختلاف نہیں ہے کہ سورج اسی ایک صحابیہ کے اندر کی جانب منجمد ہوا اور سیاروں نے یہی عمل گرد و پیش کی صحابیہ قرص کے اندر دہرایا۔ (۱۳)

زور اس بات پر ہونا چاہیے — اور مضمون زیر غور کے لیے یہی چیز بنیادی اہمیت کی ہے کہ نہ اجرام سماوی مثلاً سورج کی تشکیل میں اور نہ ارضی عناصر کی تشکیل میں کوئی تسلسل ہے، بلکہ اس میں محاذ کی مماثلت کے ساتھ ایک ارتقائی متوازنیت ہے۔

اس موقع پر سائنس ہمیں اس مدت سے آگاہ کرتی ہے جس کے دوران یہ واقعات جن کا ابھی ذکر کیا گیا ہے ظہور پذیر ہوئے۔ اس نظریے کے مطابق ہماری کمکشاں کی عمر کا اندازہ کم و بیش دس ارب سال لگایا جائے تو نظام شمسی کی تشکیل کچھ اوپر پانچ ارب سال بعد ہوئی۔ قدرتی تباہ کاری کے عمل سے زمین کی عمر اور اس وقت کا تعین ساڑھے چار ارب سال کرنا ممکن ہو جاتا ہے۔ جب سورج کی تشکیل عمل میں آئی اور بعض سائنسدانوں کے حسابات کے مطابق موجودہ زمانہ میں یہ عدد دس کروڑ سال کی بقدر کم یا زیادہ ہو سکتے ہیں۔ یہ صحت قابل تحسین ہے، اس لیے کہ دس کروڑ سال کی مدت ہمارے نزدیک کافی طویل ہے لیکن جو نسبت میٹھتی

ہے وہ زیادہ سے زیادہ غلطی تقسیم زیر غور پوری مدت ۵/۳۱ یعنی ۲۶۲ فیصد ہے۔
 باہر میں نجی طبیعیات کے ماہرین نے نظام شمسی کی تشکیل سے متعلق عام عمل کے بارے میں بڑی حد تک صحیح معلومات حاصل کر لی ہیں۔ اس کا خلاصہ حسب ذیل طریقہ پر بیان کیا جاسکتا ہے۔ گردش کرتے ہوئے گیلی مادہ کا انجماد اور اس کا سکڑنا پھر لخت لخت ہو کر سورج اور سیاروں کا اس کی جگہ لے لیتا۔ ان کلزوں میں زمین بھی ہے۔ (۱۳) جو معلومات ابتدائی سدیم کے بارے میں اور اس طریقہ کے متعلق جس سے یہ سدیم ان گنت ستاروں میں بٹ کر کمکشاؤں کی شکل میں مجتمع ہوئے، حاصل ہوئی، وہ عالمین کی تعداد کے تصور کے حق ہونے میں قطعاً کوئی شبہ باقی نہیں رہنے دیتی تاہم اس سے کائنات کے اندر کسی ایسی چیز کے وجود کے یقینی ہونے کی شہادت فراہم نہیں ہوتی جو قریب قریب یا غیر واضح طور پر زمین سے مشابہ ہو۔

عالمین کے تعدد کا تصور

مذکورہ بالا بیان کے باوجود، موجودہ دور کے نجی طبیعیات کے ماہرین کا خیال ہے کہ اس بات کا بے حد امکان ہے کہ کائنات میں زمین کے مانند اور بھی سیارے موجود ہوں۔ جہاں تک نظام شمسی کا تعلق ہے کوئی شخص بھی اس امکان کا سنجیدگی سے قائل نہیں ہے کہ اس نظام میں کسی دوسرے سیارے پر عام حالات وہی ہوں گے جو زمین پر ہیں۔ لہذا ہمیں ایسے حالات نظام شمسی کے باہر کیس تلاش کرنے پڑیں گے اس نظام کے باہر ان کے وجود کے امکان کو حسب ذیل دلائل کی بناء پر اغلب سمجھا جاتا ہے۔

خیال کیا جاتا ہے کہ ہمارے کمکشانی جہان میں ہی ایک کھرب کے نصف ستارے ایسے ہونے چاہئیں جن کے سورج کی طرح نظام سیارگان ہوں۔ پچاس ارب ستارے یقیناً ایسے ہیں جو سورج کی مانند نہایت آہستہ آہستہ گردش کر رہے ہیں۔ یہ ایک ایسی خصوصیت ہے جو اس امر پر دلالت کرتی ہے کہ وہ ایسے سیاروں سے گرے ہوئے ہیں جو ان کے طفیلی ہیں۔ یہ ستارے اتنے بعید فاصلہ پر ہیں کہ ان کے امکانی سیارے ناقابل مشاہدہ ہیں۔ لیکن بعض حرکتی

خاصیتوں کے سبب ان کی موجودگی کے امکان کو نہایت قوی سمجھا گیا ہے۔ ستارہ کے خط حرکت میں خفیف سا ارتعاش ایک ساتھی طفیلی سیارے کی موجودگی پر دلالت کرتا ہے۔ چنانچہ ستارہ برنارڈ کا غالباً کم از کم ایک رفیق سیارہ ضرور ہے جس کا مقدار مادہ 'مشتري' کے مقدار مادہ سے بھی زیادہ ہے اور جس کے دو طفیلوں کے وجود کا بھی امکان ہے۔ جیسا کہ پی۔ کیرن لکھتا ہے۔

”اس شہادت سے اس حقیقت کی نشاندہی ہوتی ہے کہ نظام ہائے سیارگان تمام کائنات میں کثرت سے پھیلے ہوئے ہیں۔ نظام شمسی اور کہ ارض ہی اس معاملہ میں منفرد نہیں ہیں۔“

اور ایک منطقی نتیجہ کے طور پر

”ان سیاروں کی طرح جو اس میں گھر کیے ہوئے ہیں پوری کائنات میں حیات بھی پھیلی ہوئی ہے۔ بالخصوص ان جگہوں میں جہاں وہ طبعی کیسایوی حالات پائے جاتے ہیں جو اس کے نشوونما پانے اور ترقی کرنے کے لیے ضروری ہیں۔“

بین کو کی مادہ

بنابریں کائنات کی تشکیل کا بنیادی عمل ابتدائی سدیم کے مادہ کے انجماد سے ہوا جس کے بعد اس کی تقسیم ٹکڑوں میں ہو گئی جنہوں نے ابتداء میں کھکشانی مرغولوں کی شکل اختیار کی۔ موخر الذکر اپنی باری سے ٹوٹ کر ستارے بنے جنہوں نے اس عمل کو دہراتے ہوئے ثانوی اجرام یعنی سیاروں کو جنم دیا۔ ان متواتر علیحدگیوں سے مخصوص ارکان کے مجموعوں کے درمیان کچھ ایسا مادہ رہ گیا جس کو غالباً باقیات کا نام دیا جاسکے۔ ان باقیات کا زیادہ سائنسی نام ”بین کو کی کھکشانی مادہ“ ہے۔ اس کو مختلف طریقوں سے بیان کیا گیا ہے۔ کچھ روشن سدیم ایسے ہیں جو دوسرے ستاروں سے حاصل شدہ روشنی کو منعکس کرتے ہیں۔ اور اگر نجی طبعیات کے ماہرین کی اصطلاح استعمال کی جائے تو یہ سدیم شاید گرد و غبار اور دھوئیں (دخان) سے مرکب ہیں۔ اس کے بعد کچھ تاریک سدیم ہیں جن کی دبازت کم ہے اور جن میں وہ بین کو کی مادہ شامل

ہے جو اور بھی زیادہ رقیق ہے اور جس کی خاصیت یہ ہے کہ فلکیات میں نور پیا آلہ کی پیکائشوں میں مزاحمت کا موجب ہوتا ہے۔ خود کھشاؤں کے مابین مادہ کے قاطر کی موجودگی کے بارے میں تو کوئی شک و شبہ نہیں کیا جاسکتا اگرچہ یہ گیس بہت ہی رقیق ہو سکتی ہے۔ تاہم یہ حقیقت کہ وہ اتنے لمبے چوڑے مکان کو گھیرے ہوئے ہیں اس وسیع فاصلہ کو دیکھتے ہوئے جو کھشاؤں کے درمیان پھیلا ہوا ہے ایک ایسے مقدار مادہ سے مطابقت رکھتی ہیں جو اول الذکر کی کثافت کم ہونے کے باوجود کھشاؤں کی مجموعی مقدار مادہ سے غالباً زیادہ ہے۔ اے بوا کو ان بین کھشائی مادوں کی موجودگی کو بنیادی اہمیت کا حامل سمجھتا ہے جو کائنات کے ارتقاء کے تصورات کو بڑی حد تک تبدیل کر سکتے ہیں۔

اب ہم کو کائنات کی تخلیق کے ان بنیادی تصورات کی جانب مراجعت کرنا چاہیے۔ جو قرآن سے لیے گئے تھے اور جدید سائنسی معلومات کی روشنی میں ان پر غور کرنا چاہیے۔

تخلیق سے متعلق قرآن میں دی ہوئی معلومات کے ساتھ مقابلہ

ہم ان پانچ مخصوص نکات کا جائزہ لیں گے جن پر تخلیق سے متعلق قرآن میں معلومات فراہم کی گئی ہیں۔

۱۔ آسمانوں اور زمین کے چھ ادوار، قرآن کے بموجب اجرام سماوی اور زمین کی تشکیل اور موخر الذکر کی ترقی پر محیط ہیں یہاں تک کہ وہ (مع اپنے سلمان زیت کے) انسان کا مسکن بنی۔ جہاں تک کہ زمین کا تعلق ہے اس کے جن حوادث کا قرآن میں ذکر کیا گیا ہے وہ چار ادوار میں رونما ہوئے۔ غالباً ان سے وہ چار ارضیاتی (۱۳) ادوار مراد لیے جائیں گے جن کا جدید سائنس میں ذکر ہے اور جن میں سے دور رابع میں جیسا کہ ہمیں معلوم ہے انسان کا ظہور ہوا۔ یہ بالکل ایک مفروضہ ہے کیونکہ اس سوال کا کسی شخص کے پاس کوئی جواب نہیں ہے۔

لیکن یہ بات قابل غور ہے کہ اجرام سماوی اور زمین کی تشکیل جیسا کہ سورۃ ۴۱ کی

آیات ۱۲۹ میں بیان کیا گیا ہے، دو کیفیات کی طالب ہے۔ اگر ہم سورج اور اس کی ذیلی تخلیق زمین کو بطور مثال سامنے رکھیں (کیونکہ صرف یہی وہ شے ہے جس تک ہماری رسائی ہے) تو اس کے بارے میں سائنس ہمیں یہ اطلاع بہم پہنچاتی ہے کہ ان کی تشکیل ابتدائی قسم کے سدیم کے انجماد اور بعد میں ان کی ایک دوسرے سے علیحدگی کے عمل سے ہوئی ہے۔ یہ بالکل وہی بات ہے جو قرآن نہایت صاف طور پر بتاتا ہے کہ جب وہ ایک ساوی دخان سے شروع کر کے اس عمل کا حوالہ دیتا ہے جس سے مختلف مادوں کی آمیزش (رقق) ہوئی اور نتیجتاً وہ ایک دوسرے سے جدا ہو گئے (فتق) لہذا قرآن کریم کے بیان کردہ حقائق اور سائنس کے حقائق کے مابین مکمل طور پر مطابقت ہے۔

۲۔ سائنس ایک ستارہ (جیسے سورج) اور اس کے طفیلی (جیسے زمین) کی تشکیل کے دو مدارج کے باہم ملے ہونے کو ظاہر کرتی ہے۔ آپس کا یہ تعلق قرآن کے متن میں یقیناً نہایت نمایاں ہے۔

۳۔ کائنات کے ابتدائی مرحلہ میں دخان کی موجودگی جس کا حوالہ قرآن میں موجود ہے اور جس سے مراد مادہ کے زیادہ تر کیسی حالت ہے صریحاً اس ابتدائی سدیم کے تصور سے مطابقت رکھتا ہے جو جدید سائنس نے پیش کیا ہے۔

۴۔ مسطوات کا تعدد جس کی تعداد قرآن میں ۷ بیان کی جاتی ہے اور جس کے مفہوم پر ہم بحث کر چکے ہیں۔ جدید سائنس سے اس کی تصدیق ان مشاہدات کی بناء پر ہوتی ہے، جو منجی طبیعیات کے ماہرین نے ککشان جہانوں اور ان کی بڑی کثیر تعداد پر کیے ہیں۔ اس کے برخلاف ایسی زمینوں کی کثرت جس طرح کی ہماری زمین ہے۔ (خواہ یہ مماثلت محض چند ہی نکات میں ہو) یہ ایک ایسا تصور ہے جو قرآن میں ابھرتا ہے لیکن ابھی تک سائنس نے اس کو حقیقت و صداقت بنا کر پیش نہیں کیا ہے۔ تاہم ماہرین اس چیز کو قطعاً ممکن العمل قرار دیتے ہیں۔

۵۔ مسطوات اور ارض کے بیچ میں ایک درمیانی تخلیق کے وجود کو جس کا ذکر قرآن میں ہوا ہے مادہ کے ان قاطر (پلوں) کی دریافت سے مماثل قرار دیا جاسکتا ہے، جو باقاعدہ فلکیاتی نظاموں کے ماوراء موجود ہے۔

اگرچہ ان تمام سوالات کی جو قرآن کے بیانات میں پیش ہوئے ہیں سائنسی معلومات سے مکمل طور پر تائید نہیں ہوئی ہے، تاہم کسی حالت میں بھی تخلیق کے متعلق قرآن کی فراہم کردہ معلومات اور کائنات کی تشکیل کے بارے میں جدید واقفیت میں قطعاً کوئی تباہی نہیں ہے۔ یہ حقیقت اس قائل ہے کہ اس سے قرآن کی منزل من اللہ ہونے پر خاص طور پر زور دیا جا سکتا ہے۔ جب کہ عہد نامہ قدیم کا رائج الوقت متن ان ہی حوادث کے بارے میں ایسی معلومات بہم پہنچاتا ہے جو سائنسی نقطہ نظر سے ناقابل قبول ہیں۔ یہ بات مشکل سے حیرت خیز ہوتی ہے جب ہم دیکھتے ہیں کہ بائبل کے مرشدانہ متن میں (۱۵) میں تخلیق کا بیان اسیری بابل کے زمانہ میں ان قسمن نے تحریر کیا تھا جن کے وہ شرعی مقاصد تھے جن کا ذکر پیش کیا جا چکا ہے۔ لہذا انہوں نے ایک ایسا بیان ترتیب دیا جو ان کے دینی نظریات سے ہم آہنگ ہوتا تھا۔ بائبل کے بیان اور قرآن کی فراہم کردہ معلومات کے درمیان اتنا زبردست فرق جو تخلیق سے متعلق ہے ایک بار پھر اس لیے قائل غور ہے کہ آغاز اسلام سے ہی حضرت محمد ﷺ پر خواہ مخواہ کا یہ الزام عائد کیا جا رہا ہے کہ آپ نے بائبل کے بیانات کی ہو ہو نقل کر ڈالی ہے۔ جہاں تک تخلیق کا تعلق ہے، یہ الزام قطعاً بے بنیاد ہے کہ کوئی شخص جو چودہ سو سال قبل رہ رہا ہو، کیسے اس وقت کے موجود بیان میں اس حد تک صحیح کر سکتا تھا کہ وہ سائنسی اعتبار سے غیر صحیح مواد کو خارج کر دیتا اور اپنی ذاتی اختراع پر ایسے بیانات پیش کر دیتا جن کی سائنس نے بھی دور جدید میں ہی تائید کی ہے۔ یہ مفروضہ کلیۃً ناقابل قبول ہے۔ تخلیق سے متعلق بیان جو قرآن میں دیا گیا ہے وہ اس سے بالکل مختلف ہے جو بائبل میں ہے۔

بعض اعتراضات کے جوابات

یعنی طور پر بعض دوسرے موضوعات سے متعلق بالخصوص مذہبی تاریخ کے بارے میں بائبل اور قرآن میں یکسانیتیں ضرور موجود ہیں۔ علاوہ ازیں اس نقطہ نظر سے یہ بات خاصی دلچسپ ہے کہ یسوع کے خلاف کوئی شخص بھی اس حقیقت کا اظہار نہیں کرتا کہ وہ بھی بائبل کی تعلیمات سے اسی نوع کے حقائق لیتے ہیں۔ یہ بات دراصل مغرب میں بسنے والے حضرات

کو اس امر سے باز نہیں رکھتی کہ وہ حضرت محمد (ﷺ) کو ان کی اپنی تعلیم میں اس قسم کے واقعات کو پیش کرنے پر الزام دیں وہ بھی اس فتویٰ کے ساتھ کہ وہ ایک فریبی (نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ) شخص تھے اس لیے کہ انہوں نے ان باتوں کو وحی و تنزیل کر کے پیش کیا۔ جہاں تک ثبوت کا تعلق ہے کہ محمد (ﷺ) نے قرآن میں وہ باتیں دہرا دیں جو آپ ﷺ کو راہبوں نے بتائی تھیں یا املا کی تھیں، تو اس کے لیے اس بیان کے علاوہ کوئی دلیل نہیں ہے کہ ایک عیسائی راہب نے آپ ﷺ کو اعلیٰ قسم کی مذہبی تعلیم دی تھی۔ بہتر ہو گا کہ کوئی شخص دوبارہ اس بیان کو پڑھے جو آر بلشر اپنی کتاب ”محمد کا مسئلہ“ (یعنی پرویلیم دماحومت) (۱۶) میں اس افسانہ کے بارے میں بتانے کے لیے دیا ہے۔

یکسانیت کا ایک اور نکتہ بھی قرآن میں دیگر بیانات اور عقائد کے دوران پیش کیا جاتا ہے جو نہایت ہی دور لے جاتا ہے غالباً وقت کے اعتبار سے بائبل سے بھی کہیں بعید زمانہ میں۔ کچھ زیادہ عمومیت سے گفتگو کی جائے تو پتہ چلے گا کہ آفرینش سے متعلق بعض اساطیر صحف مقدسہ میں سے تلاش کر لیے گئے ہیں۔ مثلاً یہ عقیدہ جو پانیشیا کے باشندے دور اولین کے ان سمندروں کے وجود کے بارے میں رکھتے ہیں جو تاریکی میں لپٹے ہوئے تھے۔ یہاں تک کہ روشنی ہوئی تو وہ الگ الگ ہوئے اور اس طرح آسمان اور زمین بنے۔ یہ اسطورہ تخلیق سے متعلق اس بیان کے مانند ہے جو بائبل میں دیا گیا ہے۔ جس میں بلاشبہ ایک نوع کی مماثلت ہے۔ لیکن یہ ایک سطحی سی بات ہوگی اگر بائبل کو یہ الزام دیا جائے کہ اس نے آفرینش کے بارے میں اس اسطورہ کو نقل کر دیا ہے۔

یہ کہنا بھی اس طرح کی ایک سطحی بات ہے کہ دور اولین کا وہ مادہ جس سے ابتدائی مرحلہ میں کائنات کا بیوی تیار ہوا ————— ایک ایسا تصور جو جدید سائنس نے قائم کیا ہے ————— اس کی تقسیم کے بارے میں قرآن کا تصور وہی ہے جو آفرینش سے متعلق کسی نہ کسی شکل میں مختلف اساطیر میں موجود تھا اور قرآن نے اس کو وہیں سے اخذ کیا ہے۔

ان اساطیری عقائد اور بیانات کا زیادہ وضاحت سے تجزیہ کرنا مناسب ہے۔ ان میں بھی ایک ابتدائی تصور ایسا دکھائی دیتا ہے جو بذات خود معقول ہے اور بعض حالتوں میں اس معلومات سے جس کو آج ہم صحیح سمجھتے ہیں (یا ہمارا خیال ہے کہ ہم اسے صحیح سمجھتے ہیں۔ سوائے

ان تصورات و توہمات کے جو اسطوره میں اس سے وابستہ کر دیئے گئے ہیں اس کی تائید بھی ہو جاتی ہے۔ یہی حالت اس تصور کی ہے کہ آسمان اور زمین پہلے ایک دوسرے سے ملے ہوئے تھے بعد میں الگ الگ ہو گئے۔ یہ ایک عام تصور رہا ہے جیسا کہ جاپان میں ہے لیکن وہاں جب بیضے کی شبیہ جمع بیوٹی قبل تکوین کی ایک داستان بیضے کے اندرونی جانب کے ایک تخم (جیسا کہ تمام بیضوں میں ہوتا ہے) سے جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے وابستہ کر دی جاتی ہے تو یہ تعمیلی اضافہ اس تصور کو سنجیدگی کے عنصر سے عاری کر دیتا ہے۔ دوسرے ممالک میں ایک پودے کا تصور اس سے وابستہ کر دیا جاتا ہے۔ اس تصور کے بموجب پودا بڑھتا ہے تو اس عمل کے دوران آسمان کو بلندی کی طرف لے جاتا ہے اور اس طرح سفوف کو ارض سے علیحدہ کر دیتا ہے۔ یہاں پھر مستزاد تفصیل کی تصوری نوعیت اس اسطوره کی ایک امتیازی خصوصیت بن جاتی ہے اس کے باوجود مشترک خصوصیت باقی رہتی ہے۔ یعنی ارتقائی عمل کے شروع میں مادہ کے ایک ڈھیر کا تصور جس سے کائنات کی تشکیل ہوئی۔ جو تقسیم ہو کر وہ مختلف دنیاؤں بنیں جو آج ہمارے علم میں ہیں۔

جس دلیل کی وجہ سے ان آفرینشی اساطیر کو اس جگہ بیان کیا گیا ہے اس سے وہ طریقہ بتانا مقصود ہے جس کے ذریعہ انسانی تخیل نے ان اساطیر کے گرد حاشیہ آرائی کی۔ نیز وہ بنیادی فرق بتاتا ہے جو اسی موضوع پر ان کے اور قرآن میں دیئے گئے بیانات کے درمیان ہے موخر الذکر تمام تر ان فرضی تفصیلات سے آزاد ہے جو ان عقائد کے ساتھ وابستہ کر دی گئی ہیں اس کے برخلاف قرآن کے بیانات اپنے ان الفاظ کی سنجیدگی و متانت کے لحاظ سے ایک امتیازی درجہ رکھتے ہیں جن کے ذریعے وہ بیانات پیش کیے گئے ہیں اور ان کو اس لحاظ سے بھی ایک گونہ امتیاز حاصل ہے کہ سائنسی معلومات سے بھی ان کی مطابقت ہوتی ہے۔

تخلیق سے متعلق قرآن کے اس نوع کے بیانات جو تقریباً چودہ صدی پہنچر طور میں آئے تھے صاف طور پر کسی انسانی توضیح و تشریح پر محمول نہیں کیے جاسکتے۔



حواشی

۱۔ بائبل کے جس بیان کا یہاں ذکر کیا گیا ہے وہ نام نہاد مرشدانہ متن سے ماخوذ ہے جس پر اس کتب کے جزو اول میں بحث کی گئی ہے۔ نام نہاد یہودی متن میں جو بیان دیا گیا ہے وہ آج کل کے بائبل کے متن میں صرف چند سطور میں سمیٹ دیا گیا ہے اور اس لیے اس پر یہاں گفتگو کرنا بے کار اور غیر ذوق ہے۔

۲۔ ”سبت“ کا عبرانی میں مفہوم ہے ”آرام کرنا“

۳۔ یہ مطلب نہیں ہے کہ زمین بنانے کے بعد اور اس میں آبادی کا انتظام کرنے کے بعد اس نے آسمان بنائے یہاں پھر کالفظ زمانی ترتیب کے لیے نہیں استعمال ہوا ہے۔ بعد کے فقرے سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے۔ (سید ابوالاعلیٰ مودودی)۔

۴۔ کائنات کے وجود میں آنے کا جدید ترین نظریہ یہ ہے کہ ابتدا میں صرف توانائی تھی۔ اسی نے بعد میں مادہ کی شکل اختیار کر لی۔ یہ مادہ ابتدا میں گیس یا دھان کی شکل میں ظاہر ہوا۔ بعدہ اس میں سے بادلوں کی طرح کے ٹکڑے ٹوٹ ٹوٹ کر سدیم وجود میں آئے جن سے کھکھائیں بنیں۔ اس عمل کے لیے بھی دو طریقے بیان کیے جاتے ہیں۔ ایک کائناتی جوہر کا اور دوسرا حالت قائمہ کا۔ پہلے نظریہ کے مطابق شروع میں ایک بہت بڑا جوہر تھا جس میں الیکٹرون اور پروٹون منتشر حالت میں ٹھنسنے ہوئے تھے۔ پھر ایک دھماکے کے ساتھ جوہر پھٹا اور مادہ پھیل گیا۔ الیکٹرون اور پروٹون کی ترتیب قائم ہوئی جس سے کیسی مادہ تیار ہوا۔ دوسرے نظریہ کے بموجب توانائی نے رفتہ رفتہ مادہ کی شکل اختیار کی اور سدیم وجود میں آئے۔ یہ سلسلہ اب بھی جاری ہے اور کائنات میں وسعت پیدا ہو رہی ہے۔ (مترجم)

۵۔ سدیم مادہ عمل انجماد سے ستاروں کی شکل اختیار کر گیا۔ پھر ان ستاروں میں افتراق کا عمل ہو کر سیارے بنے جن میں سے ایک سیارہ زمین ہے جو نظام شمسی سے مربوط ہے (مترجم)

۶۔ یہ بات قابل توجہ ہے کہ جہاں بائبل میں سورج اور چاند دونوں کو روشنیاں کہا گیا ہے۔ یہاں جیسا کہ قرآن میں ہمیشہ ہی ہوا ہے۔ ان کو مختلف نام دیئے گئے ہیں۔ پہلے کو روشنی (نور) کہا گیا ہے اور دوسرے کو اس آیت میں ایک ایسے چراغ (سراج) سے مشابہ قرار دیا گیا ہے

جس سے روشنی پیدا ہو رہی ہے۔ ہم بعد میں دیکھیں گے کہ کس طرح اور دوسری صفیں بھی سورج کے لیے استعمال کی جاتی ہے۔

۷۔ قرآن سے ہٹ کر بھی ہم اکثر دیکھتے ہیں کہ حضرت محمد ﷺ کے زمانے سے کتابوں میں سات کا عدد کثرت کے معنوں میں استعمال ہوا ہے یا حضور اکرم ﷺ کے بعد ابتدائی صدیوں سے ہی ان معنوں میں یہ کام میں لایا گیا ہے جن میں آپ کے اقوال بیان ہوئے ہیں۔ (یعنی احادیث)

۸۔ یہ بیان کہ تخلیق کے کام سے خداوند قدوس کو کوئی ٹکان لاحق نہیں ہوئی، صریحی طور پر بائبل کے اس بیان کے جواب میں ہے جس کا حوالہ موجودہ کتاب کے پہلے حصہ میں دیا گیا ہے جہاں یہ بات بتائی گئی ہے کہ گذشتہ چھ دنوں کی محنت کے بعد اللہ تعالیٰ نے ساتویں دن آرام کیا۔

۹۔ ان کو ماورائے ککشان جہان یا ماورائے ککشانی سدیم کہا جاتا ہے۔ بعض ان میں سے ستاروں کے ایسے ہی مجموعے بن گئے ہیں جیسا ہمارا ککشانی جہان ہے اور بعض ہنوز گردوغبار اور گیس کے مرغولے ہیں۔ جو بڑی تیزی سے ایک دوسرے سے جدا ہو رہے ہیں اور کائنات میں وسعت پیدا کر رہے ہیں۔ ابھی تک جن سدیموں کو دور بینوں کی مدد سے دیکھ لیا گیا ہے ان کی تعداد ہی دس کروڑ ہے۔ ان کے علاوہ اور کتنے ہیں ان کے بارے میں سوائے خدا کے اور کسی کو علم نہیں۔ جو سدیم یا ککشانی جہان ہم سے قریب ترین ہے اس کا فاصلہ ہی اتنا ہے کہ وہاں سے روشنی کو ہم تک پہنچنے میں تقریباً نو لاکھ سال لگ جاتے ہیں۔ یہ سدیم مراۃ السلسلہ (ایڈیٹرو میڈا) نامی مجمع النجوم میں واقع ہے اور خالی آنکھ سے دکھائی دے جاتا ہے۔ (مترجم)

۱۰۔ ماؤنٹ ولسن کی دوربین کے شیشہ کا قطر ۱۰۰ انچ اور ماؤنٹ پالومر کا ۲۰۰ انچ ہے۔ دونوں کیلیغورنیا میں ہیں (مترجم)

۱۱۔ روشنائی سال یا نوری سال اس فاصلہ کو کہا جاتا ہے جو روشنی ۱۸۶۰۰۰ میل فی ثانیہ کی رفتار سے ایک سال میں طے کرتی ہے۔ زمین پر استعمال ہونے والے پیمانوں کے مطابق یہ فاصلہ اٹھاون کھرب ستر ارب میل کے برابر ہوتا ہے۔ پارسک اس فاصلہ کو کہا جاتا ہے جہاں زمین

سے سورج کا فاصلہ (یعنی ۹ کروڑ ۳۰ لاکھ میل) ایک سیکنڈ کا زاویہ بناتا ہے، پارک ۳۶۶ نوری سال یا ایک ٹیل ۹۲ کھرب میل کے لگ بھگ ہوتا ہے (مترجم)

۱۲۔ یہ بتا دینا ضروری ہے کہ یہ ایک نظریہ ہے جس کو حقیقت نہیں سمجھنا چاہیے۔ اس سے پہلے بھی کئی نظریے قائم ہوئے اور مسترد کیے گئے مثلاً کافی عرصہ تک لیپلس کا نظریہ مقبول رہا پھر مدی نظریہ کو حقیقت سمجھا جاتا رہا۔ اس کے بعد اس میں رو و بدل ہوتی رہی اور اب اس نظریہ پر اکثر سائنسدانوں کا اتفاق ہے لیکن معلوم نہیں کب اس کا بھی قلع قمع ہو جائے۔ حقیقت کا حال سوائے خدا کے اور کسی کو نہیں اور نہ ہو سکتا ہے۔ تمام عمارت قیاسات پر قائم ہے۔ (مترجم)

۱۳۔ جہاں تک چاند کا تعلق ہے، زمین کی اپنی گردش محوری کے نتیجہ میں بالآخر اس کا جدا ہو کر وجود میں آنا ایک تسلیم شدہ امکان ہے۔

۱۴۔ ان چار ادوار کی تقسیم ماہر ارضیات اس طرح کرتے ہیں (۱) ابتدائی دور آکیوزونیک جس کا زمانہ ۶۰۰ ملین سال (۶۰ کروڑ سال) سے قبل (۲) قدیم دور (ہلیئوزونیک) جس کا زمانہ ۲۲۵ تا ۶۰۰ ملین سال (۲۲ کروڑ پچاس لاکھ ۶۰ کروڑ سال) کا (۳) وسطی دور (میسوزونیک) جس کا زمانہ ۷۰ تا ۲۲۵ ملین (۷ کروڑ ۲۲ کروڑ ۵۰ لاکھ سال) کا اور (۴) جدید دور (کیٹوزونیک) جس کا زمانہ ۷۰ ملین (۷ کروڑ سال) سے بعد کا بتایا گیا ہے۔

ان بڑے بڑے ادوار پھر چھوٹے ادوار میں تقسیم کیا گیا ہے ان ہی چھوٹے ادوار میں دور رابع ہے جو جدید دور کا آخری حصہ ہے (مترجم)

۱۵۔ یہ متن کلی طور پر ان چند سطور کو پس منظر میں ڈال دیتا ہے جو یہودی اشاعت میں شامل ہیں موخر الذکر اس قدر مختصر اور اتنا مبہم ہے کہ سائنسدان اس کی طرف کوئی توجہ نہیں دیتے۔

۱۶۔ شائع کردہ پریسیسز یونیورسٹی پریزڈنٹ فرانس۔ پیرس ۱۹۵۲ء

قرآن میں علم ہیئت

قرآن سموات کے بارے میں اقوال و آراء سے بھرا ہوا ہے۔ تخلیق سے متعلق پچھلے باب میں ہم نے دیکھا تھا کہ کس طرح آسمانوں اور زمینوں کا ذکر کیا ہے۔ نیز اس شے کا ذکر ہے جس کو قرآن ایک درمیانی تخلیق ”بین السماء والارض“ قرار دیتا ہے۔ جدید سائنس نے موخر الذکر کی تائید کی ہے۔ تخلیق سے متعلق جو آیات ہیں ان میں ایک وسیع تصور ان اشیاء کا بھی ہے جو آسمانوں میں ملتی ہیں یعنی ہر وہ شے جو زمین سے ماوراء ہے۔

ان آیات سے ہٹ کر جن میں خصوصیت سے تخلیق کا ذکر ہے۔ قرآن میں ایک موئے سے اندازے کے مطابق تقریباً چالیس اور آیتیں ایسی ہیں جو علم ہیئت پر وہ معلومات بہم پہنچاتی ہیں جو اس معلومات کا جو پہلے ہی دی جا چکی ہے، مکملہ کرتی ہیں۔ ان میں سے کچھ کی حیثیت اس سے زیادہ نہیں ہے کہ ان سے خالق کی شان و عظمت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ وہ خالق جو ناظم ہے تمام ستاروں اور سیاروں کے نظاموں کا۔ ہمیں یہ معلوم ہے کہ یہ اجرام ایسی توازن کی حالت میں ہیں جس کے استحکام کی وضاحت نیوٹن نے اجرام کی کشش باہمی کے اصول سے کی تھی۔

پہلی آیات جو یہاں پیش کی جاتی ہیں سائنسی تجربہ کے لیے مشکل سے کچھ زیادہ مواد فراہم کرتی ہیں۔ ان کا تو مقصد ہی خداوند کریم کی قدرت کاملہ کی جانب توجہ مبذول کرانا ہے۔ تاہم ان کا ذکر یہاں اس غرض سے کرنا پڑے گا کہ اس سے اس طریقہ کا حقیقت پسندانہ تصور دلایا جائے جس طریقہ سے قرآنی متن میں اب سے چودہ صدی قبل نظام کائنات کو بیان کیا گیا ہے۔

یہ حوالے وحی الہی کی ایک نئی حقیقت کو ظاہر کرتے ہیں۔ نظام دنیا کا ذکر نہ تو ناجیل

میں کیا گیا اور نہ عہد نامہ قدیم میں (سوائے چند تصورات کے جن کی عمومی عدم صحت کو ہم تحقیق کے بارے میں بائبل کے بیان میں پہلے ہی دیکھ چکے ہیں) لیکن قرآن اس موضوع کو گہرائی میں اتر کر بیان کرتا ہے۔ جو کچھ اس میں بیان ہوا ہے وہ اہم ہے لیکن جو کچھ اس میں نہیں ہے اس کی حیثیت بھی یہی ہے دراصل یہ ان نظریات کا کوئی بیان پیش نہیں کرتا جو نزول کے وقت رائج تھے اور جو آسمانی دنیا کے نظام سے بحث کرتے ہیں۔ یہ وہ نظریات ہیں جن کو آگے چل کر سائنس نے غیر صحیح قرار دیا ہے اس کی ایک مثال بعد میں دی جائے گی۔ تاہم اس منفی تصور کی نشاندہی کرنی پڑے گی۔ (۱)

(الف) آسمان سے متعلق عام تصورات

سورۃ ۵۰: آیت ۶: عام طور پر اس کا موضوع انسان ہے۔

أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ ۝
 ”کیا انہوں نے کبھی اپنے اوپر آسمان کی طرف نہیں دیکھا؟ کس طرح ہم نے اسے بنایا اور آراستہ کیا اور اس میں کیسی کوئی رخنہ نہیں ہے۔“

سورۃ ۳۱: آیت ۹۔

خَلَقَ السَّمُوتَ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوَنَهَا.....

”اس نے آسمانوں کو پیدا کیا بغیر ستونوں کے جو تم کو نظر آئیں۔“

سورۃ ۱۳: آیت ۲۔

اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمُوتَ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرْوَنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ
 وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ.....

”وہ اللہ ہی ہے جس نے آسمانوں کو ایسے سہاروں کے بغیر قائم کیا جو تم کو نظر آتے ہوں (۲) پھر وہ اپنے تخت پر جلوہ فرما ہوا اور اس نے آفتاب و ماہتاب کو ایک قانون کا پابند کیا۔“

یہ دو آیات اس عقیدہ کی تردید کرتی ہیں کہ گنبد سماوی، ستونوں پر ٹھہرا ہوا ہے کہ وہی ایسے چیزیں ہیں جو اول الذکر کو اس بات سے روکے ہوئے ہیں کہ وہ زمین کو کچل کر رکھ دے۔

سورۃ ۵۵، آیت ۷:

وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا

”اور آسمان کو (خدا نے) بلند کیا۔“

سورۃ ۲۲، آیت ۶۵:

وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ

”اور وہی (اللہ تعالیٰ) آسمان کو اس طرح تھامے ہوئے ہے کہ اس کے اذن کے بغیر وہ زمین پر گر نہیں سکتا۔“

یہ بات معلوم ہے کہ نہایت عظیم فاصلوں پر فضائی مادوں کی دوری اور خود ان کے مادہ کی مناسبت سے ان کی عظمت ان کے توازن کو قائم رکھنے میں بنیادی حیثیت رکھتی ہے۔ یہ مادے جتنے زیادہ بعید ہوں گے اتنی ہی کمزور وہ قوت ہوگی جو ان کو ایک دوسرے کی جانب کھینچ رہی ہے۔ وہ جتنے قریب ہوں گے اتنی ہی شدید وہ قوت کشش ہوگی جو ایک کی دوسرے کے ساتھ رہتی ہے۔ یہی بات چاند پر صادق آتی ہے جو کرۂ ارض کے متصل ہے (فلکیات کی زبان میں) اور کشش کے اصولوں کے تحت اس حصہ پر اثر انداز ہوتا ہے جس کو سمندر کا پانی گھیرے ہوئے ہے۔ اسی سے مدوجزر کا حادثہ رونما ہوتا ہے اور دو فضائی مادے ایک دوسرے کے بہت قریب آجائیں تو ان کے مابین تصادم ناگزیر ہوگا۔ یہ حقیقت کہ وہ ایک نظام کے تحت قائم ہیں کسی گزربو کی عدم موجودگی کے لیے ایک ناگزیر حالت ہے آسمانوں کا حکم ربی کا تابع ہونا ایک ایسی چیز ہے جس کا اکثر حوالہ دیا گیا ہے۔

سورۃ ۲۳، آیت ۸۶۔ اللہ تعالیٰ نبی کریم ﷺ سے مخاطب ہو کر فرماتا ہے:

قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ

”ان سے کہو، ساتوں آسمانوں اور عرش عظیم کا مالک کون ہے؟“

ہم پہلے ہی اس بات کا جائز لے چکے ہیں کہ ”سبع سموات“ (سات آسمان کا مفہوم

سات کا عدد نہیں ہے بلکہ اس سے مراد لاتعداد آسمان ہیں۔

سورۃ ۳۵، آیت ۱۳:

وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ جَمِیْعًا مِّنْهُ ۚ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ
لِّقَوْمٍ یَّتَفَكَّرُوْنَ ۝

”اس نے زمین اور آسمانوں کی ساری ہی چیزوں کو تو تمہارے لیے مسخر کر دیا ہے
سب کچھ اپنے پاس سے۔ اس میں بڑی نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو غور و فکر
کرنے والے ہیں۔“

سورۃ ۵۵، آیت ۵:

الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ ۝

”سورج اور چاند ایک حساب کے پابند ہیں۔“

سورۃ ۶، آیت ۹۷:

وَجَعَلَ الْیَلَّ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حَسْبَانَا ۚ

”اور اسی (خدا) نے رات کو سکون کا وقت بنایا اور چاند اور سورج کے طلوع اور
غروب کا حساب مقرر کیا۔“

سورۃ ۱۳، آیت ۳۳:

وَسَخَّرَ لَكُم الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ذَاتَیْنِ وَسَخَّرَ لَكُم الْیَلَّ وَالنَّهَارَ ۝

”جس نے سورج اور چاند کو تمہارے لیے مسخر کیا کہ لگاتار چلے جا رہے ہیں اور
رات اور دن کو تمہارے لیے مسخر کیا ہے۔“

یہاں ایک آیت دو سری کا کلمہ کرتی ہے۔ جس حساب کا جو اس راستہ کی باقاعدگی پر

فتح ہوتی ہے، حوالہ دیا گیا ہے جو زیر نظر اجرام سماوی اختیار کرتے ہیں اس کو لفظ ”دائب“ سے
ظاہر کیا گیا ہے جو ایک ایسے فعل کی استمراری شکل ہے جس کا ابتدائی مفہوم ہے ”کسی کام کو
لگن اور تندی سے انجام دینا“ یہاں اس کا اطلاق ان معنوں میں ہو رہا ہے۔ ”خود کو کسی کام
میں ایک مقررہ عادت کے مطابق مستقل مزاجی سے اور غیر متغیر طریقہ پر لگا دینا۔“

سورۃ ۳۲، آیت ۲۹ میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَالْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ۝

”اور چاند“ اس کے لیے ہم نے منزلیں مقرر کر دی ہیں یہاں تک کہ ان سے گذرتا ہوا وہ پھر کھجور کی سوکھی شاخ کے مانند رہ جاتا ہے۔“

یہ حوالہ ہے کھجور کی شاخ کی شکل خنیدہ کا جو سوکھ جانے کے بعد ہلال قمر کی شکل اختیار کر لیتی ہے اس کی تشریح بعد میں مکمل کی جائے گی۔

سورۃ ۱۶ آیت ۱۲:

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ ۝

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

”اس نے تمہاری بھلائی کے لیے رات اور دن کو اور سورج اور چاند کو مسخر کر رکھا ہے اور سب تارے بھی اسی کے حکم سے مسخر ہیں۔ اس میں بہت نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو عقل سے کام لیتے ہیں۔“

وہ عملی زاویہ نظر جس سے اس مکمل نظام سماوی کا جائزہ لیا گیا ہے اس کی وہ افادیت ہے جو انسان کے بری و بحری سفر میں بطور امداد اس کو حاصل ہوتی ہے اور اس سے وہ اپنے وقت کا حساب لگا لیتا ہے۔ یہ تشریح اس وقت اور بھی واضح ہو جاتی ہے جو ذہن میں اس حقیقت کو رکھا جائے کہ قرآن شروع میں ان لوگوں کے لیے ایک پند و نصیحت تھی جو محض اپنی روزمرہ کی زندگی میں استعمال ہونے والی زبان ہی کو سمجھتے تھے۔ اس سے مندرجہ ذیل خیالات کی بھی توضیح و تشریح ہو جاتی ہے۔

سورۃ ۶ آیت ۹۸:

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النَّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ۚ وَذَٰ

فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝

”اور وہی ہے جس نے تمہارے لیے تاروں کو صہرا اور سمندر کی تاریکیوں میں راستہ معلوم کرنے کا ذریعہ بنایا۔ دیکھو ہم نے نشانیاں کھول کر بیان کر دی ہیں ان لوگوں کے لیے جو علم رکھتے ہیں۔“

سورۃ ۱۶ آیت ۱۶:

وَعَلَّمَتْهُمُ ۖ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ۝

”اس نے زمین میں راستہ بتانے والی علامتیں رکھ دیں اور تاروں سے بھی لوگ ہدایت پاتے ہیں۔“

سورۃ ۱۰، آیت ۵:

هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ۚ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ ۚ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝

”وہی ہے جس نے سورج کو اجیالا بنایا اور چاند کو چمک دی اور چاند کے گھٹنے بڑھنے کی منزلیں ٹھیک ٹھیک مقرر کر دیں، تاکہ تم اس سے برسوں اور تاریخوں کے حساب معلوم کرو۔ اللہ نے یہ سب کچھ برحق ہی پیدا کیا ہے۔ وہ اپنی نشانیوں کو کھول کھول کر پیش کر رہا ہے ان لوگوں کے لیے جو علم رکھتے ہیں۔“

قرآن مجید کے اس بیان کی کچھ تشریح درکار ہے، جہاں بائبل سورج اور چاند کو روشنیوں کے نام سے موسوم کرتی ہے اور ایک کے ساتھ ”محض عظیم تر“ اور دوسرے کے ساتھ ”کمتر“ کی صفات کا اضافہ کرتی ہے۔ قرآن مجید ایک دوسرے کے ساتھ لمبائی چوڑائی کے علاوہ دوسرے اختلاف کا ذکر کرتا ہے۔ مان لیا کہ یہ ایک لفظی اختلاف کے سوا اور کچھ نہیں ہے تاہم یہ امر ممکن کیسے ہوا کہ اس وقت کوئی شخص انسانوں کو مغالطہ میں مبتلا کیے بغیر یہ بات بتا سکا۔ اور اسی وقت ان کو یہ تصور بھی دے دیا کہ سورج اور چاند کلیۃً یکساں روشنیاں نہیں ہیں۔

اجرام سماوی کی نوعیت

سورج اور چاند:

سورج ایک جلال فردزاں (ضیاء) ہے اور چاند ایک روشنی (نور) ہے۔ یہ ترجمہ دیگر حضرات کے بتائے ہوئے ترجموں سے زیادہ صحیح معلوم ہو گا، دوسروں نے دونوں اصطلاحوں کو

الٹ دیا ہے۔ حقیقت میں معنوں کے اعتبار سے دونوں میں تھوڑا سا ہی فرق ہے، اس لیے کہ ضیاء کی اصل ضوء ہے جس کے مفہوم کا زمینی رسی کی مستند عربی، فرانسیسی لغت کے بموجب ”روشن ہونا یا چمکنا“ ہے (مثال کے طور پر آگ کی طرح) وہی مصنف زیر بحث شے کو روشنی کے معنی میں استعمال کرتا ہے۔

سورج اور چاند کے درمیان جو فرق ہے وہ قرآن کے مزید حوالوں سے زیادہ واضح ہو جائے گا۔

سورة ۲۵، آیت ۶۱:

تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ۝
”بڑی حیرت انگیز ذات اس کی جس نے آسمان میں برج بنائے اور اس میں ایک چراغ اور ایک چمکنا چاند روشن کیا۔“

سورة ۷۱، آیت ۱۵:

الَّذِينَ تَرَوُا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمُوتٍ طِبَاقًا ۝ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا
وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ۝
”کیا دیکھتے نہیں ہو کہ اللہ نے کس طرح سات آسمان تہ بہ تہ بنائے اور ان میں چاند کو نور اور سورج کو چراغ بنایا۔“

سورة ۷۸، آیت ۱۲:

وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا ۝ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا ۝
”اور ہم نے تمہارے اوپر سات مضبوط آسمان قائم کیے اور ایک نہایت روشن اور گرم چراغ پیدا کیا۔“

روشن اور گرم چراغ سے مراد واضح طور پر سورج ہے۔

یہاں چاند کو ایک ایسا جرم قرار دیا گیا ہے جس سے روشنی منعکس ہوتی ہے (منیر) جس کا مادہ وہی ہے جو نور کا (وہ روشنی جس کا اطلاق چاند پر ہوتا ہے) لیکن سورج کو ایک مشعل (سراج) سے یا ایک گرم چراغ (دہاج) سے مشابہ قرار دیا گیا ہے۔

حضرت محمد ﷺ کے زمانہ کا کوئی شخص بھی سورج کے، جو صحرا کے باشندوں کے لیے

ایک بخوبی جانا پہچانا دکھتا ہوا جرم سلاوی ہے اور چاند کے 'جو رات کی خنکی کا ایک جرم ہے' درمیان آسانی سے امتیاز کر سکتا تھا' لہذا قرآن میں اس موضوع پر جو موازنہ دیا گیا ہے وہ قطعاً ایک عام بات ہے۔ جو بات یہاں قاتل غور ہے وہ ہے موازنہ کا ایک سنجیدہ انداز جو ممکن ہے اس زمانہ میں رہا اور جو ہمارے زمانہ میں فریب نظر کی نمائش معلوم ہو۔

یہ بات معلوم ہے کہ سورج ایک ستارہ ہے جو اپنے اندرونی دھماکوں سے شدید گرمی اور روشنی پیدا کرتا رہتا ہے اور یہ کہ چاند جو بذات خود روشنی نہیں دیتا اور ایک جلد و مجہول جرم ہے۔ (کم از کم اپنے بیرونی پرتوں کے اعتبار سے) محض اس روشنی کو منعکس کرتا ہے جو اس کو سورج سے حاصل ہوتی ہے۔

قرآن میں کوئی بات ایسی نہیں ہے جو اس معلومات کی تردید کرتی ہو جو ہمیں آج ان اجرام سلاوی کے بارے میں حاصل ہے۔

ستارے :-

جیسا کہ ہمیں علم ہے 'ستارے سورج کی طرح کے اجرام سلاوی ہیں۔ وہ مختلف قدرتی حوادث کے مناظر ہیں جن میں سے آسان ترین جو مشاہدہ میں آتا ہے وہ ان کی روشنی کی تخلیق کا منظر ہے۔ وہ ایسے اجرام سلاوی ہیں جو اپنی روشنی خود تخلیق کرتے ہیں۔

لفظ "ستارہ" (نجم جس کی جمع نجوم ہے) قرآن مجید میں تیرہ مرتبہ استعمال ہوا ہے اس کا مادہ ایک ایسا لفظ ہے جس کا مفہوم ہے ظاہر ہونا یا دکھائی دینا' یہ لفظ اس کی نوعیت کی وضاحت کیے بغیر یعنی یہ بتائے بغیر کہ یہ روشنی کا تخلیق کرنے والا یا حاصل شدہ روشنی کا منعکس کرنے والا ہے اس کو ایک قاتل مشاہدہ جرم سلاوی قرار دیتا ہے' اس بات کی وضاحت کے لیے کہ وہ معروض جس کو اس نام سے موسوم کیا گیا ہے ایک ستارہ ہے یہ ایک توضیحی محاورہ ہے جو حسب ذیل سورت میں ایذا دیا گیا ہے۔

سورة ۸۶ آیات ۳ تا ۱:

وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ ۝ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ۝ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ۝ (۳)

"قسم ہے آسمان کی اور رات کو نمودار ہونے والے کی۔ اور تم کیا جانو کہ وہ رات کو

نمودار ہونے والا کیا ہے؟ چمکتا ہوا تارہ۔“

قرآن میں 'شام' کے ستارہ کو لفظ "مقارب" کے مفتی نام سے موسوم کیا گیا ہے اس کا مفہوم ہے وہ شے جو کسی چیز کو چرتی ہوئی جائے (یہاں وہ چیز ظلمت شب ہے) اس کے علاوہ یہی لفظ ٹوٹنے والے ستاروں کو موسوم کرنے کے لیے بھی استعمال کیا جاتا ہے (سورۃ ۲۷، آیت ۱۰) (۳) موخر الذکر (ٹوٹنے والے ستارے) دھماکے کے نتیجے میں پیدا ہوتے ہیں۔

سیارے:

یہ بتانا مشکل ہے کہ آیا قرآن میں ان کا حوالہ بالکل اسی مفہوم کے ساتھ دیا گیا ہے جو موجودہ زمانہ میں ان اجرام سماوی کے متعلق سمجھا جاتا ہے۔

سیاروں کی اپنی روشنی نہیں ہوتی، وہ سورج کے گرد گردش کرتے ہیں، زمین بھی ان میں سے ایک ہے۔ اگرچہ قیاس کیا جاسکتا ہے کہ دیگر سیارے کیسے اور بھی ہوں گے لیکن جن کا علم ہے وہ نظام شمسی ہی میں ہیں۔

زمین کے علاوہ پانچ سیاروں سے قدام بھی واقف تھے۔ یہ پانچ عطارد، زہرہ، مریخ، مشتری اور زحل ہیں۔ تین جدید زمانہ میں دریافت ہوئے ہیں۔ یورینس، نیپچون اور پلوٹو۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن نے ان کو لفظ کوکب سے منسوب کیا ہے۔ (جس کی جمع کوکب ہے) لیکن ان کی تعداد نہیں بتائی۔ حضرت یوسف علیہ السلام کے خواب (سورۃ ۱۲) میں گیارہ (۵) کا حوالہ ہے لیکن یہ اعتبار تعین یہ بیان تعمیلی ہے۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن میں لفظ کوکب کے معنوں کی اچھی توضیح ایک بہت مشہور آیت میں کی گئی ہے۔ اس کے گہرے مفہوم کی امتیازی دینی نوعیت اپنی جگہ پر ہے۔ علاوہ ازیں یہ ماہر مفسرین کے مابین کافی بحث و تحقیص کا موضوع ہے۔

زیر بحث عبارت یہ ہے (سورۃ ۲۴، آیت ۳۵)۔

اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ط مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُورَةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ط
الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ ط الزُّجَاجَةُ كَأَنَّهَا كَوْكَبٌ زُرِّيٌّ۔

”اللہ آسمانوں اور زمین کا نور ہے“ (کائنات میں) اس کے نور کی مثال ایسی ہے جیسے

ایک طاق میں چراغ رکھا ہوا ہو، چراغ ایک فانوس میں ہو۔ فانوس کا حال یہ ہو کہ جیسے موتی کی طرح چمکتا ہوا تارہ۔“

یہاں موضوع کسی ایسے جسم پر روشنی کا ایک قُل ہے جو اسے منعکس کرتا ہے (زجاج) اور اس کو ایک موتی کی چمک عطا کرتا ہے مثل ایک سیارے کے جو سورج کی وجہ سے منور ہے۔ یہی وہ تشریحی تفصیل ہے جو اس لفظ کے ذکر کے ساتھ قرآن میں پائی جاتی ہے۔

یہ لفظ دوسری آیتوں میں بھی مذکور ہے، ان میں سے بعض ایسے ہیں جن میں یہ امتیاز کرنا مشکل ہے کہ ان سے مراد کون سے اجرام سماوی ہیں (سورۃ ۶، آیت ۷۷ (۵)۔ سورۃ ۸۲، آیات ۲ تا ۷)

تاہم جب جدید سائنس کی روشنی میں دیکھا جائے تو ایک آیت میں یہ بات بہت زیادہ دکھائی دے گی کہ یہ وہی اجرام سماوی ہیں جن کو آج ہم سیاروں کے نام سے جانتے ہیں۔ سورۃ ۷۷، آیت ۶ میں ہمیں حسب ذیل مضمون دکھائی دیتا ہے۔

إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةٍ الْكَوَاكِبِ۔

”تحقیق ہم نے آسمان دنیا کو اکابر سے زینت دی ہے (سجایا ہے)“

کیا یہ ممکن ہے کہ قرآن کی عبارت میں آسمان دنیا سے مراد ”نظام شمسی“ لی جائے؟

(۸) یہ بات معلوم ہے کہ ہم سے قریب ترین سماوی معروضات میں سوائے سیاروں کے کوئی دوسرے مستقل معروضات نہیں ہیں۔ اس نظام میں سورج ہی وہ واحد ستارہ ہے جس کا اپنا نام دیا جاتا ہے۔ یہ سمجھنا مشکل ہے کہ اگر اس سے سیارے نہیں تو اور کون سے اجرام مراد ہیں، لہذا جو ترجمہ دیا گیا ہے وہ صحیح معلوم ہوتا ہے اور قرآن مجید ان ہی سیاروں کے وجود کا ذکر کرتا ہے جن کا دور جدید میں تعین کیا جاتا ہے۔

آسمان دنیا:

قرآن کریم آسمان دنیا کا ان اجرام سماوی کے ساتھ کئی بار حوالہ دیتا ہے جن پر یہ مشتمل ہے۔ ان میں اولین سیارے معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ ہم ابھی دیکھ چکے ہیں لیکن جب قرآن خالص روحانی باتوں کے ساتھ وہ مادی تصورات وابستہ کرتا ہے جو آج جدید سائنس سے

روشنی پا کر ہمارے لیے قابل فہم ہو گئے ہیں تو ان کا مفہوم مبہم سا ہو جاتا ہے۔

اس طرح جس آیت کا حوالہ دیا گیا ہے وہ آسانی سے سمجھ میں آسکتی ہے۔ سوائے بعد کی آیت نمبر ۷ جو اسی سورۃ ۳ میں ہے اور جس میں ہر شیطان سرکش کے خلاف ایک حفاظت کا ذکر کیا گیا ہے۔ اسی حفاظت کا پھر سورۃ ۲۱ آیت ۲۲ میں (۹) اور سورۃ ۴۱ آیت ۱۲ میں (۱۰) میں حوالہ دیا گیا ہے۔ چنانچہ ہم بالکل ہی مختلف قسم کے بیانات سے دو چار ہو جاتے ہیں۔

علاوہ ازیں ”رجوم شیاطین“ کا جو سورۃ ۶۷ آیت ۵ کے (۱۱) بموجب آسان دنیا میں ہیں کیا مطلب لیا جائے گا؟ کیا ان روشن اجرام کا جن کا حوالہ اسی آیت میں دیا گیا ہے، محولہ بالا ٹوٹنے والے ستاروں سے تو کچھ تعلق نہیں ہے؟

یہ تمام باتیں اس جائزہ کی حدود سے ماوراء ہیں۔ اس کا ذکر یہاں تکمیل کی غرض سے کر دیا گیا ہے۔ تاہم موجودہ مرحلہ میں یہ معلوم ہو گا کہ سائنسی معلومات کسی ایسے موضوع پر جو فہم انسانی سے ماوراء ہے کوئی روشنی نہیں ڈالتی ہیں۔

(ج) نظام سماوی:

اس موضوع سے متعلق قرآن جو معلومات فراہم کرتا ہے ان کا تعلق بنیادی طور پر نظام شمسی سے ہے۔ تاہم بذات خود نظام شمسی سے ماوراء جو حادثات رونما ہوتے ہیں ان کے حوالے بھی اس میں موجود ہیں۔ ان کا انکشاف دور جدید میں ہوا ہے۔

سورج اور چاند کے مداروں سے متعلق دو نہایت اہم آیات موجود ہیں۔

سورۃ ۲۱ آیت ۳۳:-

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ

○

”اور وہ اللہ ہی ہے جس نے رات اور دن بنائے اور سورج اور چاند کو پیدا کیا“ یہ

سب اپنے اپنے مداروں پر چل رہے ہیں۔“

سورۃ ۳۲ آیت ۴۰:-

لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ كُلٌّ فِي

فَلْكَ يَسْبَحُونَ ۝

”نہ سورج کے بس میں یہ ہے کہ وہ چاند کو جا پکڑے اور نہ رات دن پر سبقت لے

جاسکتی ہے، ان میں سے ہر ایک اپنے اپنے مدار پر تیر رہا ہے۔“

اس جگہ ایک اہم حقیقت کا واضح طور پر اظہار کیا گیا ہے۔ وہ ہے سورج اور چاند کے مداروں کا وجود، اس پر متضاد وہ حوالہ ہے جو ان اجرام کے اپنی حرکت سے خلاء میں سفر کرنے کے سلسلہ میں دیا گیا ہے (۱۲)

ان آیات کے مطالعہ سے ایک منفی حقیقت بھی ابھر کر سامنے آتی ہے۔ بتایا گیا ہے کہ سورج ایک مدار پر حرکت کر رہا ہے۔ لیکن اس بات کی نشاندہی نہیں کی گئی ہے کہ زمین کے لحاظ سے یہ مدار کونسا ہو سکتا ہے۔ نزول قرآن کے وقت خیال کیا جاتا تھا کہ سورج متحرک ہے اور زمین ساکن۔ یہ زمین کی مرکزیت کا نظام تھا جو بطلموس کے زمانہ سے مقبول چلا آ رہا تھا جو دوسری صدی قبل مسیح کا سامنند ان ہے (۱۳) اور اس کا سلسلہ کوپرنیکس (نکولاس کوپرنیکس م ۱۵۴۳ء) تک چلا۔ جس کا دور سولویں صدی عیسوی ہے اگرچہ حضرت محمد ﷺ کے زمانہ میں لوگ اس نظریہ کے حامی تھے لیکن قرآن کریم میں کیس بھی اس کا اظہار نہیں ہوا نہ یہاں نہ کہیں اور۔

چاند اور سورج کے مداروں کا وجود:

عربی کے لفظ فَلَک کا ترجمہ مدار کیا گیا ہے قرآن کے کئی فرانسیسی مترجم اس کا مفہوم ”کہ“ بیان کرتے ہیں، یہی درحقیقت اس کا ابتدائی مفہوم ہے۔ حمید اللہ اس کا ترجمہ لفظ ”مدار“ کرتے ہیں۔

قرآن کے قدیم مترجمین کو اس لفظ نے تشویش میں مبتلا کر دیا تھا جو چاند اور سورج کے مدور (راستوں) کا تصور قائم نہیں کر سکے تھے اور اس لیے انہوں نے خلاء میں ان کے راستہ کی کچھ ایسی شکلیں محفوظ کر لی تھیں جو یا تو کسی حد تک درست تھیں یا بالکل ہی غلط تھیں۔ حمزہ بوکر اپنے ترجمہ قرآن مجید میں اس لفظ کی وہ مختلف النوع تشریحات پیش کرتے ہیں۔ جو دوسروں نے کی ہیں ”ایک قسم کا دھرا جو ایک آہنی سلاخ کے مثل ہوتا ہے جس کے گرد

کوئی کل گھومتی ہے، ایک سادی کہہ، مدار، بروج کی علامتیں، رفقار، لہر.....“ لیکن پھر وہ حسب ذیل بیان جو دسویں صدی کے مشہور مفسر طبری نے دیا ہے پیش کرتے ہیں۔ ”جب ہمیں کسی بات کا علم نہ ہو تو ہمارا فرض ہے کہ ہم خاموشی اختیار کریں۔“ (۱۱ x ۱۵) اس سے پتہ چلتا ہے کہ لوگ سورج اور چاند کے مدار کا یہ تصور حاصل کرنے میں کس قدر ناکام رہے۔ یہ بات بالکل واضح ہے کہ اگر یہ لفظ اس فلکیاتی تصور کو واضح کرتا جو حضرت محمد ﷺ کے زمانہ میں عام تھا تو ان آیات کی توضیح و تشریح کرنا انتہائی مشکل ہوتا۔ لہذا قرآن میں ایک بالکل ہی جدید تصور موجود تھا جس کی وضاحت صدیوں بعد تک نہیں کی جاسکی تھی۔

چاند کا مدار:

آج کل یہ تصور نہایت وسعت سے پھیلا ہوا ہے کہ چاند زمین کا ایک طفیلی جرم ہے جو اس کے گرد ۲۹ دن کی مدت میں گردش کر لیتا ہے۔ لیکن اس کے مدار کی مطلقاً مدور شکل میں تھوڑی سی صحت کرنی پڑے گی اس لیے کہ جدید فلکیات اس کے لیے ایک مخصوص مختلف المرکزیت تجویز کرتی ہے۔ جس کی وجہ سے زمین اور چاند کے درمیان کا فاصلہ (۲۴۰۰۰۰۰ میل) اس کا محض اوسط فاصلہ ہو جاتا ہے۔

ہم نے صدر میں اس بات کو دیکھا ہے کہ کس طرح قرآن، چاند کی حرکتوں کے مشاہدہ کرنے کی افادیت کو وقت کا حساب لگانے کے لیے بیان کرتا ہے (سورۃ ۱۰، آیت ۸) جس کا حوالہ اس باب کے شروع میں دیا گیا ہے)

یہ نظام اکثر ہمارے اس نظام کے مقابلہ میں دقیانوسی، ناقابل عمل اور غیر سائنٹفک قرار دیکر تنقید کا ہدف بنایا گیا ہے جس کی بنیاد سورج کے گرد زمین کی گردش پر ہے اور جو فی الوقت یولیانی تقویم میں بیان کیا جاتا ہے۔

یہ تنقید حسب ذیل دو آراء کو ہمارے سامنے لاتی ہے:-

الف۔ تقریباً چودہ صدیاں گذریں کہ قرآن جزیرہ نما عرب کے ان باشندوں کی طرف بھیجا گیا جو وقت کے لیے چاند سے حساب لگانے کے عادی تھے۔ ان کو محض اسی زبان میں مخاطب کرنا مناسب تھا جو وہ سمجھ سکتے تھے اور مکانی اور زمانی حوالے کے نشانات کا

تعیین جس کے وہ عادی تھے اور جو چیزیں ان کے لیے بالکل موزوں بھی تھیں ان کو الٹ دینا مناسب نہیں تھا، یہ معلوم ہے کہ صحرا میں رہنے والے لوگ مشاہدات فلکی میں کتنے ماہر ہوتے ہیں، وہ ستاروں کی مدد سے جہاز رانی کرتے تھے اور چاند کی شکلوں سے وقت بتا دیتے تھے۔ ان کے لیے وہی ذرائع سب سے زیادہ سہل اور بھروسہ کے قابل تھے۔

ب۔ اس میدان میں ماہرین کو چھوڑ کر اکثر لوگ پولیانی اور قمری تقویم کے مابین تعلق کے بارے میں ناواقف ہیں۔ ۲۳۵ قمری مینے ۳۲۵ ۱/۴ دن کے ۱۹ پولیانی سالوں سے پوری مطابقت رکھتے ہیں۔ پھر ہمارے ۳۶۵ دن والے سال کا طول بھی کامل نہیں ہے کیونکہ اس کی ہر چار سال کے بعد تصحیح کرنی پڑتی ہے۔ قمری تقویم میں یہی واقعہ ہر ۱۹ سال (پولیانی) کے بعد رونما ہوتا ہے۔ اس کو مثانی دور کہا جاتا ہے جو یونانی ہیئت دان ثیمان (۱۱۳) کے نام پر ہے جس نے پانچویں صدی قبل مسیح میں سشی اور قمری وقت کے درمیان اس صحیح تعلق کو دریافت کیا تھا۔

۲۔ سورج:

سورج کے مدار (۱۵) کا تصور کرنا مشکل ہے اس لیے کہ ہم اپنے نظام شمسی پر جو ہمارے گرد قائم ہے۔ غور کرنے کے عادی ہیں۔ قرآن کی آیت کو سمجھنے کے لیے ہمیں اپنی کمکشاں میں سورج کی جائے وقوع کو سمجھنا پڑے گا اور اس لیے ہمیں جدید سائنسی نظریات کی طرف رجوع کرنا ہوگا۔

ہماری کمکشاں میں ستاروں کی نہایت کثیر تعداد ہے۔ یہ ستارے اس طرح خلاء میں بکھرے ہوئے ہیں کہ ان سے ایک ایسی طشتری بن گئی ہے جس کی دہازت کنارے کے مقابلہ میں مرکز پر زیادہ ہے اس میں سورج کی جائے وقوع کچھ ایسی ہے کہ یہ اس طشتری کے مرکز سے کافی ہٹا ہوا ہے۔ کمکشاں اپنے محور کے جو خود اس کا مرکز ہے، گردش کر رہا ہے۔ جدید فلکیات نے اس کی تفصیلات معلوم کی ہیں۔ ۱۹۱۷ء میں شیلے نے سورج اور ہماری کمکشاں کے مرکز کے درمیان کے

فاصلہ کا اندازہ ۱۰ کلو پارسک (۱۶) لگایا ہے۔ جس کو اگر میلوں میں ظاہر کیا جائے تو ۲ کا ہندسہ لکھ کر ۱۷ صفر لگانے ہوں گے، اپنے محور پر ایک چکر مکمل کرنے کے لیے کمکشال اور سورج کو اندازاً ۲۵۰ ملین سال (۲۵ کروڑ سال) لگیں گے، سورج اس کی تکمیل میں ۱۵۰ میل فی سیکنڈ کے حساب سے مسافت طے کرتا ہے۔

مذکور بالا سورج کی مداری حرکت ہے جس کا حوالہ قرآن مجید نے پیشتر دیا ہے۔ اس گردش کے وجود اور تفصیلات کی دریافت جدید علم ہیئت کی کامرانیوں میں سے ایک ہے۔

خلا میں چاند اور سورج کی حرکتوں کا ان کی اپنی گردشوں کے لحاظ سے حوالہ

یہ تصور قرآن کے ان تراجم میں دکھائی نہیں دیتا جو علماء نے کیے ہیں، چونکہ موخر الذکر حضرات کو فلکیات کے بارے میں کوئی معلومات نہیں تھیں، لہذا انہوں نے عربی کے اس لفظ کا جو اس حرکت کو بیان کرتا ہے ترجمہ ایک ایسے لفظ سے کیا ہے جس کا مفہوم ہے تیرنا۔ یہ بات انہوں نے دونوں ترجموں یعنی فراہسی اور قائل ذکر عبد اللہ یوسف علی کے انگریزی ترجمہ میں کی ہے۔ (۱۷)

عربی کے اس لفظ کے لیے جو ایسی حرکت کو ظاہر کرے جو کسی جسم کی ذاتی تحریک سے پیدا ہو فعل ”سَجَّ“ استعمال ہوتا ہے (دونوں آیتوں میں لفظ سَجَّ استعمال ہوا ہے) اس فعل کے تمام مفہام ایسی حرکت پر دلالت کرتے ہیں جو ایک جنبش کے ساتھ وابستہ ہے جس کا صدور جسم زیر بحث سے ہوتا ہے۔ اگر حرکت پانی کے اندر ہو تو اس کو ”تیرنا“ کہتے ہیں، اگر یہ حرکت زمین پر ہو تو یہ کسی شخص کی اپنی ٹانگوں کے عمل سے ہوتی ہے۔ جو حرکت خلاء میں ہوتی ہے تو یہ بات سمجھنا مشکل ہو جاتا ہے کہ جو معنی اس لفظ پر دلالت کرتے ہیں، ان ابتدائی معنوں کو چھوڑ کر کیسے کوئی اور مفہوم اس کا لیا جاسکتا ہے۔ چنانچہ حسب ذیل وجوہ کی بناء پر غلط ترجمہ کرنے کی کوئی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔

چاند اپنی محور کے گرد اپنی یومیہ گردش کو اتنے ہی وقت میں پورا کر لیتا ہے جتنے وقت میں وہ زمین کے گرد چکر لگاتا ہے یعنی ۲۹ ۱/۲ دن (تقریباً) خط استواء اور قطبین پر اس کی گردش میں بعض اختلافات ہیں (یہاں ہم ان اختلافات کی گہرائی میں نہیں جائیں گے) لیکن مجموعی طور پر سورج میں گردش محوری کے سبب ایک تحریک پیدا ہوتی ہے۔

لہذا ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قرآن میں ایک باریک سافظی فرق سورج اور چاند کی اپنی گردشوں میں بتایا گیا ہے دونوں اجرام سماوی کی ان گردشوں کی توثیق جدید سائنس کی تحقیقات سے ہو گئی ہے اور یہ بات ناقابلِ فہم ہے کہ ساتویں صدی عیسوی کا کوئی شخص جو اپنے زمانہ میں کتنا بھی ذی علم رہا ہو (اور حضرت محمد ﷺ پر یہ بات یقیناً صادق نہیں آتی) ان باتوں کو سمجھ سکے۔

اس نظریہ پر قدیم زمانہ کے ان عظیم مفکرین کی مثالیں پیش کر کے بعض اوقات بحث کی جاتی ہے جنہوں نے مسلمہ طور پر بعض ان باتوں کی پیچیدگیاں کر دی تھیں جن کی تصدیق جدید سائنس سے ہو گئی ہے۔ پھر یہ کہ وہ سائنس کے استنباط و استخراج پر بھی انھما نہیں کر سکتے تھے۔ ان کا طریقہ عمل زیادہ تر فلسفیانہ استدلال پر مبنی تھا چنانچہ فیثاغورث کے مسلک کے ماننے والوں کے معاملہ کو اکثر پیش کیا جاتا ہے۔ چھٹی صدی قبل مسیح میں انہوں نے زمین کے اپنے محور پر گردش اور سیاروں کے سورج کے گرد چکر لگانے کے نظریہ کی حمایت کی تھی۔ اس نظریہ کی جدید سائنس نے تصدیق کر دی ہے۔ اس کا مقابلہ فیثاغورثی مسلک رکھنے والوں کے نظریہ سے کرنے کے بعد حضرت محمد ﷺ کے بارے میں اس نظریہ کو پیش کرنا آسان ہو جاتا ہے کہ آپ ایک ایسے روشن خیال مفکر تھے جنہوں نے ان باتوں کو جن کا انکشاف جدید سائنس صدیوں بعد کرنے والی تھی خود سوچ لیا ہو گا۔ (۱۸) لیکن یہ قیاس آرائیاں کرتے وقت لوگ اس واقعہ کے دوسرے پہلو کو قطعاً فراموش کر دیتے ہیں کہ جو ان فلسفیانہ دلائل کو پیش کرنے کے لیے حکماء نے پیدا کیا تھا، یعنی وہ فاحش غلطیاں جو ان کے کام کو درہم برہم کر دیتی ہیں۔ مثال کے طور پر یہ بات یاد رکھنی پڑے گی کہ فیثاغورثی مسلک رکھنے والے اس نظریہ کی بھی حمایت کرتے تھے جس کی رو سے سورج خلاء میں ایک جگہ جما ہوا ہے وہ اس کو کائنات کا مرکز قرار دیتے تھے اور ایک ایسے نظام سماوی کا تصور پیش کرتے تھے جس کا مرکز سورج ہے۔ زمانہ قدیم

کے عظیم مفکرین کی تحریروں میں یہ بات بہت عام ہے کہ وہ کائنات کے بارے میں معقول اور نامعقول خیالات کو ملا دیتے ہیں۔ ان انسانی تحریروں کی عظمت اسی بات میں ہے کہ ان میں ایسے ترقی یافتہ تصورات شامل ہیں لیکن ان کی بناء پر ہمیں ان غلط تصورات کو نظر انداز نہیں کر دینا چاہیے۔ جو انہوں نے ہمارے لیے چھوڑے ہیں۔ ایک کلیۃً سائنسی نقطہ نظر سے یہی وہ بات ہے جو ان کی تحریروں کو قرآن سے ممتاز کرتی ہے۔ موخر الذکر میں کئی ایسے موضوعات کا حوالہ ہے جن کا جدید معلومات سے گہرا ربط ہے اور ان میں سے کسی میں بھی ایسا کوئی بیان نہیں ہے جو دور جدید کی سائنس کے قائم کردہ کسی نظریہ کی تردید کرتا ہو۔

دن اور رات کا تواتر:

جس زمانہ میں یہ خیال کیا جاتا تھا کہ زمین کائنات کا مرکز ہے اور سورج اس کے لحاظ سے حرکت کر رہا ہے تو کوئی شخص رات اور دن کے تواتر پر گھنگو کرتے وقت سورج کی گردش کا حوالہ دینے سے کیسے چوک سکتا تھا؟ لیکن اس بات کا ذکر قرآن میں نہیں ہے اور اس مضمون کو حسب ذیل طریقہ سے بیان کیا گیا ہے۔

سورۃ ۷۷، آیت ۵۴:-

يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حِينَفًا

”جو اللہ تعالیٰ رات کو دن پر ڈھانک دیتا ہے اور پھر دن رات کے پیچھے دوڑتا چلا آتا ہے۔“

سورۃ ۳۶، آیت ۷۳:-

وَاَيُّهَا لَيْلُ لَّهْمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَاِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ

”ان کے لیے (بنی نوع انسان کے لیے) ایک اور نشانی رات ہے۔ ہم اس کے اوپر سے دن ہٹا دیتے ہیں تو ان پر اندھیرا چھا جاتا ہے۔“

سورۃ ۳۱، آیت ۲۹:-

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ-

”کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ رات کو دن میں پروتا ہوا لے آتا ہے اور دن کو

رات میں ضم کر دیتا ہے۔؟“

سورۃ ۳۹، آیت ۵:-

يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ-

”وہی (اللہ تعالیٰ) رات کو دن پر لپیٹتا ہے اور دن کو رات پر لپیٹتا ہے۔“

پہلی آیت جو نقل کی گئی ہے اس کی تشریح کی کوئی ضرورت نہیں ہے، دوسری محض

ایک مثال اور نشانی پیش کرتی ہے۔

خاص طور پر تیسری اور چوتھی آیات جو یہاں نقل کی گئی ہیں تشریح کے اس عمل کے لیے بالخصوص رات کے دن پر لپٹنے اور دن کے رات پر لپٹنے کے لیے دلچسپ مواد فراہم کرتی ہیں سورۃ ۳۹، آیت ۵

لفظ ”لپیٹنا“ جیسا کہ فرانسیسی ترجمہ از آریلا شیر میں ہے۔ عربی لفظ ”كَوَّرَ“ کا بہترین ترجمہ ہے۔ اس فعل کے ابتدائی معنی چکڑی کا سر کے گرد لپیٹنا نہیں، لپٹنے کا تصور اس لفظ سے دوسرے دیگر مفہام میں قائم رکھا گیا ہے۔

لیکن حقیقتاً ظاہر کیا واقعہ رونما ہوتا ہے؟ امریکی ہوا بازوں نے اپنے خلائی جہازوں سے دیکھا ہے اور فوٹو بھی اس چیز کے زمین سے بہت فاصلہ پر یعنی چاند سے کھینچے ہیں اور اس نے دیکھا کہ سورج کس طرح مستقل طور پر زمین کی سطح کے نصف کو جو اس کی طرف ہوتا روشن کر دیتا ہے اور کہہ کا دوسرا نصف تاریکی میں ہوتا ہے۔ زمین اپنے محور پر گردش کرتی ہے اور روشنی وہی رہتی ہے۔ چنانچہ نصف کرہ کی شکل کا کچھ رقبہ جو ہمیں گھٹے میں زمین کے چاروں طرف ایک چکر لگاتا ہے جب کہ دوسرا نصف کرہ جو تاریکی میں رہ چکا ہے وہ بھی وہی چکر اتنے ہی وقت میں پورا کر لیتا ہے۔ رات اور دن کے اس مستقل دور کو قرآن میں نہایت واضح طور پر بیان کیا گیا ہے۔ اس تصور کو گرفت میں لے لینا آج کل فہم انسانی کے لیے آسان ہے اس لیے کہ سورج کے اضافی طور پر غیر متحرک ہونے اور زمین کے گردش کرنے کا ہمیں اس وقت تصور ہے۔ متواتر لپٹنے کا یہ عمل بشمول ایک علاقہ کے دوسرے میں پروئے جانے کا سلسلہ قرآن میں بالکل اس طرح بیان ہوا ہے گویا اس وقت زمین کی گولائی کا نظریہ پہلے سے مان لیا گیا تھا۔ حالانکہ حقیقتاً یہ بات نہیں تھی۔

دن اور رات کے تواتر پر جو خیالات ظاہر کیے گئے ہیں اس کے بارے میں قرآن کریم کی بعض آیات کے حوالے سے مزید یہ خیال بھی پیش کرنا پڑے گا کہ ایک سے زیادہ مشرق ہیں اور ایک سے زیادہ مغرب۔ یہ خالص بیان کی دلچسپی کے لیے ایک چیز ہے، اس لیے کہ یہ حوادث انتہائی درجہ کے عام مشاہدات پر مبنی ہیں۔ یہاں اس خیال کو محض اس مقصد سے پیش کیا گیا ہے کہ اس موضوع پر قرآن جو کچھ بیان کرنا چاہتا ہے اس کو امکانی حد تک دیانتداری سے دہرا دیا جائے۔

ذیل میں مثالیں دی جاتی ہیں:

سورۃ ۷۰، آیت ۴۰ میں یہ عبارت ہے۔

فَلَا أَقْسِمُ بِوَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَدِرُونَ ۝ عَلَىٰ أَنْ تُبَدِّلَ خَيْرًا مِّنْهُمْ۔

”میں قسم کھاتا ہوں مشرقوں اور مغربوں کے مالک کی ہم اس پر قادر ہیں کہ ان کی جگہ ان سے بہتر لوگ لے آئیں۔“

سورۃ ۵۵، آیت ۷۱ میں یہ مضمون اس طرح ہے۔

رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ

”دو مشرقوں کے مالک اور دو مغربوں کے مالک“

سورۃ ۴۳، آیت ۳۸ میں دونوں طرفوں کے درمیان فاصلہ کا حوالہ دیا گیا ہے:-

حَتَّىٰ إِذَا جَاءَنَا قَالَ يَلَيْتَ يَبْنَؤُ وَبَيْنَكَ بُعْدَ الْمَشْرِقَيْنِ فَبِئْسَ الْقَرِينُ ۝

”یہاں تک کہ جب یہ شخص ہمارے یہاں پہنچے گا تو کہے گا ”کاش میرے اور تیرے درمیان مشرق و مغرب کا بعد ہوتا، تو بدترین ساتھی نکلا۔“

کوئی شخص جو طلوع شمس اور غروب شمس کا بغور مشاہدہ کرتا ہے وہ جانتا ہے کہ

موسم کے مطابق سورج مشرق کے مختلف نقطوں سے نکلتا ہے اور مغرب کے مختلف نقطوں پر ڈوبتا ہے ہر دو اُنق پر اس کے میلانات ان انتہائی حدود کا تعین کرتے ہیں جو دو مشرقوں اور دو مغربوں کی نشاندہی کرتی ہیں اور ان کے درمیان وہ نقطے ہیں جن کا تعین پورے سال کے دوران کیا جاتا ہے ”واقعہ یہاں بیان کیا گیا ہے وہ نہایت عام ہے۔ لیکن اس باب میں جو باتیں

زیادہ توجہ کی مستحق ہیں۔ وہ دیگر عنوانات ہیں جو بیان کیے جاتے ہیں اور جن میں قرآن میں بیان کردہ فلکی واقعات کا بیان جدید تحقیقات سے پوری مطابقت رکھتا ہے۔

(د) آسمانوں کا ارتقاء:

کائنات کی تشکیل کے جدید نظریہ کو ذہن نشین کرانے کے بعد اس ارتقاء کا حوالہ دیا گیا تھا جو ابتدائی سدیم سے شروع ہو کر رونما ہوا، پھر ککشاؤں اور ستاروں کی تشکیل اور (نظام شمسی کے لیے) اس کے ارتقاء کے کسی مرحلہ میں سورج سے شروع ہو کر سیاروں کا ظہور ہوا۔ جدید تحقیقات سے ہماری رہنمائی اس یقین تک ہوتی ہے کہ نظام شمسی اور زیادہ عمومیت کے ساتھ خود کائنات میں یہ ارتقاء ہنوز جاری ہے۔

کوئی شخص جو ان خیالات و نظریات سے باخبر ہے، قرآن میں پائے جانے والے ان بیانات سے ان چیزوں کا موازنہ کرنے میں کیسے ناکام رہ سکتا ہے جن میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا اظہار ہوتا ہے۔

قرآن ہمیں بار بار اس بات کی یاد دہانی کراتا ہے کہ کُلُّ يَتَجَرَّيْ لَاجِلٍ مُّسَمًّى (”اس سارے نظام کی ہر چیز ایک وقت مقرر تک کے لیے چل رہی ہے“)

یہ فقرہ سورۃ ۱۳، آیت ۲؛ سورۃ ۳۱، آیت ۲۹؛ سورۃ ۳۵، آیت ۱۳؛ سورۃ ۳۹، آیت ۵ میں دکھائی دیتا ہے۔

اس کے علاوہ ”ٹھکانے“ کا تصور ایک منزل کے نظریہ کے ساتھ وابستہ کر کے سورۃ ۳۶، آیت ۳۸ میں ظاہر کیا گیا ہے۔

وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (اور سورج اپنے ٹھکانے کی سمت دوڑا چلا جا رہا ہے۔ یہ زبردست علیم ہستی کا باندھا ہوا حساب ہے) ”ٹھکانا لفظ ”مستقر“ کا ترجمہ ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ایک ٹھیک ٹھیک جگہ کا تصور اس سے وابستہ ہے۔

جب ان بیانات کا مقابلہ جدید سائنس کی مصدقہ معلومات سے کیا جاتا ہے۔ تو پتہ چلتا ہے کہ یہ بیانات اس معلومات کی کیسی ترجمانی کرتے ہیں۔

قرآن مجید سورج کے ارتقاء کے لیے ایک انجام کا تعین کرتا ہے اور ساتھ ہی ایک ٹھکانے کا پتہ دیتا ہے اس میں چاند کے لیے بھی ایک ٹھکانے کا تعین کیا گیا ہے۔ ان بیانات کے ممکنہ مفاہیم کو سمجھنے کے لیے ہمیں یہ بات یاد رکھنی پڑے گی کہ جدید معلومات ستاروں کے ارتقاء کے بارے میں بالعموم اور سورج کے بارے میں بالخصوص کیا ہے اور (اگر اس کو توسیع دی جائے تو) اجرام ستاروں کے متعلق جو خود بخود اس کی معیت میں خلاء کے اندر سفر کر رہے ہیں جن میں چاند بھی شامل ہے، اس سے ہمیں کیا اطلاع ملتی ہے۔

سورج ایک ستارہ ہے جو تقریباً $۴.۱/۲$ ارب سال پرانا ہے جیسا کہ ماہرین نجومی طبیعیات کا خیال ہے۔ دیگر تمام ستاروں کی طرح اس کے ارتقاء میں بھی ایک مرحلہ کا تعین کرنا ممکن ہے، 'نی الوقت سورج اپنے ابتدائی مرحلہ میں ہے جس کی خصوصیت یہ ہے کہ ہائیڈروجن کے جوہر ٹوٹ پھوٹ کر ہیلیم کے جوہروں میں تبدیل ہو رہے ہیں۔ نظری طور پر کہہ سکتے ہیں کہ ان حسابات کے بموجب جن کے مطابق اس قسم کے ستاروں کے ابتدائی مرحلہ کے لیے مدت مجموعی طور پر دس ارب سال قرار دی جاتی ہے۔ اس کے موجودہ مرحلہ کو اختتام تک پہنچنے کے لیے مزید $۵.۱/۲$ ارب سال لگنے چاہئیں، یہ بات دوسرے ستاروں کے سلسلہ میں پہلے ہی ظاہر کی جا چکی ہے کہ اس مرحلہ سے ایک دوسرا دور شروع ہوتا ہے جس کی خصوصیت یہ ہے کہ اس میں ہائیڈروجن کی ہیلیم میں تبدیلی کا عمل مکمل ہو چکتا ہے جس کے نتیجے میں سورج کے بیرونی پرتوں کا پھیلاؤ اور اس کے ٹھنڈے ہونے کا عمل ظہور پذیر ہوتا ہے، آخری مرحلہ وہ ہے جب اس کی روشنی بہت گھٹ جاتی اور کثافت بے حد بڑھ جاتی ہے، یہ بات اس نوع کے ایک ستارے میں دکھائی دیتی ہے جس کو سفید بونا کہتے ہیں (۱۹)

مذکورہ بالا تاریخیں صرف اس لیے دلچسپی کی چیز ہیں کہ ان سے اس زمان کا کچھ موٹا سا اندازہ ہو جاتا ہے جس کا اس مسئلہ سے تعلق ہے لیکن اس سلسلہ میں خاص بات جو یاد رکھنے کی ہے وہ ہے ارتقاء کا تصور۔ جدید معلومات سے ہمیں یہ ہینگوئی کرنے میں مدد ملتی ہے کہ چند ارب سالوں میں نظام شمسی کی وہ حالت قائم نہیں رہے گی جو آج ہے۔ دوسرے ستاروں کی طرح جن کی تبدیلیوں کا ان کے آخری مرحلہ تک پہنچنے کا حساب لگایا جا چکا ہے۔ سورج کے اختتام کی بھی ہینگوئی کرنا ممکن ہو گیا ہے۔

دوسری آیت جو اوپر درج کی گئی ہے (سورۃ ۳۶، آیت ۳۸) سورج کے اپنے مستقر (ٹھکانے) کی جانب رواں دواں ہونے کی طرف اشارہ کرتی ہے۔

جدید فلکیات نے اس کا ٹھیک ٹھیک تعین بھی کر لیا ہے اور اس کو اس الشمس (سولر امیکس) کا نام بھی دے دیا گیا ہے۔ فی الحقیقت نظام شمسی خلا میں ایک ایسے نقطہ کی جانب رواں ہے۔ جو مجمع النجوم الجاث (الف شلیاق) میں واقع ہے اور جس کی صحیح جگہ کا پوری طرح تعین کر لیا گیا ہے۔ اس بات کا پتہ چلا لیا گیا ہے کہ یہ ۱۲ میل فی سیکنڈ (۳۳۲۰۰ میل فی گھنٹہ) کی رفتار سے حرکت کر رہا ہے۔

یہ تمام فلکیاتی معلومات اس بات کی مستحق ہیں کہ ان کو قرآن کی ان دونوں آیتوں کے سلسلہ میں پیش کیا جائے۔ اس لیے کہ یہ بیان کرنا ممکن ہے کہ یہ آیات جدید سائنسی معلومات کے ساتھ پوری طرح مطابقت رکھتی ہوئی معلوم ہوتی ہیں۔

کائنات کا پھیلاؤ:

کائنات کا پھیلاؤ جدید سائنس کی سب سے مرعوب کن دریافت ہے۔ اس وقت یہ ایک نہایت مستحکم تصور ہے اور بحث صرف اس بات پر مرکوز ہے کہ یہ امر کس طرح انجام پا رہا ہے۔

اس بات کی جانب پہلے پہل اضافیت کے عام نظریہ نے ذہن کو خنقل کیا تھا اور اب کھکشانی میٹ کے جائزے کے بعد علم طبیعیات سے اس کی تائید ہو رہی ہے، ان کی میٹ کے سرخ حصہ کی جانب باقاعدہ حرکت کی تشریح اس نظریہ کی مدد سے کی جاسکتی ہے کہ ایک کھکشائیں ہم سے دور ہوتی جا رہی ہے اس طرح کائنات کی جسامت بھی غالباً بڑھتی جا رہی ہے اور کھکشائیں ہم سے جتنی دور ہیں اتنا ہی یہ اضافہ بھی زیادہ ہوتا جائے گا۔ جن رفتاروں سے یہ اجسام سماوی حرکت کر رہے ہیں، اس مسلسل پھیلاؤ کے دوران وہ روشنی کی رفتار کی کسوں سے گذر کر اس سے بھی زیادہ رفتاروں میں خنقل ہو جائیں گی۔ (۲۰)

قرآن کی مندرجہ ذیل آیت کا (سورۃ ۵۱، آیت ۴۷) جس میں باری تعالیٰ ہم کلام ہے، شاید جدید خیالات سے موازنہ کیا جاسکے۔

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا يَدِيَّوْنَا إِنَّا لَمُوسِعُونَ ۝

”آسمان کو ہم نے اپنے زور سے بنایا ہے اور ہم اس میں توسیع کر رہے ہیں۔“
 ”آسمان“ لفظ ”سما“ کا ترجمہ ہے اور یہ قطعی طور پر ماورائے ارضی عالم ہے جو یہاں مقصود ہے۔

”ہم اس میں توسیع کر رہے ہیں“ ترجمہ ہے ”موسعون“ کا جو فعل ”اوسع“ کا حال استمراری کا جمع کا صیغہ ہے۔ اوسع کے معنی وسیع کرنا ہیں، یعنی زیادہ کشادہ اور وسعت دیا ہوا پھیلا ہوا۔

بعض مترجمین جو موخر الذکر مفہوم کو سمجھنے سے قاصر تھے، ایسے ترجمے کرتے ہیں جو میرے نزدیک غلط ہیں۔ مثلاً ہم فیاضی کے ساتھ عطا کرتے ہیں“ (آر بلیشیر) دوسرے اس مفہوم کی طرف اشارہ تو کرتے ہیں لیکن صاف صاف کہنے میں ہچکچاہٹ محسوس کرتے ہیں۔ حمید اللہ اپنے ترجمہ قرآن میں آسمانوں اور خلاء کی توسیع کا ذکر تو کرتے ہیں لیکن ساتھ ہی ایک سوالیہ نشان کا اضافہ کر دیتے ہیں۔ آخر میں وہ لوگ ہیں جو مصدقہ سائنسی رائے سے اپنی تفسیروں کو تصویریں پہنچاتے اور وہ مفہوم بیان کرتے ہیں۔ جو اوپر دیا گیا ہے۔ یہ بات ”منتخب“ کے معاملہ میں صحیح ہے جو اسلامی امور کی اعلیٰ کونسل قاہرہ نے مرتب کی ہے اس میں کلیۃً غیر مبہم الفاظ میں کائنات کے پھیلاؤ کا ذکر کیا گیا ہے۔

(ی) خلا کی تسخیر: (۲۱)

اس نقطہ نظر سے قرآن کی تین آیتوں پر ہماری پوری توجہ مرکوز ہونی چاہیے ان میں سے ایک بغیر کسی ابہام کے اس بات کا اظہار کرتی ہے کہ انسانوں کو اس میدان میں کیا چیز حاصل کرنی چاہیے اور کیا وہ حاصل کرے گا۔ باقی دو میں اللہ تعالیٰ مکرین مکہ کی خاطر فرماتا ہے کہ انھیں کس قدر حیرت ہوگی اگر وہ خود کو آسمانوں کی بلندیوں تک پہنچا سکے وہ ایک تمثیل دیتا ہے جس کو موخر الذکر محسوس نہیں کرے گا۔

(۱) ان آیات میں سے سب سے پہلی سورت ۵۵ کی آیت ۳۳ ہے:-

يُمْغَسِرُ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّ اسْتَظَعْتُمْ أَنْ تَنْفُلُوا مِنْ أَفْطَارِ السَّمُوتِ

وَالْأَرْضِ فَاَنْفَعُ ذَا ط لَا تَنْفَعُونَ إِلَّا بِسُلْطٰنٍ ۝

”اے گروہ جن دانس، اگر تم زمین اور آسمانوں کی سرحدوں سے نکل کر بھاگ سکتے ہو تو بھاگ دیکھو، نہیں بھاگ سکتے۔ اس کے لیے بڑی قوت کی ضرورت ہے۔“ (۲۲)
جو ترجمہ یہاں دیا گیا ہے اس کے لیے کچھ تشریحی رائے زنی درکار ہے۔

(۱) لفظ ”اف“ انگریزی میں اور لفظ ”اگر“ اردو میں ایک ایسی شرط ہے جس کا انحصار ایک امکان پر اور قابل حصول یا ناقابل حصول مفروضہ پر ہے۔ عربی ایک ایسی زبان ہے جو اس شرط کے جو بے انتہا واضح ہے، نہایت نازک فرق کو پیش کر سکتی ہے وہاں ایک لفظ (اذا) امکان کو ظاہر کرنے کے لیے ہے، ایک دوسرا لفظ (ان) قابل حصول مفروضہ کو اور ایک تیسرا لفظ (او) ناقابل حصول مفروضہ کو۔ زیر غور آیت میں ایک قابل حصول مفروضہ ہے جس کو لفظ (ان) سے ظاہر کیا گیا ہے۔ لہذا قرآن ایک مرنی عمل پذیری کے مادی امکان کو سمجھاتا ہے۔ یہ دقیق لسانی فرق اس خالص صوفیانہ توضیح و تشریح کو قواعد کے ذریعہ مسترد کر دیتا ہے۔ جو کچھ لوگوں نے (بالکل غلط طریقہ سے) اس آیت کی، کی ہے۔ (۲۳)

(ب) خدا جن دانس کو مخاطب کر رہا ہے اور بنیادی طور پر یہ تمثیلی صورتیں نہیں ہیں۔

(ج) گھسٹنایا آرپار جانا۔ فعل ”نَفَعْتُ“ کا ترجمہ ہے جس کے بعد حرف جار ”من“ آیا ہے۔ ”قاضی مرسی“ کی لغت کے بموجب اس محاورہ کا مطلب ہے ”آرپار جانا اور کسی جسم کے دوسری طرف نکل جانا“ (مثلاً کوئی تیر جو دوسری طرف نکل آئے) لہذا یہ لفظ اقطار زیر غور میں نہایت گہرے نفوذ اور ظہور پر دلالت کرتا ہے۔

(د) قوت (سلطان) ان لوگوں کو حاصل کرنا ہوگی اور یہ کار عظیم بظاہر قادر مطلق کی قدرت سے انجام پائے گا۔ (۲۴)

اس بات میں کوئی شک نہیں رہ جاتا کہ یہ آیت اس امکان کو ظاہر کرتی ہے کہ ایک دن انسان وہ مقصد حاصل کر لے گا جس کو آج ہم (غالباً غیر موزوں طریقہ پر) ”خلا کی تسخیر“ کا نام دیتے ہیں۔ یہاں یہ بات ذہن نشین کر لینی چاہیے کہ قرآن کا متن نہ صرف اقطار ال السَّمٰوٰت کے سچ سے نفوذ کی پیشینگوئی کرتا ہے بلکہ ”ارض“ کے سچ سے بھی نکل جانے

یعنی اس کی گمراہیوں کی دریافت کا بھی پتہ دیتا ہے۔

(۳) دوسری دو آیتیں سورۃ ۱۵ سے لی گئی ہیں (آیت ۱۳ اور آیت ۱۵) اللہ تعالیٰ مشرکین مکہ سے ارشاد فرما رہا ہے جیسا کہ محولاً بالا سورۃ میں اس عبارت کے سیاق سے پتہ چلتا ہے۔

وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْزُجُونَ ۝ لَقَالُوا إِنَّمَا سُبُكُوتٌ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ ۝

”(ترجمہ) اگر ہم ان پر آسمان کا کوئی دروازہ کھول دیتے اور وہ دن دہاڑے اس میں چڑھنے بھی لگتے تب بھی وہ یہی کہتے کہ ہماری آنکھوں کو دھوکا ہو رہا ہے بلکہ ہم پر جادو کر دیا گیا ہے۔“

مذکورہ بالا بیان سے ایک عجیب و غریب نظارہ پر تھیر کا اظہار کیا گیا ہے۔ یہ نظارہ اس سے مختلف ہے جو کوئی بشر تصور میں لاسکتا ہے۔

شرطیہ جملہ یہاں لفظ ”لو“ سے شروع کیا گیا ہے جس میں ایک ایسے مفروضہ کا اظہار ہے جو ان لوگوں کے لیے کبھی حقیقت کا جامہ نہیں پہن سکتا تھا جن کا ان آیات میں ذکر ہے۔ لہذا جب خلاء کی تسخیر پر گفتگو کی جاتی ہے تو ہمیں قرآن کے متن میں دو عبارتیں ملتی ہیں ان میں سے ایک وہ ہے جو اس بات کی اطلاع دیتی ہے جو فہم و ذکا کی ان قوتوں کی بدولت جو اللہ تعالیٰ انسان کو عطا کرے گا، حقیقت بن کر سامنے آجائے گی۔ دوسری اس واقعہ کا ذکر کرتی ہے جو مکبرین مکہ کے مشاہدہ میں کبھی نہیں آئے گا۔ لہذا یہ شرط کی وہ نوعیت ہے جو کبھی حقیقت کے لباس میں جلوہ گر نہیں ہوگی تاہم اس واقعہ کو دوسرے لوگ دیکھیں گے جیسا کہ مذکورہ بالا پہلی آیت میں بتایا گیا ہے۔ اس میں ان غیر متوقع مناظر پر انسانی رد عمل کا ذکر کیا گیا ہے جو خلا کے مسافروں کے مشاہدہ میں آئیں گے، ان کی مبہوت و مسحور پیمائی جیسی کہ خمار بادہ کی حالت میں ہوتی ہے اور سحرزدگی کا احساس.....

یہ ٹھیک وہی چیز ہے جس کا تجربہ ۱۹۶۱ء میں دنیا کے گرد پہلی انسانی خلائی پرواز کے وقت سے خلا بازوں کو ہوا ہے۔ یہ بات بطور حقیقت نفس الامری معلوم ہوتی ہے کہ کس طرح جب کوئی شخص کرۂ باد میں کچھ بلندی پر پہنچ جاتا ہے تو آسمان اس طرح نیلگوں دکھائی نہیں دیتا

جس طرح کہ اس کا ہمیں زمین سے مشاہدہ ہوتا ہے۔ یہ نیلگوئی نتیجہ ہے اس چیز کا کہ کرۂ باد کے طبقات سورج کی روشنی کو جذب کر لیتے ہیں۔ زمین کے کرۂ باد سے اوپر خلا میں پہنچ جانے والے انسان کو ایک سیاہ آسمان کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ اور زمین ایک غیلے رنگ کے ہالے میں لپٹی ہوئی دکھائی دیتی ہے جس کا سبب زمین کے کرۂ باد کی روشنی کو جذب کر لینے کا حادثہ ہوتا ہے لیکن چاند کا کوئی کرۂ باد نہیں ہے اور اس لیے کرۂ ارض آسمان کے سیاہ پس منظر میں اپنے اصلی رنگوں کے ساتھ دکھائی دیتا ہے لہذا یہ ایک بالکل ہی نیا منظر ہوتا ہے جو خلا میں انسان کی آنکھوں کے آگے آتا ہے۔ موجودہ دور کے انسان کے لیے اس منظر کے فوٹو گراف نہایت معروف شے ہیں۔ یہاں پھر یہ بات مشکل ہو جاتی ہے کہ جب قرآن کے متن کا جدید سائنس کی معلومات سے مقابلہ کیا جائے تو ان بیانات کو دیکھ کر کوئی شخص متاثر نہ ہو جن کو محض کسی ایسے انسان کے خیالات سے منسوب نہ کر دیا جائے، جس کا دور اب سے چودہ صدیوں سے زیادہ قبل کا ہے۔



حواشی

- ۱۔ قرآن میں فلکیات سے متعلق جو معلومات دی گئی ہیں ان کی صداقت کو دیکھ کر بعض عقلیت پسند یہ تاویل کرتے ہیں کہ عرب ہمیشہ سے فلکیات کے ماہر رہے ہیں اس لیے رسول اللہ نے بھی عربوں کی معلومات کو قرآن میں درج کر دیا۔ لیکن ایسا کہتے وقت وہ یہ بھول جاتے ہیں کہ عرب میں فلکیات کو ترقی آغاز اسلام سے صدیوں بعد ہوئی۔
- ۲۔ بقاؤں دیکر آسمانوں کو غیر محسوس اور غیر مٹی سمجھ کر قائم کیا۔ بظاہر کوئی چیز فضائے بسیط میں ایسی نہیں ہے جو ان بے حد و حساب اجرام فلکی کو تھامے ہوئے ہو مگر ایک غیر محسوس طاقت ہے جو ہر ایک کو اس کے مقام اور مدار پر روکے ہوئے ہے اور ان عظیم الشان اجسام کو زمین پر یا ایک دوسرے پر گرنے نہیں دیتی (ابو الاعلیٰ مودودی)
- ۳۔ یہاں آسمان اور ستارہ کو اس بات کی اہمیت بتانے کے لیے بطور مشاہدہ پیش کیا گیا ہے جو متن میں بیان ہونے والی ہے۔
- ۴۔ إِلَّا مَنْ خَطَفَ الْخُظْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ۝ تاہم اگر کوئی ان میں سے کچھ لے اڑے تو ایک تیز شعلہ اس کا پیچھا کرتا ہے۔
- ۵۔ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ زَاكُونَ ۝ میں نے دیکھا کہ گیارہ ستارے یا سیارے اور سورج اور چاند مجھے سجدہ کر رہے ہیں (سورۃ یوسف)
- ۶۔ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا ۝ جب رات اس پر طاری ہوئی تو اس نے ایک تارا دیکھا۔
- ۷۔ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ ۝ وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْتَحَرَتْ ۝ جب آسمان پھٹ جائے گا اور جب تارے بکھر جائیں گے۔
- ۸۔ آسمان دنیا سے مراد غالباً ہمارا ککشیاتی جہاں ہے جس میں نظام شمسی اور خالی آکھ سے دکھائی دینے والے ستارے واقع ہیں۔
- ۹۔ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَفَافًا مَحْفُوظًا ۝ ہم نے آسمان کو ایک محفوظ چھت بنایا۔
- ۱۰۔ وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ۝ اور آسمان دنیا کو ہم نے چراغوں سے

آراستہ کیا اور اسے خوب محفوظ کر دیا۔

۱۱۔ وَجَعَلْنَاهَا زُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ۔ اور انہیں شیاطین کو مار بھگانے کا ذریعہ بنا دیا ہے۔

۱۲۔ جدید ترین انکشاف جو سائنس نے کیا ہے وہ یہ ہے کہ سورج بھی مجمع النجوم شلیاق کی جانب کسی نامعلوم مرکز کی طرف نہایت تیزی سے بھاگا جا رہا ہے۔ اس مرکز کو سورج ایکس کما گیا ہے۔ قرآن کی یہ آیت اس کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ۔ (اور سورج اپنے ٹھکانے کی طرف چلا جا رہا ہے۔ یہ زبردست علیم ہستی کا باندھا ہوا حساب ہے) سورۃ ۳۶ آیت ۳۸۔

۱۳۔ یہ غالباً طباعت کی غلطی ہے۔ بطلیموس کا زمانہ دوسری صدی عیسوی کا ہے۔ (مترجم)

۱۴۔ میان پانچویں صدی ق م میں مدینہ الکلماء بیتھنز میں ایک عظیم ہیئت دان ہوا ہے اس نے ۴۲۲ ق م میں مثالی دور کی نشان دہی کی۔

۱۵۔ جدید فلکیات کے بموجب کائنات میں مادہ کے بے شمار لمبے چوڑے پادل بکھرے ہوئے ہیں جن کو ماورائے ککشانی سدیم کہا جاتا ہے ان سدیموں میں سے بعض ابھی دخان کی شکل میں ہیں اور بعض میں مادہ منجمد ہو کر ستاروں کی شکل اختیار کر گیا ہے۔ ہمارا ککشانی جہان بھی ایسا ہی ایک سدیم ہے جس کا مادہ منجمد ہو کر مختلف سائز کے ستارے بن گئے ہیں ایک اندازہ کے مطابق ان ستاروں کی تعداد ایک کھرب ہے۔ ہمارے ککشانی جہان کی شکل چکی کے ایک پاٹ کی سی ہے (غالباً اسی لیے ہمارے شاعر غیر شعوری طور پر آسمان کو آسیائے فلک یعنی آسمان کی چکی کہا کرتے تھے) اس پاٹ کا قطر تقریباً ایک لاکھ نوری سال ہے۔ (ایک نوری سال سے مراد تقریباً ۶۰ کھرب میل ہے) اور موٹائی ۲۰ ہزار نوری سال ہے ککشانی جہان کے مرکز پر ستاروں کا جھوم سب سے زیادہ ہے۔ ہمارا سورج بھی ایک ستارہ ہے جو اس ککشانی جہان کے مرکز سے تقریباً ۲۰ ہزار نوری سال کے فاصلے پر ہے اور دوسرے ستاروں کی طرح اس کے مرکز کے گرد چکر لگا رہا ہے۔ جس راستہ پر سورج چل رہا ہے وہی اس کا مدار ہے یہ مدار اتنا لمبا ہے کہ سورج اپنی سرعت رفتار کے باوجود اس مدار پر ایک چکر ۲۲۔۱۲ کروڑ سال میں پورا کرتا ہے (مترجم)

۱۶۔ ایک کلوپارسک ایک ہزار پارسک کے برابر ہوتا ہے۔ ۳۶۶۱ نوری سال (یا ۱۹۱۸۴۵۱۲)۔

میل) کے مساوی ہے اس طرح ۲۰ ہزار نوری سال تقریباً ۷ ہزار پارسک یا ۷ کلویارسک کے برابر ہوئے۔ لہذا یہ بات محل نظر ہے کہ ککشاں کے مرکز سے سورج کا فاصلہ ۱۰ کلویارسک ہے (مترجم)

۱۷۔ شائع کردہ شیخ محمد اشرف لاہور (پاکستان)

۱۸۔ یہ مصنف نے ان لوگوں کا مفروضہ پیش کیا ہے جو رسول اکرم ﷺ کو نبی کی بجائے ایک مفکر مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آپ نے جو کچھ فرمایا وہ وحی کی بنیاد پر نہیں تھا بلکہ دیگر مفکرین کی طرح آپ کے غور و فکر کا نتیجہ تھا (مترجم)

۱۹۔ سفید ہونا بننے کے بعد ستارہ اپنی توانائی کو نہایت تیزی سے ضائع کرتا ہے اور اس کو مزید توانائی حاصل نہیں ہوتی۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ ستارہ ٹھنڈا ہو کر روشنی خارج کرنا بند کر دیتا ہے اور ایک تاریک کرۂ کی شکل اختیار کر کے فضائے بسیط میں تیرتا رہ جاتا ہے۔ یہی گویا اس ستارے کا مرحلہ ممات ہے (مترجم)

۲۰۔ ابھی تک سائنس دانوں کا نظریہ یہ ہے کہ روشنی کی رفتار سب سے زیادہ ہے اور جتنے اجرام ستاری ہمیں اس وقت نظر آتے ہیں یا آئندہ آسکتے ہیں ان کی رفتار روشنی سے کم ہے۔ اسی لیے یہ ممکن ہے کہ ہم ان کو دیکھ سکیں، لیکن بعید ترین مغرورضات کی ہمارے مخالف سمت میں رفتار روشنی سے بھی زیادہ ہے اس لیے ہم ان کو کبھی نہیں دیکھ سکیں گے (مترجم)

۲۱۔ خلا سے مراد مکان کا وہ حصہ ہے جس میں مادہ کسی نہ کسی شکل میں موجود ہے۔ زمین سے چند میل اوپر تک خلا کا وہ حصہ جس میں ہوا ہے کرۂ باد کہلاتا ہے پھر نہایت دور تک خلا ہے جس میں مختلف نوعیت کے اجرام ستاری تیر رہے ہیں، بیشمار مجامع النجوم، مقنود النجوم صحابیہ اور سدیم پھیلے ہوئے ہیں۔ اس حصہ کی حدود کا تعین نہ ابھی تک ہو سکا ہے اور نہ کبھی ہو سکے گا۔ کیونکہ بے انتہا وسعت کے باوجود اس میں نہایت تیزی سے پھیلاؤ ہو رہا ہے۔ اس لیے اس کا آخری سرا دور رہتا جا رہا ہے، لہذا اس کے متعلق یہ کہنا کہ وہ اتنی دور ہے ناممکن ہے۔ ایسی صورت میں اس سب کی تسخیر ناممکن ہے۔ صرف تھوڑی دور تک اس میں صعود کیا جاسکتا ہے جس طرح کہ کچھ لوگ چاند کی سطح کو چھو آئے۔

۲۲۔ ہمارے نزدیک اس آیت کا انطباق خلائی پروازوں پر نہیں ہوتا اور نہ خلا کی تسخیر سے اس کا کوئی تعلق ہے۔ میرا یہ بیان ایسا ہے جس سے صاف طور پر پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن وائس کو بتا دیا ہے کہ ہر جگہ اسی کی بادشاہی ہے، لہذا اس کی عبودیت و بندگی کا اعتراف کرنا ضروری ہے۔ اگر تم اس کی بادشاہی سے نکل کر کہیں اور پناہ لینے کے چکر میں ہو تو یہ تمہاری خام خیالی ہے۔ جب کل کائنات اسی کی ہے تو اس سے نکل کر کہاں جاؤ گے۔ ظاہر ہے کہ کہیں نہیں جاسکتے گویا انسان کو اس معاملہ میں مجبور بتایا گیا ہے۔ سید ابوالاعلیٰ مودودی نے بھی اس آیت کا ترجمہ کر کے یہ حاشیہ دیا ہے ”زمین اور آسمانوں سے مراد ہے کائنات یا بالفاظ دیگر خدا کی خدائی“ آیت کا مطلب یہ ہے کہ خدا کی خدائی سے بچ نکلنا تمہارے بس میں نہیں ہے جس باز پرس کی تمہیں خبر دی جا رہی ہے۔ اس کا وقت آنے پر تم خواہ کسی جگہ بھی ہو، بہر حال پکڑ لائے جاؤ گے۔ اس سے بچنے کے لیے تمہیں خدا کی خدائی سے بچ کر بھاگ نکلنا ہو گا اور اس کا بل بوتہ تم میں نہیں ہے، مگر ایسا گمنام تم اپنے دل میں رکھتے ہو تو اپنا زور لگا کر دیکھ لو۔“ (حزبم)

۲۳۔ مصحفِ علام کی اس تحقیقِ انتق کے باوجود آیت کے اس مضموم کو صحیح سمجھنا ممکن نہیں ہے جو وہ بتاتے ہیں کیونکہ آیت مذکورہ کا سیاق و سباق اور طرز بیان اس مضموم پر دلالت نہیں کرتے اور نہ اس کا تمام سورت کے مضمون سے ربط قائم ہوتا ہے۔ گرائمر کے موجودہ قواعد آغاز اسلام کے بعد میں مرتب ہوئے۔ لہذا قرآن کا اس کے ہر قاعدے سے مطابق ہونا ضروری نہیں، نزول کے وقت اہل زبان جس طرح بولتے تھے قرآن نے اسی طرز کا خیال رکھا اور ظاہر ہے کہ بعد میں بعض قواعد مختلف ہو گئے، اس لیے ہر جگہ قرآن میں ان کا انطباق کسی طرح بھی مناسب نہیں۔ علاوہ ازیں اس مضموم کو تسلیم کرنے سے قرآن کی عبارت میں جو بے ربطی قائم ہوتی ہے اس کو دیکھتے ہوئے بھی یہی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ قدیم مفسرین کے ترجمہ اور تفسیر کو صحیح سمجھا جائے۔ اگر ہم نفوذ کے یہ معنی لیں جیسا کہ مصحف نے خود کہا ہے کہ کسی چیز کے آپار ہو کر دوسری طرف نکل جانا تو کائنات کی وسعت کو دیکھتے ہوئے یہ بات ناممکن ہے۔ پھر جب ہمیں یہ بھی معلوم ہے کہ کائنات نہایت تنزی سے پھیل رہی ہے تو اس کا امکان بالکل ہی ختم ہو جاتا ہے۔ البتہ یہ بات کسی جاسکتی

ہے کہ قرآن نے خلا یا فضا میں انسان کے صعود کرنے کی کہیں نفی نہیں کی ہے لہذا موجود دور کی خلائی پروازوں سے اس کے کسی بیان کی تعلیل نہیں ہوتی۔ خلا بازوں کا چاند یا سیاروں تک پہنچ جانا کائنات کی تسخیر کے ذیل میں نہیں آتا۔

۲۴۔ یہ آیت اللہ کی نعمتوں کو تسلیم کرنے کے لیے ایک دعوت ہے۔ یہ اس پوری سورۃ کا مضمون ہے جس کا عنوان ہے ”رحمن“ (مصنف)

۲۵۔ قوسین میں یہ مختصر سا فقرہ دے کر مصنف نے خود کو اس فریب خوردگی سے بچالیا ہے جس میں اکثر لوگ مبتلا ہیں اور چند آدمیوں کے چاند پر ہو آنے کے نہ صرف خلا کی تسخیر کا نام دیتے ہیں۔ بلکہ کائنات کی تسخیر قرار دیتے ہیں (مترجم)

زمین

جیسا کہ ان مضامین کا معاملہ ہے جن کا جائزہ پہلے لیا جا چکا ہے، قرآن کی وہ آیات جن میں زمین کا ذکر ہے، الکتاب میں منتشر حالت میں پائی جاتی ہیں، ان کی درجہ بندی کرنا مشکل ہے اور جو طریقہ یہاں برتا جا رہا ہے وہ ایک ذاتی چیز ہے۔

ان کو زیادہ وضاحت سے بیان کرنے کے لیے چند وہ آیات علیحدہ کی جائیں جن میں بیک وقت کئی مضامین بیان کیے گئے ہیں۔ یہ آیتیں اپنے اطلاق و استعمال کے اعتبار سے بالکل عام ہیں اور ان میں انسانوں کو دعوت دی گئی ہے کہ وہ فراہم کردہ مثالوں پر غور کر کے خدا کی شان کریمی پر دھیان دیں۔

ان آیات کا دوسرا مجموعہ علیحدہ کیا جاسکتا ہے جن میں زیادہ مخصوص مضامین سے بحث کی گئی ہے جیسا کہ ذیل میں درج ہے۔

....پانی کا دور اور سمندر۔

....سطح زمین کے نشیب و فراز۔

....زمین کا کمرہ باد۔

الف۔ وہ آیتیں جن میں عام بیانات ہیں۔

اگرچہ یہ وہ آیتیں ہیں جن میں وہ شواہد فراہم کیے گئے ہیں جن کا مقصد انسان کو یہ ہدایت دینا ہے کہ وہ اللہ کے اس کرم بے نہایت پر غور کریں جو اس کا اپنی مخلوق پر ہے تاہم کہیں کہیں ان میں ایسے بیانات بھی ہیں جو جدید سائنس کے نقطہ نظر سے دلچسپ ہیں۔ غالباً وہ اس اعتبار سے بالخصوص چونکا دینے والے ہیں کہ ان میں قدرتی حوادث سے متعلق ان متنوع عقائد کا اظہار کہیں نہیں ہوا ہے۔ جو نزول قرآن کے وقت رائج تھے، آئندہ چل کر سائنسی

معلومات سے ان کا ابطال ہوتا تھا۔

ایک طرف ان آیات میں وہ سیدھے سادے خیالات بیان کیے گئے ہیں جو جغرافیائی اعتبار سے ان لوگوں کی سمجھ میں آسانی سے آجاتے ہیں جو قرآن کے مخاطب اول ہیں، یہ مکہ اور مدینہ کے باشندے اور جزیرہ نما عرب کے بدو لوگ ہیں، دوسری جانب ان میں عام نوعیت کے وہ رموز و نکات شامل ہیں جن سے کسی زمانہ اور کسی مقام کے بھی زیادہ مہذب اور ترقی یافتہ لوگ، جب وہ ان پر ایک بار غور کرنا شروع کر دیں تو کچھ نہ کچھ سبق آموز باتیں سیکھ جائیں۔ یہ چیز قرآن کے آفاقی ہونے کی ایک علامت ہے۔

چونکہ قرآن میں ایسی آیتوں کی بظاہر کوئی درجہ بندی نہیں ہے۔ لہذا ان کو یہاں سورتوں کی عددی ترتیب سے پیش کیا جا رہا ہے۔

سورة ۲، آیت ۲۲۔

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ ۖ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝
”وہی تو ہے جس نے زمین کا فرش بچھایا، آسمان کی چھت بنائی اوپر سے پانی برسایا اور اس کے ذریعہ سے ہر طرح کی پیداوار نکال کر تمہارے لیے رزق بہم پہنچایا پس جب تم یہ جانتے ہو تو دوسروں کو اللہ کا مد مقابل نہ ٹھہراؤ۔“

سورة ۲، آیت ۶۴۔

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْرَجَ بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ۖ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

”جو لوگ عقل سے کام لیتے ہیں ان کے لیے آسمانوں اور زمین کی ساخت میں، رات اور دن کے پیہم ایک دوسرے کے بعد آنے میں ان کشتیوں میں جو انسان کے نفع کی چیزیں لیے ہوئے دریاؤں اور سمندروں میں چلتی پھرتی ہیں، بارش کے اس پانی میں جسے اللہ اوپر سے برساتا ہے پھر اس کے ذریعہ مردہ زمین کو زندگی بخشتا

ہے اور (اپنے اسی انتظام کی بدولت) زمین میں ہر قسم کی جاندار مخلوق کو پھیلاتا ہے،
ہواؤں کی گردش میں اور ان بادلوں میں جو آسمان اور زمین کے درمیان تالبع فرماں
بنا کر رکھے گئے ہیں بے شمار نشانیاں ہیں۔“

سورۃ ۱۳، آیت ۳:-

وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا ۖ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ
جَعَلَ فِيهَا رُوحَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى الْبَلَّ النَّهَارَ ۖ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
يَتَفَكَّرُونَ ۝

”اور وہی ہے جس نے یہ زمین پھیلا رکھی ہے اس میں پہاڑوں کے کھونٹے گاڑ
رکھے ہیں اور دریا بہا دیئے ہیں، اسی نے ہر طرح کے پھلوں کے جوڑے پیدا کیے
ہیں اور وہی دن پر رات طاری کرتا ہے۔ ان ساری چیزوں میں بڑی نشانیاں ہیں ان
لوگوں کے لیے جو غور و فکر سے کام لیتے ہیں۔“

سورۃ ۱۵، آیت ۱۹، ۲۱: باری تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ۝
وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَسْتُمْ لَهُ بِرُزُقِينَ ۝ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا
خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۝

”ہم نے زمین کو پھیلا دیا۔ اس میں پہاڑ جمائے اس میں ہر نوع کی نباتات ٹھیک ٹھیک
نہی تلی مقدار کے ساتھ اگائی اور اس میں معیشت کے اسباب فراہم کیے تمہارے
لیے بھی اور ان بہت سی مخلوقات کے لیے بھی جن کے رازق تم نہیں ہو، کوئی چیز
ایسی نہیں ہے جس کے خزانے ہمارے پاس نہ ہوں اور جس چیز کو بھی ہم نازل
کرتے ہیں، ایک مقدار مقرر میں نازل کرتے ہیں۔“

سورۃ ۲۰، آیت ۵۳، ۵۴:-

الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ
مَاءً ۖ فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ ثَبَاتٍ شَتَّى ۝ كُلُّوا وَارْزُقُوا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي
ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ۝

”وہی (خدا ہے) جس نے زمین کا فرش بچھایا اور اس میں تمہارے چلنے کو راستے بنائے اور اوپر سے پانی برسایا، پھر اس کے ذریعے سے مختلف اقسام کی پیداوار نکالی، کھاؤ اور اپنے جانوروں کو بھی چرواؤ یقیناً اس میں بہت سی نشانیاں عقل رکھنے والوں کے لیے ہیں۔“

سورۃ ۲۷، آیت ۶۱:-

أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا ۖ ؕ إِنَّهُ مَعَ اللَّهِ ۖ بَلْ أَكْثَرُ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝

”اور وہ کون ہے جس نے زمین کو جائے قرار بنایا اور اس کے اندر دریا رواں کیے اور اس میں پہاڑوں کی میخیں گاڑ دیں اور پانی کے دو ذخیروں کے درمیان پردے حاصل کر دیئے؟ کیا اللہ کے ساتھ کوئی اور خدا بھی (ان کاموں میں شریک) ہے؟ نہیں، بلکہ ان میں سے اکثر لوگ نادان ہیں۔“

یہاں زمین کے قشر کے عام استحکام کا حوالہ دیا گیا ہے۔ یہ معلوم ہے کہ کرۂ ارض کی موجودگی کے ابتدائی مدارج میں قشر ارض کے ٹھنڈا ہونے سے قبل موخر الذکر غیر مستحکم تھا تاہم قشر ارض کا استحکام مکمل طور پر یکساں نہیں ہے۔ اس لیے کہ ایسے منطقات موجود ہیں جہاں زلزلے متواتر رونما ہوتے رہتے ہیں۔ جہاں تک بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا (”دو سمندروں کے درمیان پردے کے حاصل ہونے) کا تعلق ہے، یہ ایک اشارہ ہے جس سے اس امر کا اظہار ہوتا ہے کہ بڑے بڑے دریاؤں کے پانی اور سمندر کے پانی، بعض بڑے بڑے دریاؤں کے دہانوں پر ایک دوسرے کے ساتھ مخلوط نہیں ہو جاتے۔

سورۃ ۶۷، آیت ۱۵:-

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِيهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ۚ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ۝

”وہی تو ہے جس نے زمین کو تمہارے لیے تابع کر رکھا ہے، اس کی چھائی پر چلو پھرو اور خدا کا دیا ہوا رزق کھاؤ پو اس کے حضور تمہیں دوبارہ زندہ ہو کر جانا ہے۔“

سورۃ ۷۹، آیات ۳۰ تا ۳۳:-

وَالْأَرْضُ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ۚ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءًهَا وَمَرْغَهَا ۚ وَالْجِبَالُ أَرْسَاهَا ۚ
مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ۝

”اس کے بعد زمین کو اس نے بچھایا اس کے اندر سے اس کا پانی اور چارا نکالا اور
پھاڑ اس میں گاڑ دیئے، سامانِ زیست کے طور پر تمہارے لیے اور تمہارے
مویشیوں کے لیے۔“

ایسی ہی کئی آیتوں میں پانی اور زمین کی مٹی میں اس کی موجودگی کے عملی نتائج کے
اہمیت پر زور دیا گیا ہے۔ پانی کی موجودگی کا نتیجہ مٹی کی زرخیزی ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ
صحرائی علاقوں میں پانی انسان کی بقاء کے لیے سب سے زیادہ اہم شے ہے لیکن قرآن میں اس کا
حوالہ جغرافیائی تفصیلات سے بھی آگے تک جاتا ہے۔ سائنسی معلومات کے مطابق کرۂ ارض
ایک ایسا سیارہ ہے جس کی یہ خصوصیت کہ وہ پانی کی دولت سے مالا مال ہے اس کو نظامِ شمسی
میں ایک انفرادیت بخشی ہے۔ اور ٹھیک یہی وہ بات ہے جس کو قرآن میں بہت نمایاں کیا گیا
ہے، بغیر پانی کے زمین چاند کی طرح ایک بے جان سیارہ ہوتی۔ قرآن، زمین کے قدرتی نوا میں
میں، جن کا اس میں ذکر ہے، پانی کو سب سے پہلا درجہ عطا کرتا ہے۔ قرآن میں پانی کے دور کو
نہایت صحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔

(ب) پانی کا دور اور سمندر:

جب آج قرآن کی ان آیات کی تلاوت کی جاتی ہے جن کا تعلق انسانی زندگی میں پانی
کے عمل سے ہے تو وہ سب ہمیں ان خیالات کو ظاہر کرتی ہوئی دکھائی دیں گی جو بالکل واضح ہیں
ان کی وجہ نہایت سادہ سی ہے، ہمارا زمانہ اور دور وہ ہے جب ہم سب کم یا زیادہ پانی کے اس
چکر سے واقف ہیں جو قدرتی طور پر چل رہا ہے۔

لیکن اگر ہم ان مختلف تصورات پر غور کریں جو قدامت موضوع سے متعلق قائم کیے
ہوئے تھے تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ قرآن میں دی ہوئی معلومات وہ اساطیری تصورات
نہیں ہیں جو نزولِ وحی کے وقت رائج تھے اور جو مشاہدہ شدہ حوادث کے مقابلہ میں فلسفیانہ
تصورات کے مطابق پروان چڑھے تھے، اگرچہ یہ بات اوسط درجہ میں حاصل ہونا تجربی طور پر

ممکن تھا، تاہم آپاشی کی ترقی کے لیے جس عملی معلومات کی ضرورت تھی، اور عام طور پر پانی کے دور کے متعلق جو تصورات قائم تھے وہ موجود زمانہ میں مشکل سے قابل قبول ہو سکتے تھے۔

اس طرح یہ تصور آسانی سے کیا جاتا رہا ہو گا کہ زیر زمین پانی، بارش کے پانی کے مٹی میں جذب ہونے سے حاصل ہوتا ہے، البتہ ازممنہ قدیم میں یہ نظریہ جو پہلی صدی قبل مسیح میں ویتروویس پولیومارکس نے روم میں قائم کیا تھا، ایک استثناء کے طور پر نقل کیا گیا تھا۔ اس لیے صدیوں تک (اور نزول قرآن اسی مدت کے دوران ہوا) پانی کے دور سے متعلق انسان کلیۃ غلط نظریات قائم کیے رہا۔

اس مضمون کے دو ماہرین جی کیسٹینی اور بی، بلیو، یونی ورسائیز انسائیکلو پیڈیا (آفانی وائرۃ المعارف) میں ہائیڈرو جیولوجی (مطبقات الارض) کے عنوان کے تحت اپنے اندراجات میں اس مسئلہ کی روحانی تاریخ اس طرح بیان کرتے ہیں۔

ساتویں صدی قبل مسیح میں تھالیس ملطوی کا نظریہ یہ تھا کہ سمندروں کا پانی، ہواؤں کے اثر سے براعظموں کے اندر کی جانب گھس پڑا، اس طرح پانی خشکی پر پڑا اور مٹی میں نفوذ کر گیا..... افلاطون نے ان نظریات کو اپنایا اور بتایا کہ پانی کی سمندر کو واپسی ایک بڑے غار ”ٹائیٹس“ کے ذریعہ ہوئی۔ اس نظریہ کی تائید کرنے والے بہت سے لوگ اٹھارہویں صدی عیسوی تک رہے۔ ان ہی میں ایک رینے دے کارت تھا۔ ارسطو کا خیال تھا کہ مٹی کے اندر کا پانی جو بشل بھاپ ہوتا ہے کو استانی شگافوں میں پہنچ کر ٹھنڈا ہو جاتا ہے اور زیر زمین جھیلوں کو جنم دیتا ہے، جن سے چشموں کو پانی بہم پہنچتا ہے۔ اس کی تقلید بینیکانے (پہلی صدی عیسوی میں) اور بہت سے دوسرے لوگوں نے کی اور یہ سلسلہ ۱۸۷۰ء تک چلتا رہا۔ ان لوگوں میں او۔ وانگر شامل ہے۔ پانی کے دور کی اولین اور واضح ضابطہ سازی کا کام ۱۵۸۰ء میں برنارڈ ویلیسی سے منسوب کیا جاتا ہے اس نے دعویٰ کیا تھا کہ زیر زمین پانی بارش سے حاصل شدہ ہوتا ہے جو مٹی میں جذب ہو جاتا ہے اس نظریہ کی توثیق سترھویں صدی میں ای میریٹ اور لی پیرول نے کی۔

قرآن کی حسب ذیل آیات میں ان غلط نظریات کا جو حضرت محمد ﷺ کے زمانہ میں رائج تھے، کوئی سراغ نہیں ملتا۔

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ۝ وَالنَّخْلَ
بَسِطَتْ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ رِزْقًا لِلْعِبَادِ ۝ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا ط كَذَلِكَ
الْخُرُوجُ ۝

”اور آسمان سے ہم نے برکت والا (۱) پانی نازل کیا پھر اس سے باغ اور فصل کے غلے
اور بلند و بالا کھجور کے درخت پیدا کر دیئے جن پر پھلوں سے لدے ہوئے خوشے یہ
برتہ لگتے ہیں، یہ انتظام ہے بندوں کو رزق دینے کا۔ اس پانی سے ہم ایک مردہ زمین
کو زندگی بخش دیتے ہیں (مرے ہوئے انسانوں کا زمین سے) نکلتا بھی اسی طرح
ہوگا۔“

سورة ۲۳ آیات ۱۸-۱۹:

وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ لَدَدًا ۝ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ
بِهِ لَلْقَدِرُونَ ۝ فَأَنْشَأْنَا لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّجِيلٍ ۝ وَأَعْتَابٍ لَّكُمْ فِيهَا فَوَاقِهِ
كَثِيرَةٌ ۝ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝

”اور آسمان سے ہم نے ٹھیک حساب کے مطابق ایک خاص مقدار میں پانی اتارا اور
اس کو زمین میں ٹھہرا دیا، پھر اسے جس طرح چاہیں عتاب کر سکتے ہیں پھر اس پانی کے
ذریعہ ہم نے تمہارے لیے کھجور اور انگور کے باغ پیدا کر دیئے اور تمہارے لیے ان
باغات میں بہت سے لذیذ پھل ہیں اور ان سے تم روزی حاصل کرتے ہو۔“

سورة ۱۵ آیت ۲۲:

وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ
بِخَزَنِينَ ۝

”بار آور ہواؤں کو ہم ہی بھیجتے ہیں، پھر آسمان سے پانی برساتے ہیں اور اس پانی سے
تمہیں سیراب کرتے ہیں، اس دولت کے خزانہ دار تم نہیں ہو۔“

اس آخری آیت کی دو ممکن تشریحات ہیں۔ بار آور ہواؤں سے مراد پودوں کی بار
آوری ہو سکتی ہے کیونکہ یہ ہوائیں ہی ان کے خم لے جاتی ہیں۔ لیکن یہ ایک مجازی مفہوم ہو
سکتا ہے جو تمثیل کی راہ سے ہوا کے اس کردار کی جانب اشارہ کرتا ہے جو یہ ہوا اس عمل میں

ادا کرتی ہے۔ جس سے ایک بارش نہ برساتے والا بادل، ابرِ مطیر میں تبدیل ہو جاتا ہے۔ اس کردار کا اکثر حوالہ دیا گیا ہے، جیسے حسب ذیل آیات ہیں:-

سورة ۳۵، آیت ۹:-

وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبَثِّرُ سَحَابًا فَنَسْفُتُهُ إِلَى بَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ كَذَٰلِكَ النُّشُورُ ۝

”وہ اللہ ہی تو ہے جو ہواؤں کو بھیجتا ہے پھر وہ بادل اٹھاتی ہیں، پھر ہم اسے ایک اجاز علاقہ کی طرف لے جاتے ہیں اور اس کے ذریعہ سے اس زمین کو جلا اٹھاتے ہیں جو مری پڑی تھی، مرے ہوئے انسانوں کا جی اٹھنا بھی اسی طرح ہو گا۔“

یہ بات قابل توجہ ہے کہ آیت کے پہلے جز میں کس طرح بیانیہ طرز اختیار کیا گیا ہے اس کے بعد وہ بغیر کسی تغیر کے اللہ تعالیٰ کے ایک ارشاد کی جانب منتقل ہو جاتی ہے۔ طرز بیان میں اس نوع کی یک بیک تبدیلیاں قرآن کریم میں نہایت عام ہیں۔

سورة ۳۰، آیت ۳۸:-

اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُبَثِّرُ سَحَابًا فَيُبْسِطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ وَ يَجْعَلُهُ كَسَفًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۚ فَإِذَا أَصَابَ بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادَةٍ إِذَا هُمْ يَسْتَبِشِرُونَ ۝

”اللہ ہی ہے جو ہواؤں کو بھیجتا ہے اور وہ بادل اٹھاتی ہیں۔ پھر وہ ان بادلوں کو آسمان میں پھیلاتا ہے جس طرح چاہتا ہے اور انھیں ٹکڑیوں میں تقسیم کرتا ہے۔ پھر تو دیکھتا ہے کہ بارش کے قطرے بادل میں سے ٹپکے چلے آتے ہیں۔ یہ بارش جب وہ اپنے بندوں میں سے جن پر چاہتا ہے برساتا ہے تو یکایک وہ خوش و خرم ہو جاتے ہیں۔“

سورة ۷، آیت ۵۷:-

وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۚ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۚ كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝

”اور وہ اللہ ہی ہے جو ہواؤں کو اپنی رحمت کے آگے آگے خوشخبری لیے ہوئے بھیجتا

ہے پھر جب وہ پانی سے لدے ہوئے بادل اٹھاتی ہیں تو انہیں کسی مردہ سر زمین کی طرف حرکت دیتا ہے اور وہاں مینہ برسا کر (اسی مری ہوئی زمین سے) طرح طرح کے پھل نکال لاتا ہے دیکھو اسی طرح ہم مردوں کو حالت موت سے نکالتے ہیں شاید کہ تم اس مشاہدہ سے سبق لو۔“

سورۃ ۲۵، آیت ۴۸-۴۹:-

وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ۝ لِّنُخْرِجَ بِهِ بَلْدَةً مَّيْتًا وَنُسْقِيَهُ مِمَّا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَا سَيِّ كَثِيرًا ۝
”اور وہی ہے جو اپنی رحمت کے آگے آگے ہواؤں کو بشارت بنا کر بھیجتا ہے پھر آسمان سے پاک پانی نازل کرتا ہے تاکہ ایک مردہ علاقہ کو اس کے ذریعہ زندگی بخشے اور اپنی مخلوق میں سے بہت سے جانوروں اور انسانوں کو سیراب کرے۔“

سورۃ ۴۵، آیت ۵:-

وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ إِنِّي لَفَعْلٌ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝
”اور اس رزق میں جسے اللہ آسمانوں سے نازل کرتا ہے پھر اس کے ذریعہ سے مردہ زمین کو جلا اٹھاتا ہے اور ہواؤں کی گردش میں بہت سی نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو عقل سے کام لیتے ہیں۔“

اس آخری آیت میں جس رزق کے نزول کا حوالہ دیا گیا ہے وہ پانی کی شکل میں ہے۔ جو سیاق عبارت کے مطابق آسمان سے نازل کیا جاتا ہے۔ زور ہواؤں کی تبدیلی پر دیا گیا جو بارش کے دور میں تبدیلی کا موجب ہوتی ہیں۔

سورۃ ۱۳، آیت ۷:-

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا ط
”اللہ نے آسمان سے پانی برسایا اور ہر ندی نالہ اپنے طرف کے مطابق اسے لے کر چل نکلا، پھر جب سیلاب اٹھا تو سطح پر جھاگ بھی آگئے۔“

سورۃ ۶۷، آیت ۳۰: اللہ تعالیٰ رسول ﷺ سے ارشاد فرماتا ہے:-

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ ۝
 ”ان سے کو، کبھی تم نے یہ بھی سوچا ہے کہ اگر تمہارے کنوؤں کا پانی زمین میں اتر جائے تو کون ہے جو اس پانی کی بستی ہوئی سوتیں تمہیں نکال کر لا دے گا۔“
 سورة ۳۹، آیت ۲۱:-

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً نَسْلُكُهُ يَتَأَيَّعُ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ
 ”کیا تم نہیں دیکھتے کہ اللہ نے آسمان سے پانی برسایا، پھر اس کو سوتوں، چشموں اور دریاؤں کی شکل میں زمین کے اندر جاری کیا پھر اس پانی کے ذریعہ سے وہ طرح طرح کی کھیتیں نکالتا ہے جن کے رنگ مختلف ہیں۔“
 سورة ۳۶، آیت ۳۴:-

وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ ۝
 ”ہم نے اس میں کھجوروں اور انگوروں کے باغ پیدا کیے اور اس کے اندر سے چشمے چھوڑ نکالے۔“

چشموں کی اہمیت اور جس طریقہ سے بارش کا پانی ان میں جاتا ہے اس پر آخر کی تین آیتوں میں کافی زور دیا گیا ہے۔ یہ حقیقت قابل غور ہے۔ اس موقع پر ان نظریات کو جو ازمنہ متوسط میں پھیلے ہوئے تھے، ذہن میں لانا چاہیے۔ مثلاً وہ نظریات جو ارسطو نے قائم کیے تھے جن کے مطابق چشموں اور دریاؤں میں پانی زیر زمین واقع جھیل سے آتا ہے، فرانسیسی قومی مدرسہ فلاحت (ایکول ناسیونال ڈو ژینی رورال) دے ایواے فورینا کے ایک استاد ایم۔ اے رحیمزاس نے انسائیکلو پیڈیا یونیورسلس میں شامل اپنے مقالہ مائیات میں مائیات کے مخصوص مدارج بیان کیے ہیں۔ اور قدیمی اقوام بالخصوص مشرق قریب کی قوموں کے آبپاشی کے عظیم الشان کارناموں کا ذکر کیا ہے تاہم وہ بتاتے ہیں کہ ایک تجربی نظریہ نے ہر چیز پر غلبہ پایا تھا۔ اس لیے کہ اس زمانہ کے نظریات غلط قسم کے تصورات پر مبنی ہوتے تھے۔ وہ اپنے خیالات کو حسب ذیل طریقہ پر پیش کرتے ہیں۔

نشأ ثانیہ تک (تقریباً ۱۴۰۰ء اور ۱۶۰۰ء کے درمیان) یہ کیفیت پیدا نہیں ہوئی تھی کہ

خالص فلسفیانہ تصورات کی جگہ اس قسم کی تحقیق نے لی ہو جن کی بنیاد مادیاتی حوادث کے معروضی مشاہدہ پر ہو۔ لیونارد داوِنسی (۱۳۵۲ - ۱۵۱۹) نے ارسطو کے بیان سے انحراف کیا۔ برنارد ہیلے ”پانی اور قدرتی اور مصنوعی چشموں کی نوعیت“ پر اپنے عجیب و غریب مقالہ (وسکوراد میرائل دے لانا تیر دے ایو اے فوتین تان ناتیر لیس کو آر تی فیالیس (پیرس ۱۵۷۰ء) میں پانی کے دور اور بالخصوص اس طریقہ کی صحیح توضیح و تشریح دیتے ہیں جس طریقہ سے کہ چشموں میں بارش کا پانی زمین آتا ہے۔

یہ آخری بیان یقیناً وہی ہے جو سورۃ ۳۹ کی آیت ۲۱ میں پیش ہوا ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ کس طرح بارش کا پانی زمین کے منابع میں پہنچتا ہے۔

سورۃ ۲۳، آیت ۴۳ کا مضمون بارش اور ٹالا ہے:-

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُرْسِلُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَنَزَّلُ الْأَمْطَرُ
يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۖ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِیْهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ
مَنْ يَشَاءُ وَيُضْرِقُهُ عَنْ مَنْ يَشَاءُ ۚ طَيِّكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ ۝

”کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ اللہ بادل کو آہستہ آہستہ چلاتا ہے پھر اس کے ٹکڑوں کو باہم جوڑتا ہے پھر اسے سمیٹ کر ایک کثیف ابر بنا دیتا ہے پھر تم دیکھتے ہو کہ اس کے خول میں سے بارش کے قطرے ٹپکتے چلے آتے ہیں اور وہ آسمان سے ان پہاڑوں کی بدولت جو اس میں بند ہیں اولے برساتا ہے پھر جسے چاہتا ہے ان کا نقصان پہنچاتا ہے اور جسے چاہتا ہے ان سے بچا لیتا ہے اس کی بجلی کی چمک لگا ہوں کو خیرہ کیے دیتی ہے‘ رات اور دن کا الٹ پھیر وہی کر رہا ہے۔ اس میں ایک سبق ہے آنکھوں والوں کے لیے۔“

مندرجہ ذیل عبارت میں کسی قدر تشریح کی ضرورت ہے:-

سورۃ ۵۶، آیت ۶۸-۷۰:-

أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ ۚ ؕ أَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ
الْمُنزِلُونَ ۚ ؕ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ ۚ

”کبھی تم نے آنکھیں کھول کر دیکھا ہے کہ یہ پانی جو تم پیتے ہو‘ اسے تم نے بادلوں

سے برسایا ہے یا اس کے برسانے والے ہم ہیں؟ ہم چاہیں تو اسے سخت کھاری بنا کر رکھ دیں، پھر کیوں تم شکر گزار نہیں ہوتے۔“

اس حقیقت کا تذکرہ کہ خداوند قدوس بیٹھے پانی کو کھارا بنا سکتا ہے اس کی قدرت کاملہ کے اظہار کا طریقہ ہے۔ اسی قدرت سے ہمیں آگاہ کرنے کا ایک اور ذریعہ انسان کے لیے وہ چیلنج ہے جو بارش کو بادلوں سے نازل کرنے کے سلسلہ میں کیا گیا ہے لیکن موجودہ زمانہ میں حرفیات (ٹیکنالوجی) نے مصنوعی طریقہ سے بارش برسانے کو یقیناً ممکن کر دکھایا ہے۔ کیا اس کی بنیاد پر کوئی شخص قرآن کے اس بیان کی تردید اس بات کی روشنی میں کر سکتا ہے کہ انسان میں ترشح کرنے کی قابلیت پیدا ہو گئی ہے؟

اس کا جواب نفی میں ہوگا۔ کیونکہ یہ بات بالکل واضح ہے کہ اس میدان میں انسان کی کچھ مجبوریاں اور پابندیاں ہیں۔ فرانسیسی دفتر موسمیات کے ایک ماہر ایم اے فاسی نے بارش کے عنوان کے تحت انسائیکلو پیڈیا اونی ورسالیس میں حسب ذیل بیان تحریر کیا ہے۔ ”یہ بات کبھی بھی ممکن نہیں ہو سکے گی کہ کسی ایسے بادل سے جس نے ابر مطیر کی مناسب خصوصیات حاصل نہ کر لی ہوں یا ابھی ارتقاء کے مناسب مرحلہ پر نہ پہنچ گئے ہوں بارش برسائی جاسکے۔“ لہذا انسان اپنے حقیقی ذرائع کو کام میں لا کر اس صورت میں کبھی بھی عمل ترشح کو سرعت انجام نہیں دے سکتا، جب تک کہ وہ شرائط جو قدرتی طور پر درکار ہیں وجود نہ ہوں۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو کبھی بھی خشک سالی جو واضح طور پر ہوتی رہتی ہے، عملاً رونما نہ ہوتی۔ اس لیے بارش اور خوشگوار موسم پر انسان کا اختیار اب بھی محض ایک خواب ہے۔ (۳)

انسان اپنی مرضی سے پانی کے اس قائم شدہ نظام کو شکست نہیں کر سکتا۔ جو قدرتی طور پر اس میں جاری ہے۔ مائیات کے جدید نظریات کے مطابق اس دور کا خاکہ حسب ذیل طریقہ پر پیش کیا جاسکتا ہے:-

سورج کی کرنوں سے حاصل شدہ حرارے سمندر اور سطح ارض کے ان حصوں سے جو پانی سے ڈھکے ہوئے ہیں یا جن میں پانی جذب ہے، بخارات کو وجود میں لاتے ہیں۔ پانی کے انبخارات وجود میں آکر اور بلند ہو کر کرۂ باد میں پہنچ جاتے ہیں۔ اور عمل نکاشت سے بادلوں کی شکل اختیار کر لیتے ہیں۔ اس کے بعد ہوائیں اپنا عمل دکھاتی ہیں اور اس طرح تشکیل شدہ

بادلوں کو مختلف بلندیوں پر لے جاتی ہیں، پھر یا تو بادل بغیر بارش برسائے منتشر ہو جاتے ہیں یا اپنی جسامت کو دوسرے بادلوں کے ساتھ ملا کر زیادہ کثافت کا موجب ہوتے ہیں۔ یا پھر وہ ٹکڑیوں میں بٹ جاتے ہیں۔ اور اپنے ارتقاء کے کسی مرحلہ میں بارش برسا دیتے ہیں (۳) جب بارش کا پانی سمندر میں پہنچتا ہے۔ (سطح زمین کا ۷۰ فیصد حصہ سمندروں سے ڈھکا ہوا ہے) تو اس دور کا اعادہ فوراً ہی ہونے لگتا ہے۔ جب بارش کا پانی زمین پر پڑتا ہے تو اس میں سے کچھ نباتات جذب کر لیتی ہے اور اس طرح اس کی بالیدگی میں مدد ملتی ہے۔ نباتات اپنی باری سے پانی خارج کر دیتی ہے اور اس میں سے کچھ پانی پھر کڑا باد کو واپس چلا جاتا ہے۔ باقی کم یا زیادہ مقدار میں زمین کے اندر جذب ہو جاتا ہے جہاں سے وہ یا تو گزر گاہوں سے ہو کر سمندروں میں چلا جاتا ہے۔ یا چشموں اور سوتوں سے سطح زمین پر واپس آ جاتا ہے۔

جب مائیات کی جدید معلومات کا موازنہ ان بیانات سے کیا جاتا ہے، جو قرآن کی متعدد آیات سے اس پیرا گراف میں نقل کیے گئے ہیں تو یہ اعتراف کرنا پڑتا ہے کہ ان کے درمیان بڑی حد تک مطابقت ہے۔

سمندر:

جب کہ مذکور الصدر آیات قرآنی نے پانی کے قدرتی دور کے بارے میں جدید معلومات کے درمیان موازنہ کرنے کے لیے مواد فراہم کیا ہے۔ سمندروں کے سلسلہ میں ایسا نہیں ہے۔ قرآن میں کوئی ایک بیان بھی ایسا نہیں ہے۔ جس میں سمندروں کا مذکور ہو اور جو سائنسی معلومات کے ساتھ موازنہ کرنے کے لیے اسی طرح استعمال کیا جاسکے۔ تاہم اس سے اس بات کی ضرورت کم نہیں ہوتی کہ یہ بتا دیا جائے کہ قرآن کا کوئی بیان بھی جو سمندروں سے متعلق ہے، ان عقائد، اساطیر یا توہمات کا حوالہ نہیں دیتا جو اس کے نزول کے وقت پھیلے ہوئے تھے۔

کچھ آیات ایسی ہیں جن میں سمندروں اور جہاز رانی کا ذکر کیا گیا ہے۔ بطور غور و فکر کے موضوعات کے ان میں اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا اظہار کیا گیا ہے جو عام مشاہدہ شدہ حقائق سے مترشح ہے۔ حسب ذیل آیات اس کی مثالیں ہیں۔

سورة ۱۱۳ آیت ۳۲:-

وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ ط
 ”....(اللہ نے) کشتی کو تمہارے لیے مسخر کیا کہ سمندر میں اس کے حکم سے چلے۔“

سورة ۱۶ آیت ۱۴:-

وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً
 تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

○

”اور وہی ہے جس نے تمہارے لیے سمندر کو مسخر کر رکھا ہے تاکہ تم اس سے
 تروتازہ گوشت لے کر کھاؤ اور اس سے زینت کی وہ چیزیں نکالو جنہیں تم پہنا کرتے
 ہو، تم دیکھتے ہو کہ کشتی سمندر کا سینہ چیرتی ہوئی چلتی ہے۔ یہ سب کچھ اس لیے ہے
 کہ تم اپنے رب کا فضل تلاش کرو اور اس کے شکر گزار ہو۔“

سورة ۲۱ آیت ۳۱:-

أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلْكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ لِيُرِيَكُمْ مِنْ آيَاتِهِ ط إِنَّ فِي
 ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ ○

”کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ کشتی سمندر میں اللہ کے فضل سے چلتی ہے تاکہ وہ تمہیں
 اپنی کچھ نشانیاں دکھائے۔ درحقیقت اس میں بہت سی نشانیاں ہیں ہر اس شخص کے
 لیے جو صبر اور شکر کرنے والا ہو۔“

سورة ۵۵ آیت ۲۳:-

وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ○

”اور یہ جہاز اسی کے ہیں جو سمندر میں پہاڑوں کی طرح (نشات بن کر) کھڑے
 ہوئے ہیں (اونچے اٹھے ہوئے ہیں)“

سورة ۳۶ آیت ۴۱ تا ۴۳:-

وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ ○ وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ

مَا يَرْكَبُونَ ۝ وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ ۝ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ ۝

”ان کے لیے یہ بھی ایک نشانی ہے کہ ہم نے ان کی نسل کو بھری ہوئی کشتی (کشتی نوح ﷺ) میں سوار کر دیا اور پھر ان کے لیے ویسی ہی کشتیاں اور پڑا کیں جن پر یہ سوار ہوتے ہیں، ہم چاہیں تو ان کو غرق کر دیں کوئی ان کی فریاد سننے والا کوئی نہ ہو اور کسی طرح یہ نہ بچائے جاسکیں۔ بس ہماری رحمت ہی ہے جو انہیں پار لگاتی ہے اور ایک وقت خاص تک زندگی سے متعم ہونے کا موقع دیتی ہے۔“

یہاں جو حوالہ دیا گیا ہے وہ صاف طور پر اس کشتی کا ہے جو سمندر پر انسان کو لیے پھرتی ہے بالکل اسی طرح جیسے عرصہ دراز پہلے حضرت نوح ﷺ کی کشتی ان کو اور ان دوسرے افراد کو جو اس میں سوار تھے لے کر چلی اور ان کو خشکی پر پہنچا دیا۔

سمندر سے متعلق ایک دوسرا واقعہ جو مشاہدہ میں آتا ہے اپنی غیر معمولی نوعیت کی وجہ سے قرآن کی ان آیات میں نمایاں طور پر دکھائی دیتا ہے جو آیتیں اس کے لیے وقف ہیں۔ تیس آیتیں ایسی ہیں جو ان بعض خصوصیات کا حوالہ دیتی ہیں جو بڑے دریاؤں میں جب وہ بہہ کر سمندر میں گرتے ہیں اس وقت مشترک ہوتی ہیں۔

یہ واقعہ نہایت عام ہے اور اکثر اس وقت مشاہدہ میں آتا ہے جب سمندر کا کھار پانی دریا کے تازہ پانی میں ایک دم نہیں مل جاتا۔ قرآن اس چیز کا حوالہ پانی کی اس رو کے سلسلہ میں دیتا ہے جس کو دجلہ اور فرات کی اچھوری قرار دیا جاتا ہے۔ جہاں یہ دونوں دریا مل کر وہ چیز بناتے ہیں جس کو ۱۰۰ میل سے زیادہ طویل سمندر یعنی ”شط العرب“ کہا جاسکتا ہے۔ خلیج کے اندرونی حصوں میں مدوجز کا اثر اس خوش آئند واقعہ کو جنم دیتا ہے جس سے تازہ پانی خشکی میں اندر تک چڑھ آتا ہے اور اس طرح یقینی طور پر مناسب آبیاری ہو جاتی ہے۔ متن کو صحیح طور پر سمجھنے کے لیے یہ جاننا پڑتا ہے کہ انگریزی کا لفظ ”سی“ (سمندر) عربی کے لفظ ”بحر“ کے عمومی مفہوم پر حاوی ہے جس کا پانی کے ایک بڑے ذخیرے پر اطلاق ہوتا ہے اور مساوی طور پر سمندر اور بڑے دریاؤں مثلاً نیل، دجلہ اور فرات کے لیے استعمال ہوتا ہے۔ ذیل میں تین آیتیں درج کی جاتی ہیں جن میں اس واقعہ کو بیان کیا گیا ہے۔

سورة ۲۵ آیت ۵۲:-

وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۖ وَجَعَلَ
بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَجِزًّا مَّتَّخِذُوهُ ۝

”اور وہی ہے جس نے دو سمندروں کو ملا رکھا ہے ایک لذیذ و شیریں، دو سراسخ و شور۔ اور دونوں کے درمیان ایک پردہ حائل ہے، ایک رکاوٹ ہے جو انہیں گڈھ ہونے سے روکے ہوئے ہے۔“

سورة ۲۵ آیت ۱۲:-

وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَيْنِ ۚ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابِهِ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ۖ
وَمَنْ كُلًّا تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا ۚ

”اور پانی کے دو ذخیرے یکساں نہیں ہیں ایک میٹھا اور پیاس بجھانے والا ہے، پینے میں خوشگوار، اور دو سراسخ کھاری کہ حلق چھیل دے مگر دونوں سے تم تر و تازہ گوشت حاصل کرتے ہو، پھننے کے لیے زینت کا سامان نکالتے ہو۔“

سورة ۵۵ آیات ۱۹-۲۰ اور ۲۲:-

مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَنِ: بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَنِ ۝... يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّيْلُ وَالنَّجَاحُ ۝

”دو سمندروں کو اس نے چھوڑ دیا کہ باہم مل جائیں اس پر بھی ان کے درمیان ایک پردہ حائل ہے..... ان سمندروں سے موتی اور مونگے نکلتے ہیں۔“

ایک خاص واقعہ کے بیان کے علاوہ، ان آیات میں ان اشیاء کا بھی حوالہ ہے جو میٹھے پانی اور سمندر کے شور پانی سے حاصل ہو سکتی ہیں، مچھلیاں، زینت کا سامان یعنی مونگے اور موتی۔ اس واقعہ سے متعلق جس سے دریا کا پانی اچوری کے مقام پر سمندر کے پانی سے نہیں ملتا۔ یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ یہ بات دجلہ اور فرات ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے متن میں ان کا ذکر نام لے کر نہیں کیا گیا لیکن خیال ہے کہ اشارہ ان ہی کی طرف ہے۔ ان دریاؤں کی بھی جو سمندر میں بہہ کر بہت آگے تک جاتے ہیں، یہی خصوصیت ہے جیسے مسی پی اور یا گنسی کیا گنک، ان کا میٹھا پانی سمندر کے کھارے پانی سے اس وقت تک مخلوط نہیں ہوتا جب

تک کہ وہ بہت آگے تک سمندر میں نہ پہنچ جائیں۔

(ج) زمین کا ابھار (ٹیب و فرائز):

زمین کی ساخت انتہائی پیچیدہ ہے۔ آج کل اس کو نہایت موٹے طریقے پر اس طور سے سمجھنا ممکن ہے کہ یہ ایک دبیز پرت سے بنی ہوئی ہے جس کا درجہ حرارت بہت بلند ہے، خصوصیت سے اس مرکزی حصہ (کرۃ الوزن) کا جہاں چٹانیں ہنوز پگھلی ہوئی حالت میں ہیں اور ایک سطحی پرت کا جو قشر ارض کہلاتا ہے اور جو ٹھوس اور ٹھنڈا ہے۔ یہ قشر بہت پتلا ہے اس کی دبازت کا اندازہ زیادہ سے زیادہ میلوں کی اکائیوں یا میلوں کی دہائیوں میں لگایا جاتا ہے لیکن زمین کا نصف قطر ۳۷۸۰ میل سے کچھ ہی زیادہ ہے۔ اس طرح قشر (اوسطاً) زمین کے نصف قطر کے سویں حصہ کو بھی ظاہر نہیں کرتا۔ یہ جو کچھ بھی ہے اس پوست پر ہے کہ تمام طبقات الارضی حوادث رونما ہوئے۔ ان حوادث کی ابتدا لہریوں کے پیدا ہونے سے ہوئی جنہوں نے کوہستانی سلسلوں کو جنم دیا۔ ان کی بناوٹ کو علم طبقات الارض میں جبال زائی (پھاڑوں کی ابتدا) کہا جاتا ہے۔ یہ عمل بڑی اہمیت کا حامل ہے۔ اس لیے کہ زمین کے ابھار میں ترقی ہونے کے ساتھ جس سے پھاڑوں کی تشکیل ہونی تھی قشر ارض اسی تناسب سے نیچے کی طرف دھنسا۔ اس عمل سے اس پرت میں ایک بنیاد قائم ہوئی جو اس کے نیچے چھپی ہوئی ہے۔

کرۃ ارض کی سطح پر سمندر اور خشکی کی تقسیم کی تاریخ حال ہی میں متعین کی گئی ہے اور وہ ابھی تک انتہائی جدید اور سب سے زیادہ جانے پہچانے ادوار کے لیے بھی بڑی حد تک نامکمل ہے۔ ممکن ہے سمندروں کے ظہور کو جن سے کرۃ آب کی تشکیل ہوئی ہے تقریباً پچاس کروڑ سال کا عرصہ ہوا ہے۔ غالباً ابتدائی دور کے اختتام پر تمام براعظم مل کر خشکی کا ایک ہی تودہ تھا جو انجام کار ٹوٹ کر حصوں میں بٹ گیا۔ علاوہ ازیں کچھ براعظم یا براعظموں کے حصے بحری منطقہات میں پھاڑوں کی تشکیل سے ابھر کر معرض وجود میں آئے ہیں (یعنی شمالی اطلانتیکی براعظم اور یورپ کا کچھ حصہ)

جدید تصورات کے بموجب خشکی جو ابھر کر معرض وجود میں آئی اس کی تشکیل میں غالب جز کوہستانی سلسلوں کی تشکیل ہے۔ ابتدائی دور سے لے کر دور رابع تک، زمین کا ارتقاء

جبال زائی حالتوں کے مطابق ان درجات میں منقسم ہے جن کی جماعت بندی اسی نام کے ادوار میں ہوئی ہے اس لیے کہ پہاڑی بلندیوں کی تشکیل سمندر اور براعظموں کے مابین توازن قائم رکھنے کے لیے ایک رد عمل ہے۔ اس کی وجہ سے خشکی کے کچھ حصے غائب ہو گئے اور کچھ نمودار ہوئے اور کروڑوں سال میں اس عمل نے براعظموں اور بحرا عظموں کی سطحی تقسیم کو بدل کر رکھ دیا۔ فی الحال اول الذکر اس سیارے کی سطح کے محض تین دسویں حصہ پر پھیلے ہوئے ہیں۔

اس طریقہ سے ان تغیرات کا جو گذشتہ کروڑوں سالوں میں ظہور پذیر ہوئے ایک بہت ہی کام چلاؤ سا خاکہ پیش کر دینا ممکن ہے۔

زمین کے ابھار کا حوالہ دیتے ہوئے قرآن حکیم جیسا کہ ہم دیکھتے ہیں صرف پہاڑوں کی تشکیل کا ذکر کرتا ہے۔ جدید نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ فی الحقیقت ان آیات کے بارے میں جو صرف اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم کا اظہار کرتی ہیں زمین کی تشکیل کے لحاظ سے نہایت قلیل ہے جیسا کہ حسب ذیل آیات میں ہے:-

سورة ۷۱، آیات ۱۹ تا ۲۰:-

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ بِسَاطًا ۝ لِّتَسْلُكُوْا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاٰجًا ۝
 ”اور اللہ نے زمین کو تمہارے لیے فرش کی طرح بچھایا ہے تاکہ تم اس کے اندر
 کھلے راستوں پر چلو۔“

سورة ۵۱، آیت ۳۸:-

وَالْاَرْضُ فَرَشْنٰهَا فَنِعْمَ الْمُهْدُوْنَ ۝

”زمین کو ہم نے بچھایا ہے اور ہم بڑے اچھے ہموار کرنے والے ہیں۔“

فرش جو بچھایا گیا ہے فشرارض ہے جو ایک سخت خول ہے جس پر ہم رہ سکتے ہیں۔
 اس لیے کہ کرۂ ارض کے زیریں پرت نہایت گرم، رقیق اور کسی قسم کی حیات کے لیے بھی
 معاند و مخالف ہیں۔

قرآن میں وہ بیانات جن میں پہاڑوں کا حوالہ اور لہروں کے حادثہ کے نتیجہ میں ان کے استحکام کا تذکرہ ہے نہایت اہم ہیں۔

سورة ۸۸، آیات ۱۹، ۲۰ سیاق عبارت میں منکرین کو بعض حوادث پر غور کرنے کی دعوت دی گئی ہے جن میں:-

.....وَالِی الْجِبَالِ کَیْفَ نُصِبَتْ ۝ وَالِی الْأَرْضِ کَیْفَ سُطِحَتْ ۝
 ”پہاڑوں کو نہیں دیکھتے کہ کیسے جمائے گئے ہیں؟ اور زمین کو نہیں دیکھتے کہ کیسے بچھائی گئی ہے۔“

مندرجہ ذیل آیات اس طریقے کی تفصیلات دیتی ہیں جس طریقہ سے کہ پہاڑوں کو زمین کے اندر مضبوطی سے جمایا گیا ہے۔

سورة ۷۸، آیت ۶:-

أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ۝ وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ۝
 ”کیا یہ واقعہ نہیں ہے کہ ہم نے زمین کو فرش بنایا اور پہاڑوں کو میخوں کی طرح گاڑ دیا۔“

جن میخوں کا حوالہ دیا گیا ہے وہ کسی زمانہ میں کسی خیمہ کو زمین پر مضبوطی سے جمانے کے لیے استعمال کی جاتی تھیں۔ (اوتاد جمع ہے وتد کی)

موجودہ دور کے ماہرین ارضیات زمین کے لہریوں کو پہاڑوں کی بنیادیں بتاتے ہیں اور وہ اندازاً ایک میل سے تقریباً ۱۰ میل کی گہرائی تک گہنی ہوئی ہیں۔ قشرارض کا استحکام ان لہریوں کے حادثہ کا نتیجہ ہے۔

لہذا یہ بات حیرت خیز نہیں رہتی جب ہم قرآن کی بعض عبارتوں میں پہاڑوں کے متعلق اظہار رائے پاتے ہیں، جیسا کہ ذیل میں درج ہے۔

سورة ۷۹، آیت ۳۲:-

وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا ۝

”اور پہاڑ اس میں گاڑ دیئے۔“

سورة ۳۱، آیت ۱۰:-

وَأَلْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ

”اس نے (خدا نے) زمین میں پہاڑ جمادیئے تاکہ وہ تمہیں لے کر ڈھلک نہ جائے۔“

یہی محاورہ سورۃ ۲۶ آیت ۱۵ میں دہرایا گیا ہے اور یہی خیال بغیر کسی ادنیٰ تغیر کے سورۃ ۲۱ آیت ۳۱ میں ظاہر کیا گیا ہے:-

وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ

”اور ہم نے زمین میں پہاڑ جمادیئے تاکہ وہ انھیں لے کر ڈھلک نہ جائے۔“

ان آیتوں میں یہ خیال ظاہر کیا گیا ہے کہ پہاڑوں کو اس طریقہ سے جمایا گیا ہے کہ استحکام کا تین پیدا ہو گیا اور یہ بات ارضیاتی معلومات سے مکمل طور پر مطابقت رکھتی ہے۔
(د) زمین کا کرۂ باد:

کچھ ایسے بیانات کے علاوہ جو مخصوص طور آسمان کے ذکر سے متعلق ہیں جیسا کہ گذشتہ باب میں دیکھا گیا ہے، قرآن کریم میں متعدد آیات اس قسم کی شامل ہیں جن میں اس حادثہ کا تذکرہ ہے جو کرۂ باد میں رونما ہوتا رہتا ہے، جہاں تک کہ ان میں اور جدید سائنس کی معلومات میں موازنہ کا تعلق ہے یہاں اور مقامات کی طرح اس بات پر غور کیا جانا چاہیے کہ آج کل کی جدید سائنسی معلومات اور قرآن میں مذکور حوادث کے درمیان مطلق کوئی تضاد ناقص نہیں ہے۔

ارتفاع:

زیادہ بلندی پر جس بے چینی کا تجربہ ہوتا ہے اور جو بے چینی جس قدر اوپر جاتے ہیں اتنی ہی بڑھتی جاتی ہے۔ یہ عام احساس سورۃ ۶ کی آیت ۱۲۵ میں بیان کیا گیا ہے:-

فَمَنْ يُّرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ ۖ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ
صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ ۚ

”پس جسے اللہ ہدایت بخشے گا ارادہ کرتا ہے اس کا سینہ اسلام کے لیے کھول دیتا ہے اور جسے گمراہی میں ڈالنے کا ارادہ کرتا ہے اس کے سینہ کو تنگ کر دیتا ہے اور اس کو ایسا بھیجتا ہے کہ (اسلام کا تصور کرتے ہی) اسے یوں معلوم ہونے لگتا ہے کہ گویا وہ آسمان کی طرف پرواز کر رہا ہے۔“

بعض شارحین نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ زیادہ بلندی پر بے چینی کا تصور حضرت محمد

ﷺ کے زمانہ کے عربوں میں نہیں تھا۔ یہ دعویٰ قطعی طور پر صحیح نہیں معلوم ہوتا۔ جزیرہ نمائے عرب میں ایسی چوٹیوں کا وجود جو دو میل سے زیادہ بلند ہیں اس دعویٰ کو انتہائی نامعقول بنا دیتا ہے کہ وہ لوگ زیادہ بلندی (۴) پر سانس لینے کی دشواری کو نہیں جانتے تھے۔ کچھ حضرات ایسے بھی ہیں جن کو اس آیت میں خلا کی تسخیر کی پیشین گوئی دکھائی دیتی ہے۔ یہ ایک ایسی رائے ہے جو کم از کم اس عبارت میں منطقی طور پر انکار کی طالب نظر آتی ہے۔

کرۃ باد میں بجلی:

کرۃ باد میں بجلی اور اس کے نتائج یعنی کوندہ اور ژالہ باری کا حوالہ حسب ذیل آیات میں دیا گیا ہے۔

سورۃ ۱۳ آیت ۱۲، ۱۳۔

هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْشِئُ السَّحَابَ الثِّقَالَ ۝ وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلٰٓئِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ ۚ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ ۖ وَهُوَ شَدِيدُ الْمِحَالِ ۝

”وہی (خدا) ہے جو تمہارے سامنے بجلیاں چمکاتا ہے جنہیں دیکھ کر تمہیں اندیشے بھی لاحق ہوتے ہیں امیدیں بھی بندھتی ہیں۔ وہی ہے جو پانی سے لدے ہوئے بادل اٹھاتا ہے۔ بادلوں کی گرج اس کی حمد کے ساتھ اس کی پاکی بیان کرتی ہے اور فرشتے اس کی بیعت سے لرزتے ہوئے اس کی تسبیح کرتے ہیں وہ کڑکتی ہوئی بجلیوں کو بھیجتا ہے اور بے اوقات انہیں جس پر چاہتا ہے عین اس حالت میں گرا دیتا ہے کہ لوگ ان کے بارے میں جھگڑ رہے ہوتے ہیں۔ فی الواقع اس کی چال بڑی زبردست ہے۔“

سورۃ ۲۴ آیت ۴۲۔

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يُرٰٓجِیْ سَحَابًا ثُمَّ یُّؤَلِّفُ بَیْنَهُ ثُمَّ یَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرٰی الْوَدْقَ یَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ ۚ وَیَنْزِلُ مِنَ السَّمَآءِ مِنْ جِبَالٍ فِیْهَا مِنْ بَرَدٍ فَیُصِیْبُ بِهٖ مَنْ یَّشَآءُ وَیَصْرِفُهُ عَمَّنْ یَّشَآءُ ۖ یَکَادُ سَنَا بَرْقُهُ یَذْهَبُ بِالْاَبْصَارِ ۝

”کیا تم دیکھتے نہیں ہو کہ اللہ بادل کو آہستہ آہستہ چلاتا ہے پھر اس کے ٹکڑوں کو باہم

جوڑ دیتا ہے پھر اسے سمیٹ کر ایک کثیف ابر بنا دیتا ہے پھر تم دیکھتے ہو کہ اس کے خول میں سے بارش کے قطرے ٹپکتے چلے آتے ہیں۔ اور وہ آسمان سے ان پہاڑوں کی بدولت جو اس میں بلند ہیں اولے برساتا ہے (۵) پھر جسے چاہتا ہے ان کا نقصان پہنچاتا ہے اور جسے چاہتا ہے ان سے بچالیتا ہے، ان کی بجلی کی چمک نگاہوں کو خیرہ کیے دیتی ہے۔

ان دو آیتوں میں گہرے ابرہائے مطہر یا ابرہائے ژالہ و برق کی تشکیل کے مابین واضح تعلق کا اظہار کیا گیا ہے۔ اول الذکر اندیشے لاحق ہونے اور امیدیں بندھنے کا موجب ہوتے ہیں اس لیے کہ ان سے فائدہ حاصل ہوتا ہے اور موخر الذکر خوف و دہشت کا سبب ہوتا ہے کیونکہ جب وہ صاعقہ بن کر گرتا ہے تو یہ سب ہنگام خداوندی ہوتا ہے۔ ان دونوں حادثوں کے درمیان تعلق کی تصدیق کرہ باد میں موجود بجلی کی جدید دور کی معلومات سے ہوتی ہے۔

پرچھائیاں (سائے):

پرچھائیوں کا واقعہ اور یہ حقیقت کہ وہ حرکت کرتی ہیں آج کل اس سب کی تشریح بہت آسان ہے۔ یہ حسب ذیل مشاہدات کا موضوع ہے:-

سورۃ ۲۱ آیت ۸۱:-

وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلًّا....

”اس نے (خدا نے) اپنی پیدا کی ہوئی بہت سی چیزوں سے تمہارے لیے سائے کا انتظام کیا۔“

سورۃ ۲۱ آیت ۸۸:-

اَوَلَمْ يَرَوْا اِلٰى مَا خَلَقَ اللّٰهُ مِنْ شَيْءٍ يَنْفَعُوْا ظِلُّهُ عَنِ الْيَمِيْنِ وَالْشَّمَائِلِ
سُجَّدًا لِلّٰهِ وَهُمْ ذٰخِرُوْنَ ۝

”اور کیا یہ لوگ اللہ کی پیدا کی ہوئی کسی چیز کو بھی نہیں دیکھتے کہ اس کا سایہ کس طرح اللہ کے حضور سجدہ کرتے ہوئے دائیں اور بائیں کو گرتا ہے۔ سب اس طرح اظہار عجز کر رہے ہیں۔“

سورۃ ۲۵ آیات ۲۵-۲۶:

أَلَمْ تَرَالِيَ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ ۚ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ۚ ثُمَّ جَعَلْنَا
الشَّمْسُفَسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ۝ ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ۝

”تم نے دیکھا نہیں کہ تمہارا رب کس طرح سایہ پھیلا دیتا ہے۔ اگر وہ چاہتا تو اسے
دامنی سایہ بنا دیتا۔ ہم نے سورج کو اس پر دلیل بنایا۔ پھر جیسے جیسے سورج اٹھتا جاتا ہے
ہم اس سایہ کو رفتہ رفتہ اپنی طرف سمیٹتے چلے جاتے ہیں۔“

خدا کے آگے اس کی تمام مخلوقات بشمول ان کے سایوں کے مجزوا انکسار کی مختلف
صورتوں سے الگ اور اس حقیقت سے جداگانہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی قوت کے جملہ مظاہر کو جس
طرح وہ چاہتا ہے واپس لے سکتا ہے، قرآن کریم سورج اور سایوں کے درمیان تعلق کا بھی ذکر
کرتا ہے۔ اس موقع پر یہ حقیقت ذہن میں رہنی چاہیے کہ حضرت محمد ﷺ کے زمانہ میں
لوگوں کا عقیدہ تھا کہ سایہ جب چلتا ہے تو وہ کس طرح سورج کی مشرق سے مغرب کی جانب
حرکت سے متاثر ہوتا ہے اسی اصول کو طلوع آفتاب اور غروب آفتاب کے درمیان وقت
معلوم کرنے کے سلسلہ میں دھوپ گھڑی کی صورت میں استعمال کیا جاتا تھا۔ اس مثال میں
قرآن مجید اس تشریح کا حوالہ دیئے بغیر جو نزول کے وقت رائج تھی اس واقعہ کا ذکر کر دیتا ہے۔
اس کو صدیوں بعد تک وہ لوگ فوری طور پر تسلیم کر لیتے جو حضرت محمد ﷺ کے بعد ہوئے
لیکن انجام کار وہ غلط ثابت ہو جاتی۔ قرآن صرف اس عمل کا ذکر کر دیتا ہے جو سورج سایہ کے
ظاہر کرنے والے کی حیثیت سے انجام دیتا ہے۔ بظاہر اس طریقہ کے، جس طرح قرآن میں سایہ
کا ذکر کیا گیا ہے اور اس کے جو کچھ ہم دور جدید میں اس واقعہ کے متعلق جانتے ہیں، درمیان
کوئی تضاد نہیں ہے۔



حواشی

- ۱۔ جہاں کہیں بھی قرآن کریم میں ”ہم“ یا ”ہم نے“ استعمال ہوا ہے وہاں اس سے مراد خداوند کریم ہے۔
- ۲۔ ہمارے نزدیک اس صراحت کی بھی ضرورت نہیں ہے اس لیے کہ قرآن کریم میں اس بات کی نفی نہیں کی گئی ہے کہ انسان کبھی بھی ترش کا عمل خواہ وہ کسی پیمانہ پر ہو انجام نہیں دے سکے گا بلکہ یہ بتایا گیا ہے کہ عام طور پر جو پانی تم پیتے ہو ان کو قدرتی طور پر بننے والے بادلوں سے ہم برساتے ہیں تم نہیں برساتے اور نہ برسا سکتے ہو۔
- ۳۔ بادلوں کی دس بڑی بڑی قسمیں کی گئی ہیں ان میں سے تین قسم کے بادل کافی بلندی پر ہوتے ہیں۔ دو قسم کے متوسط بلندی پر اور تین قسم کے نہایت کم بلندی پر۔ دو قسمیں ایسی ہیں جو نیچے سے اوپر کی طرف بڑھتی چلی جاتی ہیں اور ان کی بلندی بعض اوقات کئی کئی میل کی ہوتی ہے اوپر کے بادلوں میں اتنی ٹھنڈ ہوتی ہے کہ پانی کے انبخارات منجمد ہو کر برف کے تراشے بن جاتے ہیں۔ اس لیے ان سے بارش ہونے کا کوئی امکان نہیں ہوتا۔ متوسط بادلوں میں سے ایک قسم اور زیریں بادلوں میں دو قسمیں ایسی ہیں جن سے بارش کا امکان ہوتا ہے۔ ان میں بھی زیریں قسم کے بادل نمبو اسٹریٹس (ابر مطیر یا سحاب باراں) بارش کے لیے مخصوص ہیں اوپر کی طرف بڑھنے والے بادلوں میں کیو مولو نمبس سے گرج چمک اور ژالہ باری ہوتی ہے، سحاب باراں کے کھڑے معمرات (بدلیاں) کھلاتے ہیں وہ بھی بارش برساتے ہیں۔ (حترجم)
- ۴۔ یمن کے دارالحکومت صنعاء میں حضرت محمد ﷺ کے زمانہ میں آبادی تھی، اس شہر کی بلندی سطح سمندر سے ۷۰۰۰ فٹ کے قریب ہے۔
- ۵۔ جن بادلوں سے اولے پڑتے ہیں ان کا پھیلاؤ نیچے سے اوپر کی طرف ہوتا ہے، یہ بادل کیو مولو نمبس کہلاتے ہیں ان کی بلندی بعض اوقات کوہ ایورسٹ سے بھی زیادہ ہوتی ہے جب یہ سر کے اوپر ہوتے ہیں تو اپنی دہازت کی وجہ سے سیاہ دکھائی دیتے ہیں اور جب افق پر ہوتے ہیں تو بلند پہاڑ معلوم ہوتے ہیں جو دوش ہوا پر چلتے ہوئے نظر آتے ہیں غالباً پہاڑوں سے ان ہی پہاڑ نما بادلوں کی طرف اشارہ ہے (حترجم)

عالم حیوانی اور عالم نبات

بہت سی وہ آیات جن میں حیات کی ابتداء کا ذکر ہے اس باب میں جمع کر دی گئی ہیں، ساتھ ہی عالم نبات کے بعض پہلوؤں اور عالم حیوانی سے متعلق عمومی یا خصوصی عنوانات پر بحث کی گئی ہے، الکتاب میں منتشر آیات کی جماعت بندی سے اس پوری معلومات کا ایک عمومی تصور سامنے آجاتا ہے۔ جو ان موضوعات سے متعلق قرآن کریم میں شامل ہے۔

اس باب میں آئندہ باب کے موضوع کے سلسلہ میں قرآنی متن کا تجزیہ لغات کی بعض مشکلات کے سبب خصوصیت سے کسی قدر نزاکت اختیار کر گیا ہے۔ ان مشکلات پر اس حقیقت کو کام میں لا کر قابو پایا گیا ہے کہ وہ سائنسی معلومات جس سے اس موضوع پر روشنی پڑتی ہے، زیر غور لائی گئی ہے۔ ذی روح اشیاء یعنی حیوان، نباتات اور انسان کے سلسلہ میں خصوصیت سے ایسا کیا گیا ہے، جہاں قرآن میں شامل ان عنوانات پر بعض بیانات کے مفہوم کی تلاش میں سائنس کی تعلیمات کے ساتھ ایک گونہ مقابلے کا ہونا ناگزیر بتایا گیا ہے۔

یہ بات واضح ہو جائے گی کہ قرآن کی ان عبارتوں کے متعدد ترجمے جو علماء نے کیے ہیں، سائنسدانوں کو غلط معلوم ہوں گے۔ یہی بات ان تفاسیر پر بھی صادق آتی ہے، جو ان حضرات نے کی ہیں جن کو وہ سائنسی معلومات حاصل نہیں تھیں، جو متن کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے۔

(الف) حیات کی ابتداء:

اس سوال نے انسان کو خود اپنی خاطر اور ان ذی روح اشیاء کی خاطر جو اس کو گھیرے ہوئے ہیں ہمیشہ سے الجھائے رکھا ہے، یہاں اس چیز کا عام نقطہ نظر سے جائزہ لیا جائے گا، انسان کے مسئلہ کو، جس کے زمین پر ظہور اور افزائش نسل کے عوامل، تفصیلی بحث کے موضوع ہیں،

آئندہ باب میں بیان کیا جائے گا۔

جب قرآن کریم میں حیات کی ابتداء کے موضوع کو نہایت وسیع پیمانہ پر بیان کیا جاتا ہے، تو یہ بیان بے انتہا مختصر ہوتا ہے۔ یہ بات اس کی ایک آیت میں ہوئی ہے جس میں کائنات کی تشکیل کے عمل کو بھی بیان کیا گیا ہے۔ اس آیت کو پہلے ہی دہرایا گیا اور اس کی تشریح کی گئی ہے۔

سورۃ ۲۱، آیت ۳۰:-

أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمُوتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ط وَجَعَلْنَا
مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ط أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ۝

”کیا وہ لوگ جنہوں نے (نبی کی بات ماننے سے) انکار کر دیا ہے۔ غور نہیں کرتے کہ یہ سب آسمان اور زمین باہم ملے ہوئے تھے پھر ہم نے انہیں جدا کیا اور پانی سے ہر زندہ چیز پیدا کی، کیا وہ (ہماری اس اخلاقی کو) نہیں مانتے؟“

کسی چیز کو کسی چیز سے نکالنے اور جدا کرنے کا تصور شکوک و شبہات کا موجب نہیں ہوتا۔ اس فقرہ کا یہ مفہوم بھی ہو سکتا ہے کہ ہر زندہ چیز پانی سے بنائی گئی ہے (جو اس چیز کا لازمی عنصر ہے) یا ہر جاندار شے کی ابتداء پانی میں ہوئی ہے۔ یہ دونوں امکانی مفہوم سائنسی معلومات سے کلی طور پر مطابقت رکھتے ہیں، حیات کی ابتداء فی الحقیقت مائی ہے اور پانی تمام جاندار خلیات کا جزو اعظم ہے پانی کے بغیر زندگی ممکن نہیں ہے۔ جب کسی دوسرے سیارے پر حیات کے امکان پر بحث کی جاتی ہے تو پہلا سوال ہمیشہ یہ ہوتا ہے، کیا وہاں حیات کو قائم رکھنے کے لیے کافی مقدار میں پانی موجود ہے؟

موجود معلومات ہمیں اس بات پر غور کرنے کی طرف مائل کرتی ہے کہ قدیم ترین جاندار شے کا تعلق یقیناً عالم نبات سے ہوگا، سمندری کائی کا سراغ ماقبل کیمبرن دور سے ملا ہے یعنی اس زمانہ سے جو قدیم ترین معلوم سرزمینوں کا دور ہے۔ نامیاتی اشیاء جن کا تعلق عالم حیوانی سے ہے غالباً کسی قدر بعد میں ظہور پذیر ہوئیں، ان کا وجود بھی سمندر سے ہوا۔

یہاں جس لفظ کا ترجمہ ”پانی“ کیا گیا ہے وہ ”ماء“ ہے جس سے مراد آسمان سے برسا ہوا پانی اور سمندری پانی دونوں ہو سکتی ہے۔ اس پر مستزاد کسی نوع کی رقیق چیز ہو سکتی ہے،

پہلے معنوں میں پانی وہ عنصر ہے جو تمام نباتاتی زندگی کے لیے ضروری ہے۔

سورة ۲۰ آیت ۵۳:-

الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ط فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ ثَبَاتٍ شَتَّى ۝

”وہی (خدا) ہے جس نے تمہارے لیے زمین کا فرش بچھایا اور اس میں تمہارے چلنے کو راستے بنائے اور اوپر سے پانی برسایا، پھر اس کے ذریعہ سے مختلف اقسام کی پیداوار نکالی۔“

عالم نبات میں جوڑے کے تصور کا یہ پہلا حوالہ ہے، ہم بعد میں اس کی جانب مراجعت کریں گے۔ دوسرے معنوں میں ایک سیال شے بغیر کسی مزید اشارے کے کہ اس کی نوعیت کیا ہے، یہ لفظ اپنی غیر معین شکل میں یہ صراحت کرنے کے لیے استعمال ہوا ہے کہ تمام حیواناتی زندگی کی تشکیل کی بنیاد کیا ہے۔

سورة ۲۴ آیت ۴۵:-

وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّنْ مَّاءٍ ط

”اور اللہ تعالیٰ نے ہر جاندار ایک طرح کے پانی سے پیدا کیا۔“

ہم آگے چل کر دیکھیں گے کہ یہ لفظ مادہ منویہ^(۱) کے لیے بھی مستعمل ہے۔

لہذا خواہ اس سے عمومی طور پر زندگی کی ابتداء سے بحث کی جائے یا وہ عنصر مراد ہو جو پودوں کو مٹی میں جنم دیتا ہے۔ یا حیوانات کا تخم سمجھا جائے۔ قرآن میں شامل حیات کی ابتداء کے تمام بیانات جدید سائنسی معلومات سے پوری طرح مطابقت رکھتے ہیں زندگی کی ابتداء سے متعلق جو اساطیر نزول قرآن کے وقت عام طور پر رائج تھے ان میں سے کوئی بھی قرآن کے متن میں مذکور نہیں ہیں۔

(ب) عالم نبات:

قرآن میں موجود ایسی متعدد آیات کو بالکل نقل کرنا ممکن نہیں ہے جن میں بارش کے اثر سے متعلق اللہ تعالیٰ کی قدرت اور رحمت کا حوالہ دیا گیا ہے جو نباتات کی پالیدگی کی

موجب ہوتی ہے۔ اس موضوع پر یہاں تین آیات پیش ہیں۔

سورۃ ۱۶، آیت ۱۰:-

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ
يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ط
”وہی (خدا) ہے جس نے آسمان سے تمہارے لیے پانی برسایا جس سے تم خود بھی
سیراب ہوتے ہو اور تمہارے جانوروں کے لیے بھی چارہ پیدا ہوتا ہے۔ وہ اس پانی
کے ذریعے سے کھیتیاں اگاتا ہے اور زیتون اور کھجور اور انگور اور طرح طرح کے
دوسرے پھل پیدا کرتا ہے۔“

سورۃ ۶، آیت ۹۹:-

وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ط فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَبَاتٌ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا
مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًا مُتَرَكِبًا ط وَمِنَ النَّخْلِ مِنَ ثَمَرِهَا تَنَوَّانٌ ذَاتِيَّةٌ
وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَالزَّيْتُونَ وَالزَّرَّامَانَ مُشْتَبِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ ط انْظُرُوا إِلَى
نَمْرَةٍ إِذَا أَلْمَزَ وَنَبْعِهِ ط إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ

”اور وہی ہے جس نے آسمان سے پانی برسایا۔ پھر اس کے ذریعہ سے ہر قسم کی
نباتات اگائی پھر اس سے ہرے بھرے کھیت اور درخت پیدا کیے۔ پھر اس سے نہ بر
نہ چڑھے ہوئے دانے نکالے اور کھجور کے ٹکڑوں سے پھلوں کے کچھے کے کچھے پیدا
کیے جو بوجھ کے مارے جھکے پڑتے ہیں اور انگور، زیتون اور انار کے باغ لگائے جن
کے پھل ایک دوسرے سے ملتے جلتے ہیں اور پھر ہر ایک کی خصوصیات جدا جدا بھی
ہیں، یہ درخت جب پھلتے ہیں تو ان کے پھل آئے اور پھر ان کے پکنے کی کیفیت پر
ذرا غور کی نظر سے دیکھو، ان کی نشانیاں ان لوگوں کے لیے ہیں جو ایمان لاتے ہیں۔“

سورۃ ۵۰، آیات ۱۱، ۱۲:-

وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ ط وَالنَّخْلَ
بِسِقْفٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ط رِزْقًا لِلْعِبَادِ ط وَأَخْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا ط كَذَلِكَ
الْخُرُوجُ

”اور ہم نے آسمان سے برکت والا پانی نازل فرمایا پھر اس سے باغ اور فصل کے غلے اور بلند و بالا کھجور کے درخت پیدا کر دیئے جن پر پھلوں سے لدے ہوئے خوشے بہ بہ لگتے ہیں یہ انتظام ہے بندوں کو رزق دینے کا۔ اس پانی سے ہم ایک مردہ زمین کو زندگی بخش دیتے ہیں (مرے ہوئے انسانوں کا زمین سے نکلنا بھی اسی طرح ہوگا۔“

قرآن ان عام معلومات پر دوسری ایسی باتوں کا اضافہ کرتا ہے جن میں زیادہ خصوصی مضامین کا اضافہ کیا گیا ہے۔

عالم نبات میں توازن:

سورة ۱۵، آیت ۱۹:-

وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَالْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ ۝
 ”ہم نے زمین کو پھیلا دیا اس میں پہاڑ جمائے اس میں ہر نوع کی نباتات ٹھیک ٹھیک
 نہی تلی مقدار کے ساتھ اگائی۔“

متعدد غذاؤں کی مختلف مقداریں:

سورة ۱۳، آیت ۴:-

وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَوِّزٌ وَجَنَّتْ مِنْ أَعْنَابٍ وَزَرْعٌ وَتَخْيِيلٌ صِنَوَانٌ وَ
 غَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ ۖ وَنَفْضِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ ۖ
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

”اور دیکھو زمین میں الگ الگ خطے پائے جاتے ہیں جو ایک دوسرے سے متصل واقع ہیں۔ انگور کے باغ ہیں کھیتیں ہیں کھجور کے درخت ہیں جن میں سے کچھ اکڑے ہیں اور کچھ دوہرے، سب کو ایک ہی پانی سیراب کرتا ہے مگر مزے میں ہم کسی کو بہتر بنا دیتے ہیں اور کسی کو کمتر۔ ان سب چیزوں میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لیے جو عقل سے کام لیتے ہیں۔“

ان آیات کی موجودگی پر غور کرنا اس لحاظ سے دلچسپ ہے کہ ان سے مستعمل

مصطلحات کی سنجیدہ نوعیت ظاہر ہوتی ہے اور ساتھ ہی کسی ایسے بیان کے فقدان کا بھی پتہ چلتا ہے جو اس دور کے عقائد کو بنیادی حقائق کے مقابلہ میں زیادہ نمایاں کر کے پیش کرے۔ لیکن جو بات خصوصیت سے ہماری توجہ کو اپنی جانب مبذول کرے وہ قرآن مجید کے وہ بیانات ہیں جن کا تعلق عالم نبات میں افزائش نسل ہے۔

عالم نبات میں افزائش نسل:

یہ بات ذہن میں رکھنی چاہیے کہ عالم نبات میں افزائش نسل کے دو طریقے ہیں ایک جنسی دوسرا غیر جنسی۔ ان میں صرف پہلا طریقہ ایسا ہے جو افزائش نسل کی اصطلاح کافی الحقیقت مستحق ہے۔ کیونکہ اسی سے ایک ایسے حیاتی عمل کا تعین ہوتا ہے جس کا مقصد اس پودے کے مقابلہ میں جس سے یہ پیدا ہوا ہے ایک جدید منفرد وجود کا اظہار ہے۔

غیر جنسی افزائش نسل بالکل سادہ طریقہ پر تعداد میں اضافہ کا نام ہے۔ یہ ایک نامیاتی وجود کے ٹکڑے ٹکڑے ہونے کے نتیجہ میں ظہور پذیر ہوتا ہے جو اصل پودے سے جدا ہو گیا ہو۔ اور اس طریقہ سے ترقی پا گیا ہو کہ وہ پھر اسی پودے سے واصل ہو جائے جس سے وہ نکلا تھا۔ گلبر موٹڑا اور میٹکنو کے نزدیک یہ بالیدگی کی ایک مخصوص کیفیت ہے۔ اس کی ایک سادہ سی مثال قلم لینا ہے۔ کسی پودے سے قلم لے کر اس کو موزوں پانی میں غم مٹی کے اندر لگا دیا جاتا ہے اور نئی جڑیں نکل آنے سے وہ پھر جم جاتا ہے۔ بعض پودوں کے نامیاتی اجزاء خصوصیت سے اسی مقصد کے لیے وضع ہوتے ہیں۔ لیکن کچھ ایسے ہوتے ہیں جن میں گلے پھوٹتے ہیں اور ان کا عمل وہی تخم جیسا ہوتا ہے (یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ تخم جنسی افزائش نسل کے عمل کے نتائج ہیں)

عالم نبات میں جنسی افزائش نسل ایک ہی پودے پر نر اور مادہ کے ملاپ سے جنسی تشکیل کے ذریعہ عمل میں آتی ہے یا جداگانہ پودوں پر قائم ہو جاتی ہے۔ صرف یہی وہ وجہ ہے جس کا تذکرہ قرآن میں کیا گیا ہے۔

سورۃ ۲۰، آیت ۵۳۔

وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَفَاخُورًا جُنَّاهُ أَرْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى ۝

”اور (اللہ ہی وہ ذات ہے) جس نے آسمانوں سے پانی برسایا پھر اس کے ذریعے سے مختلف نباتات کے جوڑے پیدا کیے۔“

”جوڑے میں سے“ ایک ترجمہ ہے زوج کا (جس کی جمع ازواج ہے) جس کے ابتدائی معنی ہیں ”وہ شے جو ایک دوسری شے کے ساتھ مل کر ایک جوڑا بنائے۔“ یہ لفظ بالکل اسی طرح ایک شادی شدہ جوڑے کے لیے استعمال ہوتا ہے جس طرح جوتوں کے ایک جوڑے کے لیے۔

سورة ۲۲ آیت ۵:-

وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ○

”اور تم دیکھتے ہو کہ زمین سوکھی پڑی ہے پھر جہاں ہم نے اس پر مینہ برسایا کہ یکایک وہ بھبک اٹھی اور پھول گئی اور اس نے ہر قسم کی خوش منظر نباتات اگلی شروع کر دی۔“

سورة ۳۱ آیت ۱۰:-

فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ○

”پس ہم نے زمین میں پودوں اور نباتات کے اچھے جوڑے اگائے“

سورة ۱۱۳ آیت ۳:-

وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلْنَا فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ

”اسی نے ہر طرح کے پھلوں کے جوڑے پیدا کیے ہیں۔“

ہمیں معلوم ہے کہ پھل ان اعلیٰ درجہ کے پودوں کی افزائش نسل کے عمل میں آخری حاصل ہے جن کے نظام انتہائی ترقی یافتہ اور پیچیدہ ہے۔ پھل سے قبل کا درجہ پھول کا ہے جس میں نر اور مادہ دونوں کے اعضاء (حاصل زر اور بیضہ) ہوتے ہیں۔ آخر الذکر میں اگر ایک مرتبہ تخم اچھ گیا تو وہ بار آور ہو جاتا ہے جو اپنی باری سے بڑھتا اور تخم پیدا کرتا ہے۔ لہذا تمام پھل نر اور مادہ کے اعضاء کے وجود پر دلالت کرتے ہیں۔ قرآن میں جو آیت دی گئی ہے اس کا یہی مفہوم ہے۔

یہ بات ذہن نشین کرنی پڑے گی کہ بعض اقسام میں غیر بار و پھولوں سے بھی پھل پیدا ہو سکتا ہے۔ (خود زائچہ) مثلاً کیلا۔ کئی قسم کے انناس، انجیر، سنترے اور انگور اس کے باوجود وہ ان پودوں سے حاصل ہو سکتے ہیں جن میں واضح طور پر جنسی خصوصیات ہوتی ہیں۔

افزائش نسل کے عمل کی آخری شکل تخم کے نمونہ کے ساتھ اس وقت ظاہر ہوتی ہے جب ایک مرتبہ اس کا بیرونی خول شق ہو جاتا ہے۔ (بعض اوقات یہ تخم ایک گھٹلی میں بند ہوتا ہے) اس اشتقاق سے جڑیں باہر نکل آتی ہیں جو مٹی سے وہ تمام چیزیں جذب کر لیتی ہیں جو پودے کی سست رفتار زندگی کے لیے ایک تخم کی حیثیت سے ضروری ہوتی ہیں جب کہ یہ تخم بڑھتا اور ایک نئے پودے کو جنم دیتا ہے۔

قرآن کی ایک آیت نمو کے اس عمل کا اس طرح حوالہ دیتی ہے۔

سورۃ ۶، آیت ۹۵:-

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ ط

”تحقیق کہ دانے اور گھٹلی کو پھاڑنے والا اللہ ہے۔“

قرآن کریم اکثر عالم نبات میں ایک جوڑے کے ان اجزائے ترکیبی کے وجود کا اظہار کرتا ہے اور ایک عمومی سیاق کے ساتھ بغیر کسی حصر کے ایک جوڑے (زوج) کا تصور پیش کر دیتا ہے۔

سورۃ ۳۶، آیت ۳۶:-

سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ ۝

”پاک ہے وہ ذات جس نے جملہ اقسام کے جوڑے پیدا کیے خواہ وہ زمین کی نباتات میں سے ہوں یا خود ان کی اپنی جنس (نوع انسانی) میں سے یا ان اشیاء میں سے جن کو یہ جانتے تک نہیں ہیں۔“

ان اشیاء کے معنوں کے متعلق جو حضرت محمد ﷺ کے زمانہ میں لوگ نہیں جانتے تھے بہت سے مفروضے قائم کیے جاسکتے ہیں آج ہم ان چیزوں کے ڈھانچوں یا مزدوج عملوں کے مابین امتیاز کر سکتے ہیں۔ جو ذی روح اور غیر ذی روح اشیاء میں بے انتہا چھوٹی چھوٹی چیزوں سے

لگا کر بے حد بڑی چیزوں تک چلی گئی ہیں۔ اصل نکتہ جو ان واضح طور پر بیان کردہ تصورات کو یاد رکھنے اور ایک مرتبہ پھر ذہن نشین کرنے کا ہے وہ یہ ہے کہ وہ جدید سائنس سے کئی طور پر مطابقت رکھتے ہیں۔

(ج) عالم حیوانی:

قرآن مجید میں عالم حیوانی سے متعلق متعدد سوالات ہیں جو ایسی تشریحات کے موضوع ہیں جن کا جدید سائنسی معلومات سے مقابلہ و موازنہ ہوتا ہے لیکن اگر اس اقتباس جیسی جو آئندہ دیا جاتا ہے اس موقع پر کوئی عبارت چھوڑ دی جائے تو پھر قرآن میں اس مضمون کے متعلق جتنا کچھ شامل ہے اس کا ایک نامکمل تصور ہی حاصل ہوتا ہے اس عبارت میں عالم حیوانی میں پائے جانے والے کچھ عناصر کی تخلیق اس غرض سے بیان کی گئی ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کے اس فضل و کرم پر غور کرے۔ جو خداوند قدوس نے اس پر کیا ہے۔ یہ عبارت بنیادی طور پر اس طریقہ کی مثال پیش کرنے کے لیے نقل کی گئی ہے جس طریقہ سے قرآن انسانی ضروریات کے مطابق تخلیق کے ساتھ ہم آہنگی پیدا کرنے کا ذکر کرتا ہے۔ یہ خصوصیت سے ان لوگوں کے معاملہ کو بیان کرتا ہے۔ جو دہائی ماحول میں رہتے ہیں اس لیے کہ کوئی بات بھی ایسی نہیں ہے جس کا جائزہ کسی اور نقطہ نظر سے لیا جاسکتا ہو۔

سورۃ ۱۶ آیت ۵، ۸:-

وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ وَتَحْمِلُ أَوْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِلَاغِهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ ۚ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرؤُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً ۚ وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝

”اس نے جانور پیدا کیے جن میں تمہارے لیے پوشاک بھی ہے اور طرح طرح کے دوسرے فائدے بھی اس میں تمہارے لیے جمال ہے۔ جب کہ تم صبح کے وقت انہیں چرنے کے لیے بھیجتے ہو اور جبکہ شام کے وقت انہیں واپس لاتے ہو۔ وہ تمہارے لیے بوجھ ڈھو کر ایسے ایسے مقامات تک لے جاتے ہیں جہاں تم سخت

جانفشانی کے بغیر نہیں پہنچ سکتے۔ حقیقت یہ ہے کہ تمہارا رب بڑا ہی شفیق اور مہربان ہے۔ اس نے گھوڑے اور فخر اور گدھے پیدا کیے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور وہ تمہاری زندگی کی رونق بنیں۔ وہ اور بہت سی چیزیں تمہارے فائدے کے لیے پیدا کرتا ہے جن کا تمہیں علم تک نہیں ہے۔“

ان عام کیفیات کے ساتھ ساتھ قرآن کریم انتہائی متنوع مضامین پر بعض معلومات فراہم کرتا ہے۔

_____ عالم حیوانی میں افزائش نسل _____ حیوانی برادریوں کے وجود کا ذکر _____ ایسے بیانات جو شد کی مکھیوں، مکڑیوں اور پرندوں سے متعلق ہیں _____ جانوروں کے دودھ کے اجزائے ترکیبی کے ذریعہ پر ملاحظیات اور آراء

1۔ عالم حیوانی میں افزائش نسل:

اس کو بڑے اختصار کے ساتھ سورۃ ۵۲ کی آیات ۳۵ اور ۳۶ میں بیان کیا گیا ہے۔

وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۖ مِن نُّظْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ ۖ

”اور یہ کہ اس نے نر اور مادہ کو جوڑا پیدا کیا ایک بوند سے جب وہ ٹپکالی جاتی ہے۔“

جوڑا (زوج) وہی لفظ ہے جس سے ہمیں پہلے ہی آجوں میں سابقہ پڑ چکا ہے جن میں عالم نبات میں افزائش نسل کے متعلق گفتگو کی گئی ہے۔ یہاں جنسوں کا بھی ذکر کیا گیا ہے۔ تفصیل جو مطلقاً قابل ذکر ہے۔ وہ وضاحت ہے جس سے اس امر کا اظہار کیا گیا کہ رقیق شے کی نہایت قلیل مقدار افزائش نسل کے لیے درکار ہوتی ہے۔ خود لفظ ”نطفہ استعمال کیا گیا ہے جو اس رقیق شے کو ظاہر کرتا ہے۔ اس قول کی موزونیت پر آئندہ باب میں صراحت پیش کی جائے گی۔

2۔ حیوانی برادری کے وجود کا ذکر:

سورۃ ۶، آیت ۳۸۔

وَمَا مِنْ ذَا بِيَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا ظَلِيمٍ يَعْطِيهِ جَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَلُكُمْ ۖ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ۖ

”زمین پر چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو یہ سب تمہاری ہی طرح کے انواع ہیں ہم نے ان کی تقدیر کے نوشتہ میں کوئی کسر نہیں چھوڑ دی۔ پھر یہ سب اپنے رب کی طرف سٹے جاتے ہیں۔“

اس آیت میں کئی نکات ہیں جن کی وضاحت ضروری ہے۔ اولاً یہ بات ظاہر ہو گی کہ اس بات کا ذکر کیا گیا ہے کہ بعد مرنے کے جانوروں کے ساتھ کیا پیش آتا ہے۔ بظاہر اس معاملہ میں اسلام میں کوئی اصول متعین نہیں ہے۔ اس کے بعد عمومی طور پر تقدیر کا مسئلہ ہے (۲) جس کا یہاں پر ذکر کیا جائے گا اس کو مطلقاً جبر سمجھا جائے یا اضافی طور پر یعنی اجسام اور ایک باضابطہ نظام تک محدود رکھا جائے جو ایک خاص طرز عمل پر منحصر ہو۔ حیوان مختلف خارجی مہمات اور تحریکات کے زیر اثر کام کرتے ہیں۔ جو مخصوص حالت کے تابع ہوتی ہیں۔

بلاشبہ کا کہنا ہے کہ ایک قدیمی مفسر جیسے رازی (امام فخر الدین رازی) کا خیال تھا کہ یہ آیت محض جبلی افعال کی جانب اشارہ کرتی ہے جو یہ ہے کہ جانور خدا کی عبادت کرتے ہیں۔ شیخ ابو بکر حمزہ اپنے ترجمہ قرآن کی تفسیر بیان کرتے ہوئے اس جبلت کا ذکر کرتے ہیں جو حکمت ربانی کے بموجب جملہ اشیاء کو جماعتوں کی شکل میں اس طرح آگے کی جانب دھکیلتی ہے کہ ان کا ہر فرد سے یہ مطالبہ ہوتا ہے کہ وہ تمام جماعت کی خدمت انجام دے۔

قریبی وہ سالوں میں حیوانی طرز عمل کا بغور جائزہ لیا جا چکا ہے جس کا نتیجہ یہ نکلا ہے کہ حقیقی طور پر حیوانی برادریاں وجود رکھتی ہوئی معلوم ہوئیں۔ یقیناً طویل عرصہ تک ایک جماعت یا برادری کے کام کا جائزہ لیا گیا ہے اور اس کے نتیجہ میں یہ تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ برادری کی تنظیم قائم ہیں۔ لیکن حال ہی میں ایسا ہوا ہے کہ اس نوع کی کسی تنظیم کے لیے جس نظام کی کار فرمائی ہے وہ صرف چند انواع میں دریافت ہوئی ہے۔ جس معاملہ کا سب سے زیادہ مطالعہ کیا گیا ہے اور جس کے بارے میں سب سے زیادہ واقفیت ہے وہ شد کی مکھی کا معاملہ ہے جس کے طرز عمل اور کارگزاری سے فان فریش کا نام وابستہ ہے فان فریش لارینز اور ٹبرگین نے اس شعبہ میں جو کام کیا اس کے لیے انہیں ۱۹۷۳ء میں نوبل انعام ملا تھا۔

3۔ ایسے بیانات جو شہد کی مکھیوں، مکڑیوں اور پرندوں سے متعلق ہیں:

جب اعصابی نظام کے ماہرین اس انوکھی تنظیم کی نمایاں مثالیں فراہم کرنا چاہتے ہیں۔ جو حیوانی رویہ اور طرز عمل میں رہنمائی کرتی ہے تو اس میں امکانی طور پر جن جانوروں کا زیادہ حوالہ دیا جاتا ہے وہ شہد کی مکھیاں، مکڑیاں اور پرندے (بالخصوص موسمی پرندے) ہیں۔ بات خواہ کچھ ہو اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ تینوں جماعتیں ایک انتہائی ترقی یافتہ تنظیم کا نمونہ پیش کرتی ہیں۔

یہ حقیقت کہ قرآن کا متن عالم حیوانی میں اس مثالی مکڑی کا حوالہ دیتا ہے اس غیر معمولی دلچسپ طرز عمل کے ساتھ مطلقاً مطابقت رکھتی ہے جو ان جانوروں میں سے ہر ایک سائنسی نقطہ نظر اختیار کرتا ہے۔

شہد کی مکھیاں:

قرآن مجید میں شہد کی مکھیاں سب سے طویل تفسیر و تشریح کا موضوع ہیں۔
سورۃ ۲۶، آیات ۶۸ اور ۶۹۔ (۳)

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ۝ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا ۚ تَخْرُجُ مِنْ بَطْنِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ ۚ

”اور دیکھو تمہارے رب نے شہد کی مکھی پر یہ بات وحی کر دی کہ پہاڑوں میں اور درختوں میں اور شہنیوں پر چڑھائی ہوئی بیلوں میں اپنے چھتے بنا اور ہر طرح کے پھلوں کا رس چوس اور اپنے رب کی ہموار کی ہوئی راہوں پر چلتی رہ۔ اس مکھی کے اندر سے رنگ برنگ کا ایک شربت نکلتا ہے جس میں لوگوں کے لیے شفا ہے۔“

یہ جانتا اس وقت مشکل ہے کہ ”اپنے رب کی ہموار کی ہوئی راہوں پر چلتے رہنے“ کا صحیح مفہوم کیا ہے، جب تک کہ اس کو عام اصطلاحوں میں نہ سمجھا جائے۔ ان کے طرز عمل سے حاصل شدہ معلومات کے سلسلہ میں وہ سب کچھ جو کہا جاسکتا ہے یہ ہے کہ یہاں _____ جیسا کہ ان تین جانوروں میں سے جن کو بطور مثال قرآن میں بیان کیا گیا ہے۔ ہر

ایک کے معاملہ میں ————— ایک عجیب و غریب اعصابی نظام ان کے رویہ اور طرز عمل کو سارا دے رہا اور چلا رہا ہے۔ یہ بات معلوم ہے کہ شمد کی مکھی کے ناچ کا ڈھنگ دوسری مکھیوں کی جانب خبر رسانی کا ایک ذریعہ ہوتا ہے ————— اس طریقہ سے شمد کی مکھیاں اپنی ہی نوع کو ہدایت اور ان پھولوں کے فاصلہ کے متعلق معلومات فراہم کرتی ہیں جن سے رس جمع کرنا ہوتا ہے۔ فان فریش نے اس سلسلہ میں جو تحریر کیا ہے وہ اس مخلوق کی اس نقل و حرکت کے مفہوم کو واضح کر دیتا ہے جس کا مقصد مزدور مکھیوں کے درمیان خبریں منتقل کرنا ہے۔

مکڑیاں:

قرآن میں مکڑیوں کا ذکر ان کے مسکن کی نزاکت (تار عنکبوت) پر زور دینے کے لیے کیا گیا ہے جو سب سے زیادہ بودا ہوتا ہے ان کی پناہ گاہ قرآن کریم کے بموجب ایسی ہی جو کھم کی ہوتی ہے جیسا کہ ان لوگوں کا مسکن ہوتا ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کو اپنا رب بنایا ہے۔

سورۃ ۲۹، آیت ۴۱:-

مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ ۖ اتَّخَذَتْ بِيْتًا ط
وَإِنْ أَوْهَنَ الْبُيُوتُ لَبِثُ الْعَنْكَبُوتِ ۚ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝

”جن لوگوں نے اللہ کو چھوڑ کر دوسرے سرپرست بنالیے ہیں، ان کی مثال مکڑی جیسی ہے جو اپنا ایک گھر بناتی ہے اور سب گھروں سے زیادہ کمزور گھر مکڑی کا گھر ہی ہوتا ہے۔ کاش یہ لوگ علم رکھتے۔“

مکڑی کا جالانی الحقیقت ربی دھاگوں کا ہوتا ہے جو اس جانور کے غدودوں سے رس کر نکلتا ہے اور وہ بے انتہا مین ہوتا ہے اس کی نزاکت کی نقل انسان نہیں اتار سکتا۔ ماہرین حیوانات کام کے اس غیر معمولی نمونہ سے جو اس جانور کے اعصابی خلیات سے ترتیب پاتا ہے مسحور ہو جاتے ہیں اس اعصابی نظام سے اس جانور کو ایک مکمل ہندسی نوعیت کا جالانے میں مدد ملتی ہے۔

پرندے:

پرندوں کا قرآن مجید میں اکثر تذکرہ کیا گیا ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت یوسف علیہ السلام، حضرت داؤد علیہ السلام، حضرت سلیمان علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ مسیح علیہ السلام کے حالات زندگی کے دوران دکھائی دیتے ہیں۔ لیکن حوالہ جات زیر غور مضمون پر کوئی روشنی نہیں ڈالتے۔

زمین پر حیوانی برادر یوں اور آسمان پر پرندوں کے غولوں سے متعلق آیت صدر میں پیش کردی گئی ہے۔

سورۃ ۶، آیت ۳۸:-

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ ۚ مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ۝

”زمین پر چلنے والے کسی جانور اور ہوا میں پروں سے اڑنے والے کسی پرندے کو دیکھ لو یہ سب تمہاری ہی طرح کے انواع ہیں ہم نے ان کی تقدیر کے نوشتہ میں کوئی کسر نہیں چھوڑی۔ پھر یہ سب اپنے رب کی طرف سٹھے جاتے ہیں۔“

دو اور آیتیں پرندوں کے قدرت خداوندی کے مکمل طور پر تابع ہونے کی نمایاں کرتی ہیں۔

سورۃ ۱۶، آیت ۷۹:-

أَلَمْ يَرْوِا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوِّ السَّمَاءِ ۚ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ ۝

”کیا ان لوگوں نے کبھی پرندوں کو نہیں دیکھا کہ فضائے آسمانی میں کس طرح مسخر ہیں؟ اللہ کے سوا کس نے ان کو تھام رکھا ہے؟“

سورۃ ۶۷، آیت ۱۹:-

أَوَلَمْ يَرْوِا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صُفُوفٌ وَيُقْبَضْنَ ۚ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ ۝

”کیا یہ لوگ اپنے اوپر اڑنے والے پرندوں کو پر پھیلاتے اور سکیڑتے نہیں دیکھتے۔ رحمن کے سوا کوئی نہیں جو انہیں تھامے ہوئے ہو۔“

ان آیات میں سے ہر ایک میں محض ایک لفظ کا ترجمہ ایک نہایت نازک مسئلہ بن

جاتا ہے۔ جو ترجمہ یہاں دیا گیا ہے اس سے یہ خیال ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ پرندوں کو اپنی قدرت سے تھامے رہتا ہے۔ زیر غور عربی کالفظ ”أَمْسَكَ“ ہے جس کا ابتدائی مفہوم ہے ”قبضہ میں رکھنا“ پکڑنا“ تھامنا“ روکنا“

ان آیتوں کے مقابلہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اپنی نقل و حرکت کے پروگرام میں پرندوں کی بعض انواع کو جو تکمیل کا درجہ حاصل ہوتا ہے اس سلسلہ میں یہ آیتیں اس بات پر زور دیتی ہیں کہ موجودہ کسی عقلی دلیل کے مقابلہ میں پرندے حکم ربی پر کہیں زیادہ انحصار کرتے ہیں پرندوں کو تو الدو متاسل کے رمز (Genetic Code) (۴) میں صرف ایک انتقالی پروگرام کی موجودگی ہی ان طویل اور انتہائی پیچیدہ سفروں کی وجہ ہو سکتی ہے جن کو نہایت ننھے ننھے پرندے بغیر کسی سابقہ تجربہ اور کسی رہنما کے مکمل کر لیتے ہیں۔ یہ بات اس کی اس خوبی کے علاوہ ہے کہ وہ ایک مقررہ تاریخ پر پھر اسی جگہ واپس آجاتے ہیں جہاں سے وہ روانہ ہوئے تھے۔ پروفیسر ہمبرگر اپنی کتاب ”طاقات اور کمزوری (لابوٹیاں اے لاغرا اثرات) (۵) میں مٹن برڈ کے جو بحر الکمال کے علاقہ میں رہتی ہے۔ مشہور واقعہ کی مثال پیش کرتے ہیں کہ وہ پندرہ ہزار پانچ سو میل کا سفر انگریزی کے ہندسہ آٹھ کی شکل (۶) میں ترتیب پا کر طے کرتی ہے۔ یہ بات مانی پڑتی ہے کہ اس قسم کے سفر کے لیے یہ انتہائی پیچیدہ ہدایات اس پرندے کے محض اعصابی خلیات ہی میں شامل ہو سکتی ہیں۔ وہ بے انتہا واضح طور پر منضبط ہوتے ہیں لیکن اس انضباط کو وجود میں لانے والا کون ہے؟

4۔ جانوروں کے دودھ کے اجزائے ترکیبی کا ذریعہ:

قرآن کریم میں اس کی تعین جدید معلومات کے ساتھ کلی طور پر مطابقت رکھتی ہے (سورۃ ۱۶ آیت ۶۶) یہاں اس آیت کا ترجمہ اور اس کی تشریح میری اپنی کی ہوئی ہے کیونکہ جدید ترجمے بھی روایتی طور پر اس کا وہ مفہوم بتاتے ہیں جو میری رائے میں مشکل سے ہی قابل قبول ہو سکتا ہے۔ یہاں دو مثالیں پیش ہیں۔

آربلیشر کا ترجمہ: (۷)

یقیناً تمہارے جانوروں میں تمہارے لیے ایک سبق ہے! ہم تمہیں چنے کے لیے

خالص دودھ دیتے ہیں جو پینے والوں کے لیے نہایت خوب ہوتا ہے یہ ان کے پیٹ میں جس چیز سے بنتا ہے وہ کیلوس اور خون کے درمیان کی چیز ہے۔“

پروفیسر حمید اللہ کا ترجمہ: (۸)

”یقیناً تمہارے جانوروں میں سوچنے کے لیے غذا ہے۔ ان کے فضلہ اور خون کے درمیان ان کے پیٹ میں جو کچھ ہے اس میں سے ہم تمہیں وہ خالص دودھ پلاتے ہیں جس کا ہضم کرنا پینے والوں کے لیے آسان ہوتا ہے۔“

اگر یہ متون کسی ماہر عصبیات کو دکھائے جائیں تو وہ کہے گا کہ یہ تو بے انتہا مبہم ہیں وجہ یہ ہے کہ ان کے اور جدید تصورات کے درمیان نہایت ابتدائی سطح پر بھی مشکل سے کوئی مطابقت دکھائی دیتی ہے یہ ترجمے عربی زبان کے بڑے ماہرین کے کیے ہوئے ہیں لیکن یہ ایک معروف حقیقت ہے کہ کوئی مترجم خواہ وہ کتنا ہی ماہر ہو سائنسی بیانات کے ترجمے میں غلطیاں کر سکتا ہے جب تک کہ وہ زیر غور موضوع کا ماہر نہ ہو۔

انتہائی صحیح ترجمہ جو مجھے محسوس ہوتا ہے وہ حسب ذیل ہے:-

”یقیناً جانوروں میں تمہارے کے لیے ایک سبق ہے۔ ہم تمہیں ان کے جسموں کے اندر کی اس چیز سے جو انھوں کے مادہ اور خون کے اختلاط سے ایسا دودھ دیتے ہیں جو پینے والوں کے لیے خالص اور فرحت بخش ہوتا ہے۔“ (سورۃ ۲۱، آیت ۶۶)

یہ تشریح اس تشریح سے بہت قریب ہے جو منتخب ۱۹۷۳ء میں دی گئی ہے جس کو سپریم کونسل برائے اسلامی امور قاہرہ نے ترتیب دیا تھا۔ جس کی تائید جدید علم الاعضاء سے ہوتی ہے۔

اپنی لغات کے لحاظ سے مجوزہ ترجمہ مندرجہ ذیل طریقہ پر حق بجانب قرار دیا جاسکتا

ہے۔

میں نے ترجمہ کیا ہے ”ان کے جسموں کے اندر“ اور اس طرح نہیں جس طرح آرپلشر اور پروفیسر حمید اللہ نے کیا ہے ”ان کے پیٹ میں“ اس کی وجہ یہ ہے کہ لفظ ”بطن“ کے معنی ”وسط“ اور کسی چیز کے اندر بھی ہیں اور ”پیٹ“ بھی ہیں۔ یہاں ان میں کوئی مفہوم

ایسا نہیں ہے جو تشریح بدن کے لحاظ سے صحیح ہو۔ ”ان کے جسموں کے اندر“ ایسا فقرہ ہے جو سیاق عبارت سے پوری مطابقت رکھتا ہے۔

دودھ کے اجزائے ترکیبی کے ابتدائی ماخذ کا تصور لفظ ”من“ سے واضح ہوا ہے۔ (انگریزی میں لفظ فرام) اور ایک حرف عطف کا تصور لفظ ”بین“ سے ملتا ہے۔ موخر الذکر نہ صرف ”من جملہ“ کے مفہوم کو ظاہر کرتا ہے بلکہ ”درمیان“ کے معنی بھی دیتا ہے۔ جیسا کہ دوسرے ترجموں میں بتایا گیا ہے۔ لیکن یہ اس تصور کو بیان کرنے کے لیے بھی استعمال ہوا ہے کہ دو چیزیں یا دو اشخاص باہم ملائے گئے یا قریب لائے گئے ہیں۔

سائنسی نقطہ نظر سے عضویاتی تصورات اس آیت کے مفہوم کو سمجھنے کے لیے ذہن میں لانے پڑیں گے۔

جو مادے جسم کے لیے عام تغذیہ کے سلسلہ میں یقینی ہوتے ہیں وہ اس کیمیائی استحالہ سے حاصل ہوتے ہیں جو دائرہ ہضم کے طول میں رونما ہوتا ہے یہ مادے آنتوں کے مشمولات سے فراہم ہوتے ہیں۔

آنت میں کیمیائی استحالہ کے ایک مناسب مرحلہ پر پہنچ کر وہ اس کی جدار سے گزرتے ہیں اور دوران منہامی کی جانب رواں ہوتے ہیں۔ یہ انتقال دو طریقوں سے ہوتا ہے یا تو براہ راست یعنی ان نسلوں کے ذریعہ جو عروق جاذبہ کھلاتی ہیں یا بالواسطہ یعنی بذریعہ دوران الباب۔ اس طرح سے پہلے وہ جگر میں پہنچتے ہیں جہاں ان میں تبدیلی رونما ہوتی ہے اور یہاں سے وہ دوران منہامی میں شامل ہونے کے لیے نکل پڑتے ہیں۔ اس طرح ہر شے خون کی نالی سے ہو کر گزرتی ہے۔

دودھ کے اجزائے ترکیبی پستان کے غدودوں سے رستے ہیں۔ پھر جیسا کہ ہوتا ہے۔ ان کو غذا کے ہضم ہونے سے بننے والی اس شے سے غذائیت ملتی ہے جو خون کی نالیوں کے ذریعے ان اجزاء تک پہنچتی ہے۔ چنانچہ خون اس شے کا جو کھانے سے حاصل ہوتی ہے جمع کرنے اور پہنچانے والا عامل ہے اور اسی سے پستانوں کے غدودوں کا تغذیہ ہوتا ہے جہاں دودھ کی تولید ہوتی ہے۔ یہ اسی طرح کا عمل ہے جس طرح کا دوسرے کسی عضو کے ساتھ ہوتا ہے۔ یہاں وہ ابتدائی عمل جو ہر دوسری چیز کو حرکت میں لے آتا ہے، آنت اور خون کے

مشمولات کو خود جذاذ الامعاء کی سطح پر باہم ملا دیتا ہے۔ یہ نہایت واضح تصور کیمیا اور علم الاعضاء میں تحقیقات کے نتیجہ کے طور پر حاصل ہوا ہے۔ رسول خدا حضرت محمد ﷺ کے زمانہ میں اس کا قطعاً علم نہیں تھا اور محض ماضی قریب میں اس کو سمجھا گیا ہے۔ دوران خون کی دریافت نزول قرآن کے تقریباً دس صدیوں بعد ہاروے نے کی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ان تصورات کے حوالوں کی قرآن میں موجودگی کی وضاحت انسان کے بس کی بات نہیں اس لیے کہ وہ تصورات بعد میں وضع ہوئے۔



حواشی

- ۱۔ یہ مادہ تولیدی غدود سے رستا ہے اور اس میں حیوانات منویہ شامل ہوتے ہیں۔
- ۲۔ ہم نے اس کتاب کے تیسرے حصے کی تمہید میں اس چیز سے بحث کی تھی جس کے مطابق خود انسان کے متعلق مسئلہ جبر و قدر کے سلسلہ میں عقیدہ رکھنا چاہیے۔
- ۳۔ ضمناً یہ بات نوٹ کی جاسکتی ہے کہ قرآن کریم میں صرف یہ آخری آیت ہی ایسی ہے جس میں انسان کے دوا علاج کا ذکر کیا گیا ہے۔ شمد یقیناً کئی بیماریوں کے لیے مفید ہے اس مضمون کے متعلق مخالفت میں خواہ کچھ کہا جائے قرآن میں کسی اور مقام پر کسی معالجاتی فن کا حوالہ نہیں ملتا۔
- ۴۔ جدید ترین تحقیقات پر سائنس نے دریافت کیا ہے کہ تمام جانداروں کے (نباتات ہوں یا حیوانات) ہر خلیہ میں ایک کیمیادی مرکب ڈی۔ این۔ اے ہوتا ہے۔ یہ بہت معمولی قسم کا کیمیادی مرکب ہے۔ اس کی شکل ایک گول زینہ کی طرح ہوتی ہے اور یہ خوردبینی کمپیوٹری طرح کام کرتا ہے جس میں احکام کے یاد کرائے ہوئے حافظہ کی لاتعداد نقلیں ہوتی ہیں جن کو کوڈ (رمز) کہتے ہیں جب یہ خلیہ دو میں تقسیم ہوتا ہے۔ تو ہر حصہ کو اپنے اپنے کام کے لحاظ سے یہ نقلیں بھی مل جاتی ہیں۔
- احکام کا یہ شیپ ریکارڈ ہر خلیہ میں صحیح وقت اور موقع پر احکام جاری کرتا رہتا ہے کہ خلیہ کو اب کیا کام کرنا ہے۔ یہ کوڈ اسی حساب سے احکام جاری کرتے رہیں گے جو اس کو خلیہ کی تقسیم کے وقت اس نقل میں ملے تھے ان احکام کی تلاش میں ڈی۔ این۔ اے اور یہ کوڈ (رمز) دریافت ہوئے۔ ان رموز کو کون واضح کرتا ہے اور کیوں؟ ابھی تک سائنس اس کو سمجھنے سے بھی قاصر ہے 'بیٹا تو درکنار'۔

ڈی۔ این۔ اے کے یہ کوڈ خلیات میں تحریر ہے ایک نوشتہ جو ہے احکام کی تعمیر ڈی کوڈ یہ جب ہوتی ہے لکھی ہوئی تقدیر آتی ہے نظر فعل کی صورت میں یہ تفسیر

یہ دیکھ کے سمجھو کہ ضرورت ہے خدا کی

(ماخوذ از بصیرت مصنفہ ڈاکٹر قیوم پاشا زبیری)

۵۔ شائع کردہ فلماریوں ۱۹۷۲ء پیرس۔

۶۔ یہ اس سفر کو چھ ماہ کی مدت میں طے کرتی ہے اور زیادہ سے زیادہ ایک ہفتہ کی تاخیر سے پھر اسی جگہ واپس آجاتی ہے جہاں سے روانہ ہوئی تھی۔

۷۔ شائع کردہ جی۔ پی ٹی نئے نیو ایور ۱۹۶۶ء پیرس

۸۔ شائع کردہ کلب فرانے دلیور ۱۹۷۱ء پیرس

انسان کی افزائش نسل

جس لمحہ سے قدیم انسانوں کی تحریروں میں افزائش نسل کے موضوع پر تفصیلات کا سلسلہ شروع ہوا ہے (خواہ وہ کتنا ہی قلیل تھا) اس وقت سے ان میں ایسے بیانات پیش ہوتے رہے ہیں جو غیر صحیح ہیں۔ قرون وسطیٰ میں — اور نسبتاً زیادہ جدید زمانہ میں بھی — افزائش نسل کے موضوع کو تمام اقسام کے اساطیر اور توہمات گھیرے رہے ہیں۔ اس کے علاوہ ہو بھی کیا سکتا تھا۔ جب ہم اس حقیقت کو دیکھتے ہیں کہ اس کی انتہائی درجہ کی پیچیدہ میکانیات کو سمجھنے کے لیے انسان کے لیے ضروری تھا کہ وہ تشریح بدن سے واقفیت حاصل کرتا۔ اس کے لیے خوردبین کی دریافت ضروری تھی اور پھر اس کے لیے ان نام نہاد بنیادی سائنسوں کی اساس قائم ہوتی جو عضویات، جینیات قابلہ گری وغیرہ کو ترقی دیتیں۔

قرآن کریم میں کیفیت اس سے قطعاً مختلف ہے۔ الکتاب بہت سے مقامات پر صحیح میکانیات کو بتاتی اور افزائش نسل کے واضح مدارج کو بیان کرتی ہے جس میں کسی ایک مقام پر بھی غیر صحیح ہونے کا کوئی امکان نہیں۔ قرآن میں ہر بات آسان لفظوں میں بیان کر دی گئی ہے جو انسان کے آسانی سے سمجھ میں آنے والی ہے اور اس چیز سے پورے طور پر مطابقت رکھتی ہے جس کی دریافت بہت بعد میں ہونے والی تھی۔

انسان کی افزائش نسل کا واقعہ قرآن مجید میں کئی درجن آیات میں دیا گیا ہے اور مختلف سیاق و سباق کے ساتھ ہے۔ اس کی تشریح ایسے بیانات کے ذریعے ہوئی ہے جن میں ایک بار زیادہ مخصوص نکات کا تذکرہ ہے۔ تمام آیات کا ایک مجموعی تصور دلانے کے لیے ان بیانات کو یکجا کرنا پڑے گا اور اس طرح جیسا کہ دوسرے مضامین کے سلسلے میں پیشتر دیکھا جا چکا ہے ان پر رائے زنی کرنا آسان ہو گا۔

بعض بنیادی تصورات کی یاد دہانی:

بعض ان بنیادی تصورات کو یاد دلانا قطعی ضروری ہے جو نزول قرآن کے وقت اور اس کے بعد کی صدیوں میں نامعلوم تھیں۔

انسان کی افزائش نسل ایک ایسے سلسلہ عمل سے ہوتی ہے جو ہمارے اور دودھ پلانے والے جانوروں میں مشترک ہے۔ نقطہ آغاز ایک ایسے بیضہ کا بارور ہونا ہے جو خود کیسہ تخم (بیضہ دان) سے الگ ہو جاتا ہے۔ یہ عمل حیض کے دوران نصف مدت میں قنات المبیض میں انجام پاتا ہے۔ بارور کرنے والا عامل مرد کا نطفہ ہے یا زیادہ صحیح کہیں تو حیوان منویہ ہے جس کا محض ایک بارور کرنے والا خلیہ درکار ہوتا ہے۔ لہذا باروری کے عمل کو یقینی بنانے کے لیے مادہ منویہ کی نہایت ہی قلیل مقدار جس میں ایک بڑی تعداد حیوانات منویہ کی (ایک وقت میں کروڑوں) ہو درکار ہوتی ہے۔ یہ مادہ خلیوں سے پیدا ہوتا اور عارضی طور پر منایع اور نالیوں کے ایک نظام میں جمع رہتا ہے اور آخر میں پیشاب کی نالی میں پہنچ جاتا ہے۔ اس موخر الذکر نالی کے ارد گرد دوسرے غدود ہوتے ہیں جو اپنی اضافی رطوبت کو منی کے اندر شامل کر دیتے ہیں۔

اس عمل سے بارور شدہ بیضہ کا استقرار نسوانی نظام تولید میں ایک مخصوص مقام پر انجام پاتا ہے اور ایک قنات المبیض کے ذریعے رحم میں داخل ہو جاتا اور رحم کے اندر قیام کرتا ہے جہاں وہ عضلہ اور جھلی کی دیوارت میں پیوست ہو کر اصطلاحی طور پر استقرار پاتا ہے۔ یہاں تک کہ اس کی مدد سے آنول نال کی تشکیل ہو جاتی ہے۔ مثال کے طور پر اگر بارور بیضہ کا استقرار بجائے رحم کے قنات المبیض میں ہو گیا تو حمل میں بے ضابطگی پیدا ہو جائے گی۔

جب ایک مرتبہ جنین خالی آنکھ سے نظر آنے لگے تو وہ گوشت کی ایک چھوٹی سی بوٹی کی طرح معلوم ہوتا ہے جس کے مرکز پر شروع شروع میں انسانی شبیہ ناقابل شناخت ہوتی ہے۔ وہاں یہ مختلف اور ترقی یافتہ مدارج سے گزرتی ہے جس کے متعلق آج کل بخوبی علم و واقفیت ہے۔ وہ بڑھ کر ہڈیوں کا ڈھانچہ بنتی ہے۔ اس پر عضلات چڑھتے ہیں، اعصابی نظام قائم ہوتا ہے۔ پھر دوران خون اور احشاء وغیرہ کی تخلیق ہوتی ہے۔

یہ تصورات حوالہ کی ان اصطلاحوں کے سمجھنے میں کام دیں گے جن کے ساتھ

افزائش نسل سے متعلق قرآن مجید میں دیئے ہوئے بیانات کا مقابلہ کرتا ہے۔
قرآن میں انسانی افزائش نسل:

اس بات کا تصور دلانا آسان نہیں ہے کہ قرآن میں اس موضوع سے متعلق کیا دیا ہوا ہے۔ پہلی دقت اس حقیقت کی بناء پر پیش آتی ہے جس کا پیشتر ذکر کر دیا گیا ہے۔ یعنی اس موضوع سے متعلق بیانات پوری الکتاب میں منتشر حالت میں پائے جاتے ہیں۔ تاہم یہ سب سے بڑی دقت و دشواری نہیں ہے۔ جو چیز ایک مجتہد قاری کو زیادہ چکر میں ڈال سکتی ہے وہ لغت کا مسئلہ ہے۔

حقیقت میں اس وقت بھی بہت سے ایسے تراجم اور تفاسیر رائج ہیں جن سے کسی سائنس دان کو جو قرآن کا مطالعہ کرے، اس موضوع سے متعلق نزول قرآن کا ایک بالکل غلط تصور قائم ہوتا ہے۔ مثال کے طور پر تراجم کی اکثریت انسان کی تشکیل خون کے ایک قطرہ یا ایک لیسے مادہ سے قرار دیتی ہے۔ اس قسم کا کوئی بیان ان سائنس دانوں کے لیے قطعاً ناقابل قبول ہے جو اس شعبہ میں اختصاص کیے ہوئے ہیں۔ جس پیراگراف میں رحم مادر میں بیضہ کی باروری سے بحث کی گئی ہے، اگر اس کی روشنی میں ان اسباب کا جائزہ لیں تو ہمیں پتہ چل جائے گا کہ ان مشہور عربی دانوں نے جو سائنسی معلومات سے عاری ہیں کیوں اس نوع کی فاش غلطیاں کی ہیں۔

یہ مشاہدہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ لسانی اور سائنسی معلومات کی وابستگی کس قدر اہم ہے، جب کہ اس سے افزائش نسل سے متعلق قرآنی بیانات کے سمجھنے میں مدد ملتی ہے۔ جنین رحم مادر میں اپنی منزل مقصود پر پہنچنے سے پہلے جن متواتر تبدیلیوں سے ہو کر گزرتا ہے، قرآن کریم ان پر زور دیتے ہوئے بیان کرتا ہے۔

سورة ۸۲، آیت ۸۶۔

يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا عَزَاكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ۝ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ۝ فَمِنَ
 آتِي صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ۝

”اے انسان، کس چیز نے تجھے اپنے اس رب کریم کی طرف سے دھوکے میں ڈال

دیا جس نے تجھے پیدا کیا، تجھے تک مک سے درست کیا۔ تجھے مناسب حالت میں بنایا اور جس صورت میں چاہا تجھ کو جوڑ کر تیار کیا؟“

سورۃ اے، آیت ۱۴:-

وَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ أَطْوَارًا ۝

”اس نے (خدا نے) طرح طرح سے تمہیں بنایا۔“

اس عمومی مشاہدہ کے ساتھ، قرآن کریم افزائش نسل سے متعلق ان متعدد نکات کی جانب توجہ مبذول کرتا ہے جس کی فہرست ذیل میں درج ہے۔

۱۔ باروری کا عمل رقیق مادہ کی صرف نہایت قلیل مقدار سے انجام پاتا ہے۔

۲۔ بارور کرنے والے رقیق مادہ کے اجزائے ترکیبی۔

۳۔ بارور شدہ بیضہ کا استقرار

۴۔ جنین کا ارتقاء

1۔ باروری کا عمل رقیق مادہ کی محض نہایت قلیل مقدار سے انجام پاتا ہے:

قرآن کریم مندرجہ ذیل عبارت کو استعمال کر کے اس تصور کو گیارہ مرتبہ دہراتا ہے۔

سورۃ ۱۶، آیت ۴:-

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ

”اس نے (خدا نے) انسان کو ایک ذرا سی بوند سے پیدا کیا۔ (منی کی قلیل مقدار)“

عربی لفظ ”نطفہ“ کا ترجمہ (منی) کی قلیل مقدار کے الفاظ سے کیا گیا ہے۔ کیونکہ

ہمارے پاس ایسی اصطلاحیں موجود ہیں جو مکمل طور پر موزوں ہوں۔ یہ لفظ ایک ایسے مصدر

سے مشتق ہے جس کا مفعول ہے ”چمکنا“ یا قطرہ قطرہ ہو کر گرنا، یہ لفظ اس چیز کو بتانے کے لیے

مستعمل ہے جو ایک ایسی بالٹی میں تھمہ نشین ہوتی ہے جس کو خالی کر لیا گیا ہو۔ لہذا یہ لفظ رقیق

مادہ کی نہایت قلیل مقدار کو ظاہر کرتا ہے۔ یہاں اس مادہ سے مراد منی ہے۔ کیونکہ یہ لفظ ایک

دوسری آیت میں بھی خود لفظ ”منی“ کے ساتھ وابستہ ہے۔

سورۃ ۷۵، آیت ۷:-

اَلَمْ يَكْ نُظْفَةً مِّنْ مَّيِّیْ یُعْنٰی ۝
 ”کیا وہ حقیر پانی کا نطفہ نہ تھا۔“

یہاں عربی کا لفظ ”مئی“ رقیق مادے کو ظاہر کرتا ہے۔

ایک دوسری آیت سے ظاہر ہوتا ہے کہ زیر بحث ”قلیل مقدار“ ایک نہایت مستحکم حالت میں ٹھہرتی (قرار) ہے جس کا مفہوم ظاہر طور پر ”آلات بتاسل“ ہے۔

سورۃ ۲۳ آیت ۳: ارشاد خداوندی ہے۔

فَمَّ جَعَلْنٰهُ نُظْفَةً فِیْ قَرَارٍ مَّكِیْنٍ ۝

”پھر (آدی) کو ایک محفوظ جگہ ٹپکی ہوئی بوند میں تبدیل کیا۔“

یہاں یہ وضاحت کرنی پڑے گی کہ اس صفت کا جو اس متن میں ”مستحکم حالت میں ٹھہرنے“ مکیں“ کو ظاہر کرتی ہے، میرے نزدیک بمثل ترجمہ کیا جاسکتا ہے۔ یہ لفظ ایک نہایت مستحکم اور لائق احترام جگہ کے تصور کو پیش کرتا ہے۔ معاملہ خواہ کچھ ہو اس لفظ سے ماں کا وہ عضو مراد ہے جس میں انسان بالیدگی حاصل کرتا ہے۔ یہ مادہ کی اس انتہائی قلیل مقدار کے تصور پر زور دینے کے معاملہ میں نہایت اہم ہے جو باروری کے عمل کے لیے ضروری ہے۔ یہ چیز اس سے کلی طور پر مطابقت رکھتی ہے جو اس مضمون کے بارے میں آج ہمیں معلوم ہے۔

2۔ بارور کرنے والے رقیق مادے کے اجزائے ترکیبی:

قرآن بارور کرنے والے رقیق مادہ کو جس انداز میں پیش کرتا ہے، اس کا جائزہ دلچسپ ہے۔

الف۔ ”مئی“ جیسا کہ واضح طور پر بیان ہوا ہے۔ (سورۃ ۷۵، آیت ۷۳)

ب۔ ”اچھلنے والا پانی“ انسان کو ایک اچھلنے والے پانی سے پیدا کیا گیا۔

(سورۃ ۸۶، آیت ۶)

ج۔ ”حقیر پانی“ (سورت ۳۲، آیت ۸ اور سورۃ ۷۷، آیت ۲۰)

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صفت ”حقیر“ (مہین) کی اتنی زیادہ خود رقیق مادہ کی اپنی نوعیت کے سبب تشریح نہیں کی جائے گی جتنی کہ اس حقیقت کی وجہ سے کہ یہ اس نالی کو جو

پیشاب کے گزرنے کے لیے مخصوص ہے استعمال کر کے دائرہ بول کے راستہ سے خارج ہوتا ہے۔

د مرکب ”یا مخلوط نطفہ“ (الْمَشَاجِج) سورۃ ۷۶، آیت ۲:-

إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ

”ہم نے انسان کو ایک مخلوط نطفہ سے پیدا کیا ہے۔“

بہت سے مفسرین، جیسے پروفیسر حمید اللہ ان رقیق مادوں کو مرد اور عورت کے عوائل خیال کرتے ہیں۔ یہی نظریہ دوسرے مفسرین نے بھی اپنایا تھا جن کو باروری کی عضویات حیوانی خصوصیت سے عورت کے معاملہ میں اس کی حیاتیاتی کیفیات کا کچھ بھی تصور تھا۔ ان کا خیال تھا کہ اس لفظ سے دو عناصر کی صرف یکجائی مراد ہے۔

لیکن جدید مصنفین جیسے منتخب کیے مفسرین نے جس کو قاہرہ کی اسلامی امور کی سپریم کونسل نے مرتب کیا ہے اس نظریہ کی تصحیح کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ نطفہ کی تھوڑی سی مقدار بہت سے اجزائے ترکیبی سے بنی ہے۔ منتخب کا شارح زیادہ تفصیل میں نہیں جاتا لیکن میری رائے میں یہ نہایت مدبرانہ مشاہدہ ہے۔

نطفہ کے اجزائے ترکیبی کیا ہیں؟

مادہ منویہ مختلف قسم کی رطوبات سے جو مندرجہ ذیل غدودوں سے حاصل ہوتی ہیں۔ مل کر بنتا ہے۔

الف۔ خصینے: مرد کے تناسلی غدہ کی رطوبت میں حیوانات منویہ شامل ہوتے ہیں جو لبوترے خلیات ہوتے ہیں۔ جن میں پلک کی شکل کا ایک حصہ ہوتا ہے۔ وہ ایک کیلوسی رقیق مادہ کے اندر ڈوبے رہتے ہیں۔

ب۔ حوصلہ منویہ (منی کی تھیلیاں): یہ اعضا حیوانات منویہ کے مخزن ہوتے ہیں۔ اور غدہ مٹانہ کے قریب واقع ہوتے ہیں۔ ان سے اپنی رطوبت بھی رستی ہے لیکن اس میں باروری کے عوائل نہیں ہوتے۔

ج۔ غدہ مٹانہ: اس میں سے ایک رطوبت رستی ہے جس سے نطفہ میں ایک چکنی ساخت اور مخصوص بو پیدا ہوتی ہے۔

دائرہ بول سے ملحق غدود: غدود دودی سے ایک لیس دار رقیق مادہ رستا ہے اور غدود لٹر سے لیس دار لعاب نکلتا ہے۔

یہ مخلوط مادوں کے مراکز ہیں جن کا حوالہ قرآن سے ملتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ لیکن اس موضوع پر مزید کچھ کہنے کی ضرورت ہے۔ جب قرآن مجید مختلف اجزاء پر مشتمل بارور کرنے والے رقیق مادہ پر گفتگو کرتا ہے تو ہمیں اس امر سے بھی آگاہی بخشتا ہے کہ انسان کی تشکیل کسی ایسی چیز سے قائم رہے گی جو اس رقیق مادہ سے حاصل ہوگی۔
یہ سورۃ ۳۲، آیت ۸ کا مفہوم ہے۔

ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ ۝

”پھر اس کی نسل ایک ایسے ست سے چلائی جو حقیر پانی کی طرح کا ہے۔“

عربی کا لفظ جس کا ترجمہ یہاں ”ست“ سے کیا گیا ہے ”سُلَالۃ“ ہے۔ یہ کسی ایسی چیز کو ظاہر کرتا ہے جو کشید کی گئی ہو، جو کسی دوسری شے میں سے نکل ہو اور جو کسی چیز کا بہترین جزو ہو۔ اس کا خواہ کسی طرح سے ترجمہ کیا جائے یہ کل شے کے ایک جزو پر دلالت کرتا ہے۔

بیضہ کا بارور ہونا اور افزائش نسل ایک خلیہ سے وجود پاتے ہیں جو نہایت لمبوتر ہوتا ہے اس کے ابعاد کو ایک ملی میٹرک دس ہزارویں حصے میں ٹپا گیا ہے۔ عام حالات میں (۱) ان کروڑوں خلیات میں جو انسان کے اندر تخلیق پا کر نکلتے ہیں۔ صرف ایک خلیہ بیضہ دان میں نفوذ پاتا ہے۔ ان میں سے بڑی تعداد پیچھے رہ جاتی ہے اور اس سفر کو جو بیجینا سے بیضہ دان تک ہوتا ہے کبھی پورا نہیں کرتی۔ یہ سفر رحم اور قنات المیض سے ہو کر طے کرنا پڑتا ہے۔ لہذا اس رقیق مادہ کے ست کا جس کی ترکیب انتہائی پیچیدہ ہوتی ہے ایک نہایت ہی قلیل حصہ ایسا ہوتا ہے جو اپنے مقصد کو پورا کرتا ہے۔

نتیجہً اس بات پر حیرت زدہ رہ جانا کوئی مشکل کام نہیں ہے جب قرآن کے متن اور سائنس کی اس معلومات کے درمیان مطابقت دکھائی دیتی ہے جو ان واقعات کے بارے میں آج ہمیں حاصل ہے۔

3۔ عورت کے تناسلی اعضاء میں بارور شدہ بیضہ کا استقرار:

ایک بار جب قنات المیض میں بیضہ بارور ہو جاتا ہے تو وہ رحم کے اندر قرار پکڑتا ہے۔ اس عمل کو بیضے کا استقرار کہا جاتا ہے۔ قرآن میں بارور بیضہ کی جائے قرار کو ”پچہ دانی“ کہا گیا ہے۔

سورۃ ۲۲، آیت ۵:-

وَنَقَرْنَا فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى (۲)

”ہم جس (نطفے) کو چاہتے ہیں ایک وقت خاص تک رحموں میں ٹھہرائے رکھتے ہیں۔“

رحم کے اندر بیضے کا استقرار بالوں کے بڑھنے اور بیضہ کے واقعہ لمبا ہونے کا نتیجہ ہوتا ہے وہ مٹی کے اندر جڑوں کی طرح رحم کی دہازت سے وہ غذائیت حاصل کرتا ہے جو بیضہ کی بالیدگی کے لیے ضروری ہے۔ اس تشکیل کو لغوی طور پر بیضے کے رحم کے ساتھ جے ہونے سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ یہ دور جدید کی ایک دریافت ہے۔

جے ہونے کے عمل کو قرآن میں پانچ مختلف مواقع پر بیان کیا گیا ہے۔ اول کی سورۃ

۹۶ آیات ۱ اور ۲:-

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۝

”پڑھو (اے نبی) اپنے رب کے نام کے ساتھ جس نے پیدا کیا جے ہوئے خون کے

ایک لوتھرے سے انسان کی تخلیق کی۔“

کوئی جی ہوئی چیز ترجمہ ہے لفظ ”عَلَقٍ“ کا۔ یہ اس لفظ کے اصلی معنی ہیں۔ اس سے جو ایک مفہوم اخذ کیا گیا۔ ”خون کی پھکی“ وہ اکثر ترجمہ میں نمایاں رہتی ہے۔ یہ ایک غلطی ہے جس میں غلط رہنے کی ضرورت ہے۔ انسان کبھی بھی اس مرحلہ سے نہیں گزرتا جس کو ”خون کی پھکی“ سے تعبیر کیا جائے۔ یہی بات ایک اور ترجمہ کے لیے صحیح ہے۔ وہ اصطلاح ہے ”چسپدگی“ کی جو مساوی طور پر ناموزوں ہے۔ ”کوئی جی ہوئی چیز“ ہی وہ اصلی مفہوم ہے جو آج کل کی مصدقہ دریافت سے پوری طرح مطابقت رکھتا ہے۔

یہ تصور چار اور آیات میں بھی دیا گیا ہے جن میں نطفہ کی قلیل مقدار سے شروع کر کے آخری مرحلہ تک تمام تبدیلیوں کو ظاہر کیا گیا ہے۔

سورة ۲۲، آیت ۵:-

فَاِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِنْ عِلْقَةٍ

”ہم نے تم کو کسی جی ہوئی چیز (لو تھڑے) سے پیدا کیا۔“

سورة ۲۳، آیت ۱۴:-

ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً

”پھر اس بوند کو (لو تھڑے) کی شکل دی۔“

سورة ۴۰، آیت ۶۷:-

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ

”وہی تو ہے جس نے تم کو پیدا کیا نطفے سے پھر خون کے (لو تھڑے) سے“

سورة ۷۵، آیت ۳۷، ۳۸:-

اَلَمْ يَكُنْ نُّطْفَةً مِنْ مَّيِّ يُمْنٰی ۝ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوٰی ۝

”کیا وہ ایک حقیر بانی کا نطفہ نہ تھا جو (رحم مادر میں) ٹپکایا جاتا ہے۔ پھر وہ ایک (لو تھڑا) بنا

پھر اللہ نے اس کا جسم بنایا اور اس کے اعضاء درست کیے۔“

جس عضو میں حمل قرار پاتا ہے اس کو قرآن کریم میں ایک ایسے لفظ سے تعبیر کیا گیا

ہے جو جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں اب بھی عربی میں رحم کے معنی دیتا ہے۔ بعض سورتوں میں اس

کو ایک محفوظ جگہ (قَرَارٍ مَّكِينٍ) کہا گیا ہے (سورة ۲۳، آیت ۱۳) جس کا اوپر حوالہ دیا گیا ہے

اور سورة ۷۷، آیت ۲۱ (۳)

4۔ رحم کے اندر جنین کا ارتقاء:

جنین کے بڑھنے اور ترقی کے بعض مدارج کا قرآنی بیان پوری طرح اس معلومات

سے مطابقت رکھتا ہے جو اس کے بارے میں آج ہمیں حاصل ہے اور قرآن کریم میں ایک بھی

بیان ایسا نہیں ہے جو جدید سائنس کے لحاظ سے تنقید کی زد میں آسکے۔
 ”کسی جی ہوئی شے“ (جو نہایت محکم عبارت ہے جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں) کے بعد
 قرآن ہمیں اس امر سے واقفیت دلاتا ہے کہ جنین گوشت کے لو تھڑے (مضغہ) کی شکل سے ہو
 کر گزرتا ہے۔ اس کے بعد استخوانی نمکس ظاہر ہوتی ہیں اور ان پر گوشت چڑھتا ہے (اس چیز کو
 ایک مختلف لفظ سے ظاہر کیا گیا ہے جس کا مفہوم بندھی ہوئی بوٹی ہوتا ہے)

سورة ۲۳ آیت ۱۴:-

فَخَلَقْنَا الْعُلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظْمًا فَكَسَوْنَا الْعِظْمَ لَحْمًا
 ”پھر ہم نے لو تھڑے کو بوٹی بنا دیا۔ پھر بوٹی کی ہڈیاں بنائیں پھر ہڈیوں پر گوشت
 چڑھایا۔“

”گوشت کا لو تھڑا“ ترجمہ ہے لفظ ”مضغہ“ کا اور بندھی ہوئی بوٹی (گوشت یا
 عضلات) کے لیے ”لحم“ ہے۔ اس فرق پر خصوصیت سے توجہ دینے کی ضرورت ہے جنین
 ابتداء میں ایک ”چھوٹی سی پھکی“ کی شکل میں تھا پھر وہ خالی آنکھ کو ایک لو تھڑے کی شکل میں
 دکھائی دیتا ہے۔ بعد ہڈیوں کا ڈھانچہ اس لو تھڑے کے اندر ارتقاء پاتا ہے جس کو وسطی مغز کہا
 جاتا ہے جو ہڈیاں تخلیق پا جاتی ہیں۔ ان پر عضلات (گوشت) چڑھ جاتے ہیں۔ ان پر لفظ ”لحم“ کا
 اطلاق ہوتا ہے۔ یہ معلوم ہوتا ہے کہ جنین کی بالیدگی کے دور ان بعض اعضاء کس طرح مکمل
 طور پر غیر متناسب معلوم ہوتے ہیں جس کی وجہ سے بعد میں بعض تو ان میں سے منفرد رہتے
 ہیں اور دوسرے متناسب ہو جاتے ہیں۔

یہ یقیناً لفظ ”مُخَلَّقَةٌ“ کے معنی ہیں جس کا مفہوم تناسب میں ہونا ہے۔ جیسا کہ اس
 واقعہ کو بیان کرنے کے لیے سورة ۲۳ کی آیت ۵ میں استعمال ہوا ہے۔

فَإِنَّا خَلَقْنٰكُمْ مِّنْ عَلَقَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ
 ”ہم نے تم کو بنایا خون کے لو تھڑے سے جو شکل والی بھی ہوتی ہے اور بے شکل
 بھی۔“

قرآن مجید حواس اور اعضاءِ رئیسہ کی اشکال کو بھی بیان فرماتا ہے۔

سورة ۳۲ آیت ۹:-

وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ط
 ”اور تم کو کان دیئے، آنکھیں دیں اور دل دیئے“
 اس میں جنسی اعضاء کی تشکیل کا بھی ذکر ہے۔
 سورة ۵۳، آیات ۴۵، ۴۶:-

وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ ۖ مِن نُّطْفَةٍ إِذَا تُمْنَىٰ ۝
 ”اور اس نے نر اور مادہ کو جوڑا پیدا کیا۔ ایک بوند سے جب وہ ٹپکائی جاتی ہے۔“
 جنسی اعضاء کی تشکیل کا ذکر قرآن کی دو سورتوں میں ہوا۔
 سورة ۳۵، آیت ۱۱:-

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ط
 ”اور اللہ نے تم کو مٹی سے پیدا کیا، پھر نطفے سے پھر تمہارے جوڑے بنا دیئے (یعنی
 مرد اور عورت)

سورة ۷۵، آیت ۳۹:-

فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ

”پھر اس سے (اللہ تعالیٰ نے) مرد اور عورت کی دو قسمیں بنائیں“

جیسا کہ پیشتر بتایا جا چکا ہے۔ قرآن مجید کے تمام بیانات کا مقابلہ آج کل کے تسلیم شدہ تصورات سے کیا جانا چاہیے۔ ان کے درمیان مطابقت نہایت واضح ہے لیکن یہ نہایت اہم بات ہے کہ اس موضوع پر عام عقائد سے جو نزول قرآن کے وقت رائج تھے۔ ان کا مقابلہ اس غرض سے کیا جائے کہ اس زمانہ میں لوگ ان مسائل سے متعلق اس طرح کے نظریات سے کتنی دور تھے جس طرح کے نظریات یہاں قرآن میں بتائے گئے ہیں۔ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کیا جاسکتا ہے کہ وہ وحی کی تشریح اس طرح کرنے سے قاصر تھے جو آج ہم کر سکتے ہیں کیونکہ ہمیں ان چیزوں سے مدد ملتی جو جدید معلومات ہمارے لیے فراہم کرتی ہیں۔ درحقیقت انیسویں صدی کے دوران ہی یہ ہوا کہ لوگوں کو اس مسئلہ کا کسی قدر زیادہ واضح تصور حاصل ہوا۔

پورے قرون وسطیٰ میں انتہائی متنوع اصول و ضوابط کی ابتداء بے بنیاد اساطیر اور

قیاسات سے ہوئی تھی۔ وہ اس عہد کے بعد کئی صدیوں تک قائم رہے جنینیات کی تاریخ میں انتہائی بنیادی مرحلہ ہاروے کا یہ بیان تھا (۱۶۵۱ء) کہ ”جملہ حیات ابتدا میں بیضہ سے ظہور پاتی ہے۔“ لیکن اس وقت بھی جب پیدائش سے متعلق سائنس نے (مضمون ہمدست کے لیے) بہت کچھ خوردبین کی ایجاد سے فائدہ اٹھالیا تھا۔ لوگ بیضہ اور حیوان منی کے انفرادی کردار پر گفتگو کرتے ہوئے نظر آتے تھے۔ عظیم ماہر حیوانیات و نباتات، مخون ان لوگوں میں سے تھا جو بیضہ کے نظریہ کے حامی تھے۔ لیکن بونے نے خمنوں کے باہم ملاپ کے نظریہ کی حمایت کی۔ یہ خیال تھا کہ اماں حوا کی جو جملہ نسل انسانی کی ماں تھیں، بیضہ دانیوں میں تمام انسانوں کے ختم موجود تھے جو ایک دوسرے کے اندر گتھے ہوئے تھے۔ اس نظریہ کی حمایت اٹھارویں صدی تک ہوئی رہی۔

ہمارے زمانہ سے ایک ہزار سال سے زیادہ قبل جب یہ توہماتی ضوابط ہنوز رائج تھے لوگوں کو قرآن کی معلومات حاصل تھی۔ اس میں جو بیانات شامل ہیں، ان سے نہایت سادہ الفاظ میں بنیادی اہمیت کے ان حقائق کا اظہار ہوتا ہے جن کی دریافت میں انسان نے صدیاں لگا دی ہیں۔

قرآن میں جنسی تعلیم:

ہمارے دور کا یہ عقیدہ ہے کہ اس نے تمام ممکنہ شعبہ جات میں ہمہ جہتی دریافتیں کی ہیں۔ خیال کیا جاتا ہے کہ جنسی تعلیم کے میدان میں بڑی راہیں نکالی ہیں اور زندگی کے حقائق کی وہ معلومات جو نوجوانوں کے لیے کھلی کتاب کی طرح ہے جدید دنیا کا ایک کارنامہ سمجھی جاتی ہے۔ پچھلی صدیاں اس نکتہ پر دانستہ طور پر اغماض برتتے میں نہایت نمایاں رہیں اور بہت سے لوگوں کا کہنا ہے کہ مذہب _____ بغیر یہ بتائے کہ کون سا مذہب _____ اس کا موجب ہے۔

بہر حال مذکورہ بالا معلومات اس بات کا ثبوت ہے کہ چودہ صدی پیشتر انسانی افزائش نسل سے متعلق نظری مسائل (جیسے بھی کچھ تھے) انسان کی توجہ کا مرکز بنے تھے۔ یہ چیز جس حد تک ممکن تھی کی گئی۔ قطع نظر اس کے کہ تشریحی اور عضویاتی معلومات جو مزید وضاحت کے

لے درکار تھیں، اس کی کمی تھی۔ یہ بات بھی یاد رکھنی چاہیے کہ سمجھنے کے لیے سادہ زبان جو ان لوگوں کی فہم کی سطح سے مطابقت رکھتی ہو استعمال کرنا ضروری تھا جو اس تبلیغ کو سنتے تھے۔

عملی نوعیت کے امور کو خاموشی سے نظر انداز نہیں کیا گیا ہے۔ قرآن میں زندگی کے عملی پہلو پر عمومیت کے ساتھ بہت سی تفصیلات ہیں اور وہ طریقہ بتایا گیا ہے جو انسان کو اپنی حیات کے مختلف مواقع پر اختیار کرنا چاہیے۔ اس کی جنسی زندگی بھی کوئی استثنیٰ نہیں ہے۔

قرآن مجید کی دو آیتیں خود جنسی تعلقات سے بحث کرتی ہیں۔ وہ جنسی تعلقات ایسے الفاظ میں بیان کیے گئے ہیں، جن میں صحت کی ضرورت کو نفاست کے ساتھ ملا دیا گیا ہے لیکن جب تراجم اور تشریحات سے رجوع کیا جاتا ہے تو انسان ان کے درمیان اختلافات کو دیکھ کر ہکا بکا رہ جاتا ہے۔ میں نے اس قسم کی آیات پر طویل عرصہ تک غور کیا ہے اور میں ڈاکٹر اے کے جیراد سابق پروفیسر فیکلٹی آف میڈیسن، بیروت کا حسب ذیل تشریح کے لیے ممنون کرم ہوں۔

سورۃ ۸۶، آیات ۶ اور ۸:-

خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۝ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۝ اِنَّهُ عَلَىٰ رَجْعِهِ لَقَادِرٌ ۝

”انسان ایک اچھلنے والے پانی سے پیدا کیا گیا ہے، جو پیٹھ اور سینے کی ہڈیوں کے درمیان سے نکلتا ہے۔ یقیناً وہ اسے دوبارہ پیدا کرنے پر قادر ہے (وہ مرد اور عورت کے جنسی مقام کے اتصال سے نکلتا ہے۔“ (۴)

مرد کے جنسی مقام کو قرآن کریم کے متن میں لفظ ”صلب“ (واحد) سے ظاہر کیا گیا ہے۔ عورت کے جنسی مقام کو قرآن میں لفظ ”ترائب“ (جمع) سے موسوم کیا گیا ہے۔

یہ وہ ترجمہ ہے جو سب سے زیادہ تشفی بخش معلوم ہوتا ہے۔ یہ اس ترجمہ سے مختلف ہے جو اکثر انگریزی اور فرانسیسی مترجمین بیان کرتے ہیں۔ ”یعنی انسان ایک اچھلنے والے پانی سے پیدا کیا گیا ہے، جو ریزہ کی ہڈی اور سینہ کی ہڈیوں کے درمیان سے نکلتا ہے۔ یہ ترجمہ سے زیادہ تشریح معلوم ہوتی ہے اور بمشکل قابل فہم کی جاسکتی ہے۔

مرد کا رویہ اس کی اپنی بیوی کے ساتھ اس کے گہرے تعلقات کے سلسلہ میں واضح طور پر بیان کیا گیا ہے۔

حیض کے ایام کے بارے میں جو حکم دیا گیا ہے وہ سورۃ ۲ کی ۲۲۲ اور ۲۲۳ نمبر کی آیتوں میں شامل ہے۔ اللہ تعالیٰ نبی ﷺ کو حسب ذیل حکم دیتا ہے۔

سورۃ ۲ آیات ۲۲۲، ۲۲۳:-

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ۖ قُلْ هُوَ أَذًى لَا فَاعِلٌ لِّوَالِ التَّسَاءُلِ فِي الْمَحِيضِ ۖ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ حَتَّى يَظْهَرْنَ ۚ فَإِذَا تَظْهَرْنَ فَلَا تَنْهَرْنَ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ۝

”اے رسول ﷺ وہ (اہل ایمان) آپ سے المہیض کے بارے میں پوچھتے ہیں۔ آپ کہہ دیجئے کیونکہ وہ ایک گندگی کی حالت ہے۔ اس میں عورتوں سے الگ رہو اور ان کے قریب نہ جاؤ۔ جب تک کہ وہ پاک صاف نہ ہو جائیں۔ پھر جب وہ پاک ہو جائیں تو ان کے پاس جاؤ اس طرح جیسا کہ اللہ نے تم کو حکم دیا ہے۔ اللہ ان لوگوں کو پسند کرتا ہے جو بدی سے باز رہیں اور پاکیزگی اختیار کریں۔“

بِسَائِكُمْ حَزَنٌ لَّكُمْ ۖ فَلَا تَوَاضَعُوا لَكُمْ ۖ اَللّٰهُ شَيْئٌ لَّكُمْ ۖ وَقَدْ فَرَّقُوا لَكُمْ ۖ

”تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں۔ تمہیں اختیار ہے جس طرح چاہو اپنی کھیتی میں جاؤ مگر اپنے مستقبل کی فکر کرو۔“

اس عبارت کی ابتداء اپنے مفہوم کے اعتبار سے بالکل صاف ہے۔ اس میں دستور اور رواج کے مطابق ایک شخص کو ایک عورت کے ساتھ جو ایام ماہواری میں ہو جنسی اختلاط سے منع کیا گیا ہے۔ دوسرے حصے میں کھیتی کے اس عمل کو بیان کیا گیا ہے جو کاشتکار اس بیج کے بونے سے قبل انجام دیتا ہے جو اچھا اور ایک نیا پودا پیدا کرتا ہے۔ اس لیے اس مثال سے بالواسطہ طور پر زور جنسی اختلاط کے آخری مقصد یعنی افزائش نسل کو ذہن میں رکھنے کی اہمیت پر دیا گیا ہے۔ آخری فقرہ کا ترجمہ آربلا شے نے کیا ہے۔ اس میں ایک حکم ہے جو جنسی اختلاط سے پہلے کی ابتدائی باتوں کا ذکر معلوم ہوتا ہے۔

جو احکام یہاں دیئے گئے ہیں وہ بے حد عمومی نوعیت کے ہیں۔ ان آیات کے سلسلہ میں مانع حمل شے کے مسئلہ کو اٹھایا گیا ہے۔ اس مضمون سے متعلق نہ یہاں اور نہ کسی دوسری جگہ کوئی حوالہ دیا گیا ہے۔

نہ ہی اسقاط حمل کی ترغیب کا کوئی ذکر ہے۔ البتہ جنین کے یکے بعد دیگرے تبدیلیوں سے متعلق متعدد عبارتیں جو اوپر نقل ہوئی ہیں۔ ان سے یہ بات بالکل صاف ہو جاتی ہے کہ مرد کو قانونی طور پر اس مرحلہ کے لیے حق دیا گیا ہے جس میں کسی جی ہوئی شے کے وجود کو بیان کیا گیا ہے اس صورت میں کسی فرد بشر کے مکمل احترام میں جس کا حوالہ قرآن مجید میں دیا گیا ہے۔ اسقاط حمل کی ترغیب کی کلی طور پر مذمت ہو جاتی ہے۔ آج کل اس طرز عمل میں جملہ توحید پرست مذاہب متفق ہیں۔

رمضان کے مہینہ میں روزے کے دوران جنسی اختلاط کی رات کے وقت اجازت دی گئی ہے۔ رمضان سے متعلق آیت حسب ذیل ہے۔

سورة ۲، آیت ۱۸۷:-

أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّفْتُ إِلَى نِسَائِكُمْ ط هُنَّ لِبَاسٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَّهُنَّ..... فَالْتَمَسُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ص

”تمہارے لیے روزوں کے زمانے میں راتوں کو اپنی بیویوں کے پاس جانا حلال کر دیا گیا ہے۔ وہ تمہارے لیے لباس ہیں اور تم ان کے لیے لباس ہو۔۔۔ اب تم اپنی بیویوں کے ساتھ شب باشی کرو اور جو لطف اللہ نے تمہارے لیے جائز کر دیا ہے اسے حاصل کرو۔“

اس کے برخلاف ایام حج کے دوران مکہ میں حاجیوں کے قاعدے اور ضابطے میں کوئی استثناء نہیں برتی گئی ہے۔

سورة ۲، آیت ۱۹۷:-

فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْتٌ وَلَا فُسُوقٌ ۖ

”جو شخص ان مقررہ مہینوں میں حج کی نیت کرے۔ حج کے دوران میں اس سے کوئی شہوانی فعل، کوئی بدکاری سرزد نہ ہو۔“

یہ ممانعت ضابطہ کے تحت ہے جیسا کہ یہ واقعہ ہے کہ دوسرے افعال سے بھی منع کیا گیا ہے مثلاً شکار، جدال و قتال وغیرہ سے۔

حیض کا ذکر قرآن میں طلاق کے سلسلے میں پھر کیا گیا ہے۔ الکتاب میں حسب ذیل

آیت دی گئی ہے۔

سورۃ ۶۵، آیت ۴:-

وَالَّذِي يَسْنَنُ مِنَ الْمَحْضِ مِنْ نِسَائِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ
وَالَّذِي لَمْ يَحْضَنْ ط وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ط

”اور تمہاری عورتوں میں سے جو حیض سے مایوس ہو چکی ہوں ان کے معاملہ میں اگر تم لوگوں کو کوئی شک لاحق ہے تو (تمہیں معلوم ہو کہ) ان کی عدت تین مہینے ہے اور یہی حکم ان کا ہے جنہیں ابھی حیض نہ آیا ہو اور حاملہ عورتوں کی عدت کی حد یہ ہے کہ ان کا وضع حمل ہو جائے۔“

امید کا زمانہ جس کا یہاں حوالہ دیا گیا ہے۔ طلاق کا اعلان اور وضع حمل کے درمیان کا وقفہ ہے۔ جن خواتین کے متعلق یہ کہا گیا ہے کہ ”وہ حیض سے مایوس ہو چکی ہوں وہ“ وہ ہیں جن کو حیض کا آنا بند ہو گیا ہو۔ ان کے لیے تین ماہ کی احتیاطی مدت ملحوظ رکھی گئی ہے۔ جیسے ہی یہ مدت تکمیل کو پہنچ جائے، مطلقہ عورتیں جن کو حیض کا آنا بند ہو گیا ہو عقد ثانی کر سکتی ہیں۔

ان عورتوں کے لیے جنہیں حیض ابھی نہ آیا ہو۔ حمل کے وقت تک انتظار کرنا لازمی ہے۔ حاملہ عورتوں کے لیے طلاق اس وقت ہی روبرو ہو جاتی ہے جس وقت بچہ پیدا ہو جائے۔

یہ تمام ضابطے اور اصول عضویاتی مقدمات کے ساتھ مکمل طور پر مطابقت رکھتے ہیں۔

آگے چل کر یہی مدبرانہ قانونی دفعہ قرآن حکیم کے متن کے اس حصے میں ملتی ہے جہاں بیوگی سے بحث کی گئی ہے۔

اس طرح افزائش نسل سے متعلق نظری بیانات اور زوجین کی جنسی زندگی کے بارے میں عملی ہدایات آپس میں متناقض نہیں ہیں اور ان مقدمات کے خلاف نہیں پڑتے جو ہمیں جدید معلومات سے حاصل ہوئے ہیں۔ نہ ہی کسی ایسی چیز کے مخالف پڑتے ہیں جو منطقی طور پر اس سے اخذ کی جاتی ہے۔

حواشی

۱۔ یہ اندازہ لگایا گیا ہے کہ ایک کعب سنٹی میٹر نطفہ میں ڈھائی کروڑ حیوانات منویہ ہوتے ہیں جب کہ عام حالات میں ایک اخراج میں کئی کعب سنٹی میٹر کے بقدر منی ہوتی ہے۔

۲۔ ارشاد خداوندی

۳۔ ایک دوسری آیت میں (سورۃ ۶، آیت ۹۸) قرار کمین کا حوالہ دیا گیا ہے۔ اس کو ایک ایسی اصطلاح سے ظاہر کیا گیا ہے جو سابقہ اصطلاح سے بہت کچھ ملتی جلتی ہے (مستقر) اور وہ رحم مادر کو ظاہر کرتی ہے۔ ذاتی طور پر میں اس آیت کا یہی مفہوم سمجھتا ہوں۔ لیکن تفصیلی طور پر وضاحت ایک طویل بحث و تشریح کو مستلزم ہوگی جو اس کتاب کی حدود سے باہر ہے۔ ایک دوسری آیت جو ایک نازک توضیح و تشریح کی متقاضی ہے۔ درج ذیل ہے۔

سورۃ ۳۹، آیت ۶۔

يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِیْ ظُلُمٍ ثَلَاثٌ ط
 ”وہ (اللہ تعالیٰ) تمہاری ماؤں کے پیٹوں میں تین تین تاریک پردوں کے اندر تمہیں ایک کے بعد ایک شکل دیتا چلا جاتا ہے۔“

قرآن کے جدید دور کے مفسرین کو اس آیت میں ان تین تشریحی پرتوں کا خیال پیدا ہوتا ہے جن کے اندر بچہ کی تولیدی وقفہ کے دوران حفاظت ہوتی ہے۔ یعنی جدار رحمی، خود رحم اور رحم میں پرورش پاتے ہوئے جنین کا ارد گرد کا حصہ (آئول نال، خفا، جنین، ماء خضائی) مجھے اس آیت کو تحلیل کی غرض سے نقل کرنا پڑا۔ یہاں جو وضاحت کی گئی وہ مجھے تشریحی نقطہ نظر سے قابل اعتراض نہیں معلوم ہوتی لیکن کیا قرآن کریم کا بھی حقیقت میں یہی مقصود ہے؟

۴۔ بین الصلب و الترائب کا جو ترجمہ پیٹھ اور سینے کی ہڈیوں کے درمیان دیا گیا ہے۔ وہ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کے ترجمہ قرآن مجید کے مطابق ہے اور قوسین کے درمیان دیا ہوا ترجمہ مصنف کتاب ہذا نے بیان کیا ہے۔ مترجم

قرآن اور بائبل کے بیانات

عام خاکے:

بہت سے وہ مضامین جن سے بائبل میں بحث کی گئی ہے وہ قرآن مجید میں بھی دیئے گئے ہیں۔ اولاً وہ بیانات ہیں جن میں پیغمبروں کے تذکرے ہیں جیسے نوح علیہ السلام، ابراہیم علیہ السلام، یوسف علیہ السلام، الیاس علیہ السلام، یونس علیہ السلام، ایوب علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام: بنی اسرائیل کے حکمران جیسے ہساول علیہ السلام، داؤد علیہ السلام، سلیمان علیہ السلام۔ صرف چند خاص خاص تذکروں کے جو ان میں مشترک ہیں یہاں نام بتائے گئے ہیں۔ اس کے بعد ان بڑے بڑے واقعات کے زیادہ مخصوص نوعیت کے بیانات ہیں جن کے دوران فوق الفطرت باتیں در آئی ہیں۔ مثلاً ارض و سموات کی تخلیق، تخلیق آدم، طوفان عالمگیر، خروج۔ آخر میں وہ سب کچھ ہے جو یسوع اور ان کی والدہ حضرت مریم علیہما السلام سے متعلق ہے اور یہ تذکرہ عمدتاً جدید سے تعلق رکھتا ہے۔

دونوں صحیفوں میں بیان کردہ مضامین کو جب ہم صحائف کے ماخذات سے الگ اپنی جدید معلومات کی روشنی میں دیکھیں تو وہ کیا تاثرات قائم کرتے ہیں۔

مشابہ: قرآن - اناجیل اور جدید معلومات

قرآن اور اناجیل کے مشابہ بیانات کا جہاں تک تعلق ہے اس میں سب سے پہلے اس بات پر توجہ کرنی چاہیے کہ اناجیل میں بیان کردہ کوئی سے بھی مضامین جن پر سائنس نقطہ نظر سے تنقید کی گئی تھی (ملاحظہ کیجئے اس کتاب کا جز دو) وہ قرآن میں نقل نہیں ہوئے ہیں۔

یسوع کا ذکر قرآن میں متعدد بار ہوا ہے۔ میلاد مسیح کے سلسلے میں حضرت مریم کا ان کے باپ کو اطلاع دینا۔ مجزانہ میلاد مسیح کی اطلاع حضرت مریم کو۔ یسوع کا جلیل القدر پیغمبروں

میں مقام۔ حضرت عیسیٰ ﷺ کا کردار مسیح کی حیثیت سے۔ وہ الہام جو انہوں نے آدم کو بتایا جس سے توریت کی توثیق و ترمیم ہوتی ہے، ان کے مواعظ، ان کے حواری اور رسول، 'مخبرے' رفع مسیح، یوم الحساب میں ان کا کردار وغیرہ۔

قرآن مجید کی تیسری اور انیسویں سورتوں میں (جن میں سے موخر الذکر میں حضرت مریمؑ کا نام لیا گیا ہے) حضرت عیسیٰ ﷺ (یسوع) کے خاندان سے متعلق لمبی عبارتیں ہیں۔ ان عبارتوں میں ان کی والدہ محترمہ مریم کی ولادت۔ ان کی جوانی اور ان کی معجزانہ امویت کے اعلان کا ذکر ہے۔ ان (حضرت عیسیٰ) کا شجرہ نسب مختص طور پر ان کی والدہ کے لحاظ سے دیا گیا ہے جو قطعاً منطقی ہے۔ اس لیے کہ حضرت عیسیٰ ﷺ کے کوئی صلیبی باپ نہ تھے۔ یہاں قرآن 'متی اور لوقا کی انجیلوں سے اختلاف کرتا ہے۔ جیسا کہ ہم پہلے دیکھ چکے ہیں۔ وہ دونوں حضرت عیسیٰ ﷺ (یسوع) کے ابوئی نسب نامے دیتے ہیں جو مزید برآں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

قرآن مجید میں حضرت عیسیٰ ﷺ کو ان کے اموی نسب نامہ کے لحاظ سے حضرت نوح ﷺ، حضرت ابراہیم ﷺ اور حضرت مریم علیہا السلام کے والد (قرآن میں ان کا نام عمران بتایا گیا ہے) کے سلسلے میں بیان کیا گیا ہے۔

سورۃ ۳، آیات ۳۳، ۳۴۔

إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَ نُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ
ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ ۖ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝

"اللہ نے آدم ﷺ اور نوح ﷺ اور آل ابراہیم اور آل عمران کو تمام دنیا والوں پر ترجیح دے کر اپنی رسالت کے لیے منتخب کیا تھا۔ یہ ایک سلسلے کے لوگ تھے جو ایک دوسرے کی نسل سے پیدا ہوئے۔ اللہ سب کچھ سنا اور جانتا ہے۔"

لہذا حضرت عیسیٰ ﷺ اپنی والدہ حضرت مریمؑ اور ان کے والد عمران کی طرف سے حضرت نوح ﷺ اور حضرت ابراہیم ﷺ کی اولاد میں ہوتے ہیں۔ حضرت عیسیٰ ﷺ کے اجداد کے ناموں کی جو غلطیاں انجیل میں ہوئی ہیں وہ قرآن میں موجود نہیں ہیں، نہ ہی حضرت ابراہیم کے اجداد کے سلسلہ کی وہ ناممکن باتیں ہیں جو عمد نامہ قدیم میں شامل ہیں۔ ان دونوں باتوں کا جائزہ اس کتاب کے پہلے اور دوسرے حصے میں لیا جا چکا ہے۔

اگر کسی کو معروضی نقطہ نظر اختیار کرنا ہے تو اس بات کا ایک بار پھر جائزہ لینا چاہیے۔ اس کی انتہائی اہمیت ان بے بنیاد بیانات کے مواجہ میں صاف طور پر ظاہر ہو جاتی ہے جن میں یہ دعویٰ کیا جاتا ہے کہ قرآن مجید کے مصنف حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ نے بہت کچھ بائبل کی نقل کر دی ہے (نغوذ باللہ) اس بات کو دیکھ کر انسان حیران رہ جاتا ہے کہ کس شخص یا کس سبب نے ان کو ان عبارتوں کے نقل کرنے سے احتراز کرنے پر مجبور کیا جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اجداد کے بارے میں بائبل میں موجود ہیں اور اس جگہ پر قرآن مجید میں ان صحیح باتوں کو شامل کرنے پر کس نے اکسایا جن کی بدولت جدید معلومات کے مقابلے میں ان کا (حضرت محمد ﷺ) کا متن تنقید سے بالاتر ہو گیا ہے۔ انابیل اور عہد نامہ قدیم قطعاً ایک دوسرے سے متباہن ہیں اور اس نقطہ نظر سے وہ کلیۃً ناقابل قبول ہیں۔

مشابہ: قرآن۔ عہد نامہ قدیم اور جدید معلومات

جہاں تک عہد نامہ قدیم کا تعلق ہے۔ اس تشابہ کے بعض پہلوؤں پر پہلے ہی بحث کی جا چکی ہے۔ مثال کے طور پر دنیا کی تخلیق کو اس کتاب کے عہد نامہ جدید والے حصہ میں تنقیدی جائزہ کا موضوع بنایا گیا تھا۔ اسی موضوع کا تنزیل قرآن کے سلسلے میں جائزہ لیا گیا اور مقابلہ کیا جا چکا ہے اور اب کوئی ضرورت نہیں ہے کہ اس زمین کو پھر پے سپر کیا جائے۔ سلاطین بنی اسرائیل سے متعلق مسائل جو قرآن اور بائبل دونوں کے بیانات کے موضوع ہیں، ان کے بارے میں جدید معلومات کی روشنی میں تشابہات قائم کرنے کے لیے تاریخی معلومات نہایت مبہم اور اثراتی اکتشافات نہایت قلیل ہیں۔

آیا جدید معلومات کی روشنی میں نبیوں کے مسائل پر گفتگو کی جاسکتی ہے یا نہیں۔ یہ امر اس بات پر منحصر ہے کہ جو واقعات بیان کیے گئے ہیں، انہوں نے کس حد تک اپنے ایسے نشانات و اثرات چھوڑے ہیں جو ہم تک پہنچے ہوں یا نہ پہنچے ہوں۔

تاہم دو مضامین ایسے ہیں جن سے قرآن اور بائبل دونوں میں اعتنا کیا گیا ہے جن کی جانب ہمیں توجہ مبذول کرنی چاہیے اور جن کا جدید معلومات کی روشنی میں جائزہ لینے کی ضرورت ہے۔ وہ مضامین حسب ذیل ہیں۔

طوفان عالمگیر

خروج

پہلا اس لیے کہ اس نے تاریخ تمدن میں کوئی ایسے تاثرات نہیں چھوڑے جو بائبل کے بیان کی تائید کرتے ہوں جب کہ جدید معلومات ہمیں اس بیان پر تنقید کرنے کی اجازت نہیں دیتی جو قرآن میں شامل ہے۔

دوسرا اس لیے کہ بائبل اور قرآن کے بیانات اپنے عام خاکوں کے اعتبار سے واضح طور پر ایک دوسرے کا مکملہ کرتے ہیں اور جدید معلومات سے ان کو نہایت نمایاں طور پر تاریخی تائید حاصل ہوتی ہے۔



طوفان عالمگیر ^(۱)

طوفان عالمگیر کے متعلق بائبل کا بیان اور اس پر نقد و تبصرہ۔ ایک یادداشت
طوفان کے بارے میں عمد نامہ قدیم کا جو جائزہ اس کتاب کے پہلے حصہ میں لیا گیا
تھا۔ اس سے حسب ذیل مشاہدات حاصل ہوتے ہیں:
طوفان کا صرف ایک بیان نہیں ہے بلکہ دو بیانات ہیں۔ جو مختلف اوقات میں تحریر
ہوئے۔

— یہودی بیان جس کا زمانہ نویں صدی قبل مسیح کا ہے۔
— مرشدانہ متن (سیرڈوئل ورڈن) جس کا زمانہ چھٹی صدی قبل مسیح سے
شروع ہوتا ہے۔ یہ اس نام سے اس لیے موسوم ہے کہ اس کو اس زمانہ کے مذہبی پیشواؤں نے
مرتب کیا تھا۔

یہ دونوں بیانات پہلو بہ پہلو نہیں رکھے گئے بلکہ آپس میں پیوست ہیں۔ چنانچہ ایک
کے اجزاء دوسرے کے اجزاء کے بیچ بیچ میں ترتیب دے دیئے گئے ہیں۔ یعنی ایک ماخذ کے
پارے یکے بعد دیگرے دوسرے ماخذ کے پاروں کے ساتھ ملے ہوئے ہیں۔ بائبل سکول یروشلیم
کے ایک پروفیسر 'فادرے دو' نے کتاب پیدائش کے ترجمہ پر جو تشریحی بیان پیش کیا ہے۔ اس
سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ دونوں ماخذوں کے درمیان پارے کس طرح منقسم ہیں۔ یہ بیان
یہودی بیان ہی سے شروع ہوتا ہے اور یہودی عبارت پر ہی ختم ہوتا ہے۔ یہودی پاروں کی کل
تعداد دس ہے اور ہر ایک کے درمیان ایک مرشدانہ متن ٹھونس دیا گیا ہے (مرشدانہ پاروں کی
کل تعداد نو ہے) جب اس نقطہ نظر سے مطالعہ کیا جائے کہ واقعات کا تسلسل پیش نظر رہے تو

عبارتوں کی یہ پچی کاری مربوط دکھائی دیتی ہے۔ اس لیے کہ دونوں ماخذوں میں زبردست تناقضات ہیں۔ ”فادرے دو“ ان کو طوفان کے دو بیانات کے طور پر پیش کرتے ہیں۔ جن میں طوفان مختلف عوامل کی بناء پر رونما ہوتا ہے اور مختلف مدتوں تک قائم رہتا ہے۔ کشتی میں جانور مختلف تعداد میں لیے جاتے ہیں۔

جب جدید معلومات کی روشنی میں دیکھا جائے تو طوفان کے بارے میں بائبل کا بیان حسب ذیل وجوہ کی بناء پر کلیتاً ناقابل قبول ہوتا ہے۔

الف۔ عمد نامہ جدید اس کو ایک عالمگیر طوفان کی نوعیت سے بیان کرتا ہے۔

ب۔ جہاں یہ ہے کہ یہودی متن سے لیے گئے پاروں سے طوفان کا زمانہ متعین نہیں ہوتا وہیں مرشدانہ قبیح اس کا تعین ایک ایسے زمانے میں کرتا ہے جب اس قسم کا طوفان رونما نہیں ہو سکتا تھا۔

اس رائے کی تائید کرنے والے دلائل حسب ذیل ہیں۔

مرشدانہ بیان واضح طور پر بتاتا ہے کہ طوفان اس وقت آیا تھا جب حضرت نوح علیہ السلام کی عمر ۶۰۰ سال کی تھی۔ کتاب پیدائش کے باب نمبر ۵ میں دیے گئے نسب ناموں کے مطابق (جو مرشدانہ متن سے بھی لیے گئے ہیں اور اس کتاب کے پہلے حصہ میں نقل ہوئے ہیں) ہمیں معلوم ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی ولادت حضرت آدم علیہ السلام کے ۱۰۵۶ سال بعد بتائی جاتی ہے۔ نتیجتاً طوفان تخلیق آدم علیہ السلام کے ۱۶۵۵ سال بعد رونما ہوا ہوگا۔ علاوہ ازیں ابراہیم علیہ السلام کے نسب نامے جو اسی متن سے لیے گئے ہیں اور کتاب پیدائش (۱۱، ۱۰، ۳۲) میں دیے گئے ہیں۔ ہمیں یہ حساب لگانے میں مدد دیتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ۲۹۲ سال بعد پیدا ہوئے۔ جیسا کہ ہمیں معلوم ہے (بائبل کے مطابق) حضرت ابراہیم علیہ السلام تقریباً ۱۸۵۰ ق م حیات تھے۔ لہذا طوفان اکیسویں یا بائیسویں صدی قبل مسیح میں رونما ہوا ہوگا۔ یہ حساب بائبل کے قدیم نسخے میں دی ہوئی اس معلومات سے پوری طرح مطابقت رکھتا ہے جو بائبل کے متن کے آغاز میں نہایت نمایاں طور پر دی گئی ہیں۔ یہ بات اس زمانے میں تھی جب اس موضوع پر انسانی معلومات ایسی تھیں کہ مخالفت میں دلائل کی کمی کے سبب ————— بائبل میں دیے گئے تاریخی اعداد کو قارئین نے بغیر کسی حیل و حجت کے صحیح تسلیم کر لیا تھا۔ (۳)

آج یہ بات سمجھ لینا کیسے ممکن ہے کہ اکیسویں یا بائیسویں صدی قبل مسیح میں ایک عالمگیر طوفان ایسا آیا ہوگا جس نے تمام روئے زمین سے حیات کو فنا کر دیا ہوگا۔ (سوائے ان لوگوں اور جانوروں کے جو حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی میں سوار تھے؟) یہ وہ زمانہ تھا جب تمدن کہہ ارض کے مختلف حصوں میں پھیل چکا تھا اور اس تمدن کے آثار اب ان قوموں کے اخلاف تک پہنچ چکے ہیں۔ مثال کے طور پر اس زمانہ میں مصر میں درمیانی دور، سلطنت قدیم کے بعد اپنا جلوہ دکھا چکا تھا اور سلطنت وسطیٰ کی ابتدا سے پہلے رونما ہو چکا تھا۔ اس دور کی تاریخ کے متعلق ہمیں جو معلومات حاصل ہیں ان کے پیش نظر یہ بات قطعاً نامعقول ہوگی کہ طوفان نے اس زمانہ میں تمام تمدن کو مٹا دیا ہوگا۔

چنانچہ تاریخی اعتبار سے یہ بات تسلیم کرنی پڑتی ہے کہ طوفان کا ذکر جس طرح بائبل میں کیا گیا ہے۔ وہ جدید معلومات سے قطعی طور پر متناقض ہے۔ ان صحیفوں میں انسان کی کارستانی کا واضح ثبوت یہی ہے کہ اس وقت کتب کے دو متن موجود ہیں۔

طوفان کا ذکر جو قرآن میں دیا گیا ہے:

قرآن مجید ایک عام بیان پیش کرتا ہے جو اس سے مختلف ہے جو بائبل میں دیا گیا ہے اور تاریخی نقطہ نظر سے یہ کوئی اعتراض نہیں پیدا ہونے دیتا۔

اس میں طوفان کا مسلسل بیان نہیں دیا گیا۔ متعدد سورتوں میں اس سزا کا تذکرہ کیا گیا ہے جو حضرت نوح علیہ السلام کی قوم پر نازل کی گئی۔ اس کا سب سے زیادہ مکمل ذکر سورۃ ۱۱ آیات ۲۵ تا ۴۸ میں ہے۔ سورۃ ۱۱ جس میں نوح علیہ السلام کا نام بھی دیا گیا ہے۔ سب سے بڑھ کر حضرت نوح علیہ السلام کی تعلیمات پیش کرتی ہے۔ یہی بات سورۃ ۲۶ کی آیات ۱۰۵ تا ۱۱۵ میں ہے۔ واقعات نے جو رخ اختیار کیا، اس میں جانے سے پہلے ہمیں قرآن مجید میں بیان کردہ طوفان کے اس تذکرہ پر غور کرنا چاہیے جو قرآن مجید میں ان قوموں پر نازل کردہ سزا کے سلسلے میں پیش کیا گیا ہے جنہوں نے خدا کے احکام کی صریحاً خلاف ورزی کی تھی۔

جب کہ بائبل میں ایک ایسے عالمگیر طوفان کا ذکر ہے، جو خدا اناتھاس نوع انسانی کو سزا دینے کی غرض سے نازل کیا گیا تھا۔ قرآن مجید اس کے برخلاف ان کئی طرح کی سزاؤں کا حوالہ

دیتا ہے جو بعض مخصوص قوموں کی دی گئیں۔

یہ بات سورۃ ۲۵ آیات ۳۵ تا ۳۹ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَارُونَ وَزِيرًا ۝ فَقُلْنَا اذْهَبْ إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ۖ فَدَعُوهُمْ تَذْمِيرًا ۝ وَقَوْمِ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ اغْرَقْنَهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ آيَةً ۖ وَاعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَعَادًا وَثَمُودًا وَأَصْحَابَ الرِّمِّ وَقُرُونًا بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ۝ وَكُلًّا صَبَرْنَا لَهُ الْأَمْعَالَ ۝ وَكُلًّا تَبَّرْنَا تَتْبِيرًا ۝

”ہم نے موسیٰ کو کتاب دی اور اس کے ساتھ اس کے بھائی ہارون کو مددگار کے طور پر لگایا اور ان سے کہا کہ جاؤ اس قوم کی طرف جس نے ہماری آیات کو جھٹلایا ہے۔ آخر کار ان لوگوں کو ہم نے تباہ کر کے رکھ دیا۔ یہی حال قوم نوح کا ہوا جب انہوں نے رسولوں کی تکذیب کی۔ ہم نے ان کو غرق کر دیا اور دنیا بھر کے لوگوں کے لیے ایک نشانِ عبرت بنا دیا۔ اور ان ظالموں کے لیے ایک دردناک عذاب ہم نے مہیا کر رکھا ہے۔ اس طرح عاد اور ثمود اور اصحاب الرس اور بچ کی صدیوں کے بہت سے لوگ تباہ کیے گئے ان میں سے ہر ایک کو ہم نے (پہلے تباہ ہونے والوں کی) مثالیں دے دے کر سمجھایا اور آخر کار ہر ایک کو عارت کر دیا۔“

سورۃ نے کی آیت ۵۹ تا ۹۳ میں حضرت نوح علیہ السلام کی قوم عاد، ثمود، لوط اور مدین کی قوموں پر ترتیب وار جو عذاب نازل کیے گئے۔ ان کی ایک یادداشت دی گئی ہے۔

اس طرح قرآن مجید طوفان کے عذاب کو ایک ایسی سزا کے طور پر پیش کرتا ہے جو خاص طور پر قوم نوح علیہ السلام کے لیے تھی۔ یہ وہ پہلا بنیادی فرق ہے جو دونوں بیانات میں پایا جاتا ہے۔

دوسرا بنیادی فرق یہ ہے کہ قرآن مجید بائبل کے برعکس طوفان کے زمانہ کا تعین نہیں کرتا۔ اور نہ خود طوفان کے جاری رہنے کی مدت کو بتاتا ہے۔

سیلاب کے اسباب دونوں بیانات کے مطابق وہی ہیں۔ بائبل کے مرشدانہ متن کے بیان، کتب پیدائش ۷: ۱ سے دو اسباب کا پتہ چلتا ہے جو ساتھ ساتھ رونما ہوئے۔ اس دن

سمندر کے تمام سوتے پھوٹ نکلے اور آسمان کی کھڑکیاں کھل گئیں۔ ”قرآن مجید سورۃ ۵۳ کی ۱۱ ویں اور ۱۲ ویں آیتوں میں حسب ذیل بیان پیش کرتا ہے۔

فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُّثَهَّرٍ ۝ وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا فَالْتَقَى الْمَاءُ
عَلَىٰ أَمْرٍ قَدِيرٍ ۝

”تب ہم نے موسلا دھار بارش سے آسمان کے دروازے کھول دیے اور زمین کو پھاڑ کر چشموں میں تبدیل کر دیا اور یہ سارا پانی اس کام کو پورا کرنے کے لیے مل گیا جو مقدر ہو چکا تھا۔“

قرآن کریم میں ان اشیاء کو نہایت صحت کے ساتھ بیان کیا گیا ہے، جو کشتی میں موجود تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کو جو حکم دیا تھا۔ اس کو نہایت فرما برداری سے بجالایا گیا اور وہ باتیں حسب ذیل تھیں جو کرنے کو کہی گئی تھیں۔

سورۃ ۱۱، آیت ۴۰۔

قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ الْاُنثَيْنِ وَاَهْلَكَ اِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَ
مَنْ اٰمَنَ ۖ وَمَا اٰمَنَ مَعَهُ اِلَّا قَلِيلٌ ۝

”ہم نے کہا، ہر قسم کے جانوروں کا ایک ایک جوڑا کشتی میں رکھ لو۔ اپنے گھروالوں کو بھی۔ سوائے ان اشخاص کے جن کی نشاندہی کی جا چکی ہے۔ اس میں سوار کرا دو اور ان لوگوں کو بھی بٹھالو جو ایمان لائے ہیں۔ اور تھوڑے ہی لوگ تھے جو نوح علیہ السلام کے ساتھ ایمان لائے تھے۔“

جس فرد کو خاندان سے خارج کیا گیا تھا۔ وہ حضرت نوح علیہ السلام کا گمراہ بیٹا تھا۔ ہم (سورۃ

۱۱، آیات ۴۵، ۴۶، ۴۷) میں پڑھتے ہیں کہ کس طرح اس فرد کی جانب سے حضرت نوح علیہ السلام کی بارگاہ خداوندی میں تضرع و زاری اللہ تعالیٰ سے اس کا فیصلہ تبدیل کرانے میں ناکام رہی۔ حضرت نوح علیہ السلام کے خاندان (یعنی ان کا گمراہ بیٹا کنعان) کے علاوہ قرآن مجید کشتی پر سوار چند دوسرے ایسے مسافروں کا بھی حوالہ دیتا ہے جو خدا پر ایمان لے آئے تھے۔

بائبل کشتی کے سواروں میں موخر الذکر کا تذکرہ نہیں کرتی۔ فی الحقیقت اس کشتی میں موجود اشیاء کے سلسلے میں تین مختلف بیانات ملتے ہیں۔

یہودی بیان کے مطابق خالص جانوروں اور پرندوں اور غیر خالص جانوروں کے درمیان امتیاز برتا گیا ہے۔ (سات جوڑے) یعنی سات نر اور سات مادائیں خالص اقسام کی کشتی میں رکھی گئیں اور ہر ایک غیر خالص قسم کا محض ایک جوڑا لیا گیا)

ایک تبدیل شدہ یہودی آیت کے بموجب (کتاب پیدائش ۸: ۱۷) خاص وہ خالص قسم تھی یا غیر خالص ہر ایک کا صرف ایک جوڑا تھا۔

مرشدانہ متن کے مطابق 'حضرت نوح علیہ السلام تھے۔ ان کا خاندان (بغیر کسی استثناء کے) اور ہر قسم میں سے ایک ایک جوڑا لیا گیا تھا۔

قرآن مجید میں خود سیلاب کا تذکرہ سورۃ ۱۱ آیات ۲۵ تا ۴۹ اور سورۃ ۲۳ میں آیات ۲۳ تا ۳۰ میں دیا گیا ہے۔ بائبل کے بیان میں کوئی خاص فرق دکھائی نہیں دیتا۔

بائبل میں وہ مقام جہاں کشتی آکر ٹھہرتی ہے۔ کوہستان اراراط میں ہے۔ (کتاب پیدائش ۸: ۴) اور قرآن مجید کے نزدیک یہ جگہ جودی ہے۔ (سورۃ ۱۱ آیت ۴۴) یہ پہاڑ آرمینیا میں سلسلہ اراراط میں بلند ترین بتایا جاتا ہے۔ لیکن کسی بات سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دونوں بیانات میں مطابقت ہونے کے لیے ناموں کو لوگوں نے تبدیل نہیں کر دیا ہے۔ اس بات کی تصدیق آربلشیر نے کر دی ہے۔ ان کے بموجب عرب میں جودی نام کی ایک چوٹی ہے۔ ناموں کی مطابقت مصنوعی ہو سکتی ہے۔

القصہ یہ بات بتانا صاف طور پر ممکن ہے کہ اس موقع پر بائبل اور قرآن کے بیانات میں بڑے بڑے اختلافات کیا ہیں۔ ان میں سے بعض ایسے ہیں جو تنقیدی جائزے سے بچ سکتے ہیں۔ اس لیے کہ معروضی نوعیت کی معلومات کی کمی ہے لیکن جب مصدقہ معلومات کی روشنی میں صحائف کے بیانات کو جانچنا ممکن ہوتا ہے تو بائبل کے بیانات یعنی جو زمانہ کے ساتھ ساتھ اور جغرافیائی حالات کے تحت معلومات حاصل ہوتی رہی ہیں اور ان تحقیقات کے درمیان جنہوں نے جدید معلومات میں اضافہ کیا ہے۔ تناقض واضح ہو جاتا ہے۔ اس کے برخلاف قرآن میں دی گئی معلومات کسی ایسی چیز سے پاک ہے جو معروضی تنقید کو ابھارتی ہو۔ یہاں یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ کیا اس مدت میں جو بائبل کے بیان کے وقت سے اس بیان کے جو قرآن مجید میں شامل ہے زمانہ تک ممتد ہے۔ انسان کو کوئی ایسی معلومات حاصل ہو سکی ہیں جو اس معاملہ پر

روشنی ڈالتی ہو۔ اس کا جواب نفی میں ہے۔ اس لیے کہ عہد نامہ قدیم کے زمانہ سے قرآن مجید تک انسان کو اس قدیم ترین واقعہ کے متعلق جو دستاویز حاصل رہی ہیں، وہ خود بائبل تھی۔ اگر انسانی عوامل ان بیانات میں تبدیلی کی وجہ بتانے سے قاصر ہوں جنہوں نے معلومات جدید کے لحاظ سے معنوں کو متاثر کیا ہو تو پھر دوسری توجیہ مانتی پڑتی ہے یعنی یہ کہ وہ ایسی وحی ہے جو بائبل میں شامل بیان کے بعد نازل ہوئی ہے۔



حواشی

۱۔ یہ ایک طوفان باراں تھا جو تقریباً پانچ ہزار سال قبل مسیح میں حضرت نوح علیہ السلام کی بددعا سے ان کی امت کی بد اعمالیوں کے سبب بطور سزا اس پر نازل ہوا تھا۔ اگرچہ یہ طوفان دجلہ اور فرات کی وادی تک محدود رہا لیکن چونکہ اس زمانہ کی کل آبادی اسی علاقہ میں بسی ہوئی تھی۔ اس لیے یہ کنا بے جا نہیں ہے کہ سوائے چند افراد کے تمام بنی نوع انسان اس طوفان سے تباہ ہو گئی تھی اور اسی لیے اس کو طوفان عالمگیر کا نام دیا جاتا ہے۔

اس طوفان کا ذکر تمام قدیم مذاہب کی کتابوں میں ملتا ہے۔ اس کے علاوہ سیمیری، کلدانی اور اشوری ادب اور شاعری میں بھی اس کا تفصیلی حال بیان ہوا ہے۔ موجودہ صدی میں ماہرین حفريات نے میسو پوٹامیہ کے علاقہ میں کھدائی کر کے یہ ثابت کر دیا ہے کہ طوفان عالمگیر کا تذکرہ کوئی طبع زاد افسانہ نہیں ہے جو لوگوں کو خائف کرنے کے لیے گھڑا گیا ہو۔ بلکہ یہ طوفان واقعی آیا تھا اور اس سے ایک بڑا علاقہ غرقاب ہو گیا تھا۔ اس سلسلے میں سب سے زیادہ اور اہم کام انگلستان کے محکمہ اثریات کے سابق ڈائریکٹر جنرل سر لیو نارڈوے نے انجام دیا تھا۔ وہ اپنی کتب مقام اربر حفرياتی کام (Excavations at Ur) میں لکھتے ہیں۔

ہم ثابت کر چکے ہیں کہ طوفان واقعی آیا تھا اور اس لیے ان امکانات پر زور دینے کی قطعاً ضرورت نہیں کہ یہ محض سیمیری فرمانرواؤں کی فہرست میں شامل ایک داستان ہے۔ یا سیمیریوں کا من گھڑت افسانہ ہے یا عمد نامہ عتیق میں بیان کردہ ایک روایت کا طوفان ہے تاہم اس کا یہ مطلب نہیں کہ واقعہ کی تمام ہی تفصیلات سچی ہوں البتہ اس روایت کا پس منظر ایک تاریخی حقیقت یقیناً ہے۔ جس میں محلمان اخلاق اور شعراء نے اپنے مختلف النوع مقاصد کے حصول کے پیش نظر واقعہ میں پھول پتیاں ضرور پیدا کیں۔ کتب پیدائش کا بیان ہے کہ پانی کی بلندی پچیس فٹ تھی جو صحیح معلوم ہوتا ہے..... یہ دریائے دجلہ اور فرات کی وادی میں ایک عظیم سیلاب تھا جس سے پہاڑوں اور صحراؤں کے بیچ کی آباد سر زمین غرقاب ہو گئی تھی اور جو لوگ اس سر زمین میں رہتے تھے۔ اس وقت کی پوری دنیا وہی

تھی۔ ان لوگوں میں سے اکثریت غرق ہو گئی تھی اور نہایت قلیل اور شکستہ دل لوگوں کی ایک جماعت ہو گئی جس نے شرکی دیواروں سے پانی کو اترتے ہوئے دیکھا ہو گا.....“

کلدانیہ اور اشوریہ تہذیب کے تختیوں پر کندہ اس طوفان کا حال ملا ہے۔ دونوں کے بیانات سے ظاہر ہوتا ہے کہ تمام دنیا میں بد اعمالیاں پھیل گئی تھیں جس کی وجہ سے خدا کا یہ قہر گناہگار بندوں پر نازل ہوا اور وہ سب کیفر کردار کو پہنچ گئے۔ کلدانیہ کے طوفان کی تختی میں مرقوم ہے۔

۱۔ اسی آدیوتا نے مجھے کہا۔ اہل دنیا مجھ سے باغی ہو گئے ہیں۔ میں انہیں سزا دوں گا..... آسمان سے تباہ کن بارش ہوگی..... وقت مقررہ آگیا ہے۔“

۲۔ میں اپنے ساتھ لایا اور جہاز میں ذخیرہ کر دیا۔ ہر چیز کے تخم کا میں اپنے ساتھ اپنے اہل خاندان، خدمت گاروں، عورتوں اور عزیز ترین دوستوں کو لے آیا۔

۳۔ زمی سارا کو کوئی خاص کام تفویض نہیں ہوا۔ بلکہ اسے اور اس کی بیوی دونوں کو حیات ابدی عطا ہوئی۔

سیری روایات اور جلعجمیش کی نظم میں جو اشور بنی بال کے کتب خانہ سے تختیوں پر لکھی ہوئی دستیاب ہوئی ہے۔ اس سیلاب کی حسب ذیل تفصیل ملتی ہے۔

”اس علاقہ میں برائیاں بہت پھیل گئی تھیں۔ اس لیے دیوتا انسان سے بہت ناخوش ہو گئے تھے چنانچہ انہوں نے انسانی آبادی کو تباہ کر دینے کا ارادہ کیا مگر عذاب بھیجنے سے پہلے زیوسد ریاز یوسدو نامی پجاری کو جس کو جلعجمیش کی نظم میں ات نفشیم کے نام سے موسوم کیا گیا ہے۔ ایک کشتی بنانے کا حکم دیا۔ چنانچہ اس نے کشتی تیار کی اور دیوتاؤں کے حکم کے مطابق اس میں سونا چاندی، جانور اور اعزہ و اقارب کو سوار کیا۔ اس کے بعد ایک طوفان اٹھا اور خوفناک قسم کی کڑک و چمک کے ساتھ موسلا دھار بارش ہونے لگی۔ چھ دن اور چھ رات تک ایک طرح سے پانی برستا رہا۔ یہاں تک کہ پورا علاقہ غرقاب ہو گیا۔ اور ات نفشیم کی کشتی بہتی ہوئی جبل نصیر (یہ پہاڑ موصل اور دریائے دجلہ کے مشرق میں دریائے زاب کے قریب واقع ہے) سے جا کر لگی۔ ساتویں دن جب بارش کا سلسلہ ختم ہوا تو ات نفشیم نے ایک فاختہ کو کشتی سے اڑایا جو چکر کاٹ کر پھر کشتی میں واپس آگئی۔ اس سے

یہ اندازہ کیا گیا کہ پورا علاقہ پانی میں ڈوبا ہوا ہے..... چند دنوں بعد پھر کالے کوے کو اڑایا گیا جو واپس نہیں آیا..... ات نفیثیم نے کشتی سے اتر کر قربانی چڑھائی۔“

توریت کتاب پیدائش میں حالات نہایت تفصیل سے دیے گئے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے:

”اور خدا نے زمین کی طرف دیکھا اور زمین معصیت سے بھری ہوئی تھی..... اور خدا نے نوح علیہ السلام سے کہا زمین پر طوفان نازل کروں گا اور زمین پر جو چیزیں ہیں سب مر جائیں گی..... کشتی میں تو بیٹھے گا اور تیرے بیٹے، تیری بیوی اور تیرے بیٹوں کی بیویاں، ہر جاندار چیز کا تو ایک جوڑا کشتی میں رکھ لینا تاکہ ان کی نسل قائم رہے اور خدا نے نوح علیہ السلام اور ان کے بیٹوں کو برکت دی اور ان سے کہا پھلو پھولو اور دنیا کو از سر نو آباد کرو۔“

اہل ہند کی ادبیات میں طوفان کا کئی طریقوں پر ذکر آیا ہے۔ زیادہ تر ضخیم مجموعوں یا تصانیف میں۔ البتہ صرف تسمیان پر ان (مچھلی کا پران) میں اس کا علیحدہ ذکر ہے۔ ایک چھوٹے پران واگنی پران میں اس کا بالاختصار ذکر ہے مگر طوفان کا مفصل اور مکمل ذکر بھاگوت پران اور مہابھارت میں ہے۔ علاوہ ازیں ست پتھ برہمن میں بھی اس کا ذکر موجود ہے جس کی قدامت دیدک زمانہ تک پہنچتی ہے۔ واقعہ کا خلاصہ اس طرح ہے:

”ایک صبح کو ”منو“ نما رہا تھا۔ ایک مچھلی اس کے ہاتھ میں آگئی۔ اس مچھلی کی درخواست پر اس نے اس کی پرورش کی۔ پہلے ایک برتن میں رکھا پھر تالاب میں، پھر گنگا میں اور پھر سمندر میں۔ مچھلی نے بتایا کہ میں پر جاتی برہمہ ہوں تجھے ایک طوفان کی اطلاع دیتی ہوں۔ تو ایک جہاز تیار کر مش طوفان کے وقت تیری مدد کروں گی۔ چنانچہ طوفان آیا۔ جہاز کی زسی مچھلی کے سینک سے باندھی اور ہمالیہ تک پہنچ گئی۔“ (مترجم)

۲۔ اب کہ ازمہ قدیم کی تاریخ کے بارے میں بعض مقدمات تسلیم کیے جا چکے ہیں اور مرشدانہ متن کے مصنفین کی دی ہوئی فرضی تاریخیں اب قابل یقین نہیں رہی ہیں۔ لہذا بائبل میں مندرجہ وہ تاریخیں تیزی سے دباؤ گئی ہیں۔ تاہم ان نسب ناموں کے سلسلے میں جو محفوظ رکھے گئے ہیں۔ ان کتابوں کی جدید شروعات جو عوام کے لیے شائع کی جاتی ہیں قارئین کی توجہ کو ان غلطیوں سے ہٹانے میں ناکام رہتی ہیں جو ان میں شامل ہیں۔

۳۔ وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ

الْحَكِيمِينَ ۝ قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ۚ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِي
مَالَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝

نوحؑ نے اپنے رب کو پکارا کہا ”اے رب میرا بیٹا میرے گھر والوں سے ہے اور تیرا وعدہ سچا
ہے اور تو سب حاکموں سے بڑا اور بہتر حاکم ہے۔“

جواب میں ارشاد ہوا۔

”اے نوحؑ وہ تیرے گھر والوں میں سے نہیں ہے۔ وہ تو ایک بگڑا ہوا کام ہے۔ لہذا اس بات
کی تو مجھ سے درخواست نہ کر جس کی حقیقت کو تو نہیں جانتا۔ میں تجھے نصیحت کرتا ہوں کہ
اپنے آپ کو جاہلوں کی طرح نہ بنالے۔“

لفظ ”سات“ ”یہاں“ بہت سے کے مفہوم کو ظاہر کرتا ہے۔ جیسا کہ اس زمانے کی ساری
زبانوں میں اکثر ہوتا ہے۔

خروج

حضرت موسیٰؑ اور آپ کے ساتھیوں کے مصر سے خروج کے ساتھ (کنعان کی طرف ان کے نقل مکانی کے پہلے مرحلہ میں) ہمیں بے حد اہمیت کا ایک واقعہ ملتا ہے۔ یہ ایک مصدقہ تاریخی واقعہ ہے جو ایک معلوم سیاق کے ساتھ رونما ہوتا ہے۔

عہد نامہ قدیم میں کتب خروج، اسفار خمسہ یا تورات کی دوسری کتب ہے جس کے ساتھ صحرا نور دی کی ایک داستان اور جبل سینا پر اللہ تعالیٰ کے ساتھ عہد (میشاق بنی اسرائیل) شامل ہے۔ قرآن کریم کے لیے یہ ایک قدرتی امر تھا کہ وہ بھی اس واقعہ کے بیان کے لیے کافی جگہ وقف کرے۔ حضرت موسیٰؑ اور ان کے بھائی حضرت ہارونؑ کی فرعون کے ساتھ گفتگو اور مصر سے نکلنے کا واقعہ دس سے زیادہ سورتوں میں نہایت طویل بیانات کے ساتھ شامل ہے۔ مثلاً سورۃ ۷، ۱۰، ۲۰ اور ۲۶ میں نسبتاً مختصر بیانات اور سادہ تنبیہات کے ساتھ جو فرعون کا نام جو مصری فریق کا اہم کردار ہے (میری معلومات کے بموجب) قرآن مجید کی ۲۷ سورتوں میں ۷ مرتبہ دہرایا گیا ہے۔

اس موقع پر قرآن مجید اور بائبل کے بیانات کا مطالعہ خصوصیت سے دلچسپ ہے۔ اس لیے کہ (مثال کے طور پر) طوفان کے بارے میں خصوصیت سے جو اختلاف ملتا ہے۔ اس کے مقابلہ میں یہاں دونوں بیانات میں بہت سی باتیں مشترک ہیں۔ یقیناً بعض انحرافات ملتے ہیں۔ لیکن بائبل کے بیانات کی بڑی تاریخی قدر و قیمت ہے جیسا کہ ہمیں معلوم ہو گا۔ یہ بات اس لیے ہے کہ اس سے ہمیں فرعون کا تعین کرنے یا زیر بحث دونوں فرعونوں کو پہچاننے میں مدد ملتی ہے۔ یہ مفروضہ جو بائبل کے ساتھ شروع ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں شامل معلومات سے اس کا تکملہ ہو جاتا ہے۔ ان دو صحنی ذرائع پر جدید معلومات کا اضافہ ہوا ہے اور اس طرح

بائبل، قرآن اور آج کل کی معلومات کے مقابلے میں یہ بات ممکن ہو گئی ہے کہ مقدس صحیفوں کے اس واقعہ کا تعین تاریخی سیاق کے ساتھ کیا جاسکے۔

بائبل کے مطابق واقعہ خروج:

بائبل کے بیان، حضرت یعقوب علیہ السلام کے ساتھ بنی اسرائیل کے مصر میں داخلہ کی یاد دہانی کے طور پر بیان ہوا ہے۔ بعد میں بموجب کتب خروج ۱۸:

”تب مصر میں ایک نیا بادشاہ ہوا جو یوسف کو نہیں جانتا تھا۔“

ظلم و زیادتی کا دور شروع ہوا۔ فرعون نے یودیوں (بنی اسرائیل) کو حکم دیا کہ وہ چوم اور رمس کے شر تعمیر کریں۔ (بائبل میں جو نام دیئے گئے ہیں وہ یہاں استعمال کر دئے گئے ہیں) (کتاب خروج ۱۱) یودیوں کی آبادی میں اضافہ سے بچنے کے لیے فرعون نے ہر نوزائیدہ بچے کو دریا میں پھینک دینے کا حکم دیا۔ اس کے باوجود حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے ان کی حیات کے ابتدائی تین ماہ تک ان کو محفوظ رکھا۔ پھر ان کو دریا کے کنارے سیٹھے سے بنی ہوئی ایک ٹوکری میں بند کرنے کا فیصلہ کر لیا۔ فرعون کی بیٹی کو وہ دکھائی دے گئے۔ اس نے ان کو بچالیا اور ایک دائی کے جو خود ان کی والدہ تھیں حوالے کر دیا۔ ایسا اس لیے ہوا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بہن اس جستجو اور ٹوہ میں تھی کہ بچے کو کون نکالتا ہے کچھ ایسے حیلے سے کام لیا کہ گویا وہ ان کو پہچانتی نہیں ہے اور شہزادی کی خدمت میں دائی کی سفارش کی جو اصل میں بچے کی والدہ تھیں۔ ان کے ساتھ فرعون کے بیٹوں کا سا سلوک کیا گیا اور نام ”موسیٰ“ رکھا گیا۔

جوانی کے عالم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک ملک کی جانب چل دئے جس کا نام مدین تھا۔ وہاں انہوں نے شادی کی اور ایک طویل عرصے تک مقیم رہے۔

اس سلسلہ میں ہم کتاب خروج ۲۳: ۲ میں ایک اہم تفصیلی بیان پڑھتے ہیں:

”ایک مدت کے بعد یوں ہوا کہ مصر کا بادشاہ مر گیا۔“

اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ وہ مصر جائیں۔ فرعون سے ملاقات کریں اور اپنے بھائیوں کو مصر سے نکال لائیں (اس حکم کا ذکر آگ کی جھاڑی کے واقعہ میں دیا گیا ہے) حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام نے ان کی اس کام میں مدد کی۔ یہی وجہ ہے کہ

موسیٰ علیہ السلام جب لوٹ کر مصر آئے تو وہ اپنے بھائی کے ہمراہ فرعون کی ملاقات کے لیے گئے جو اس بادشاہ کا جانشین تھا جس کے عہد حکومت میں وہ کافی عرصہ قبل پیدا ہوئے تھے۔

فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جماعت کے یہودیوں کو مصر سے نکل جانے سے منع کر دیا۔ خدا پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ظاہر ہوا اور ان کو حکم دیا کہ وہ فرعون سے اپنی درخواست کو پھر دہرائیں۔ بائبل کے بیان کے مطابق اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر اسی سال کی تھی۔ معجزہ کے ذریعے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو بتایا کہ مجھے فوق الفطرت قوت حاصل ہے لیکن یہ بات بھی کافی نہ ہوئی۔ اللہ تعالیٰ نے مصر پر مشہور وبائیں نازل کی۔ دریاؤں کا پانی خون بن گیا۔ پھر مینڈکوں، جوڑوں اور کھیتوں کے جھنڈوں کے جملے ہوئے۔ جانور مر گئے۔ انسانوں اور جانوروں کے پھوڑے جھینسیاں نکل آئے۔ ژالہ باری اور ٹڈیوں کی بلائیں نازل ہوئیں۔ تاریکی چھا گئی۔ پہلوئی کے بچے مر گئے۔ اس کے باوجود فرعون نے یہودیوں (بنی اسرائیل) کو جانے کی اجازت نہیں دی۔

لہذا وہ شہر ممس سے نکل پڑے اور بال بچوں کو چھوڑ کر وہ کوئی چھ لاکھ مرد تھے (خروج ۱۲، ۳۷) اس موقع پر فرعون نے اپنا رتھ تیار کروایا اور اپنی قوم کے لوگوں کو ساتھ لیا اور اس نے چھ سو منتخب رتھ بان بلکہ مصر کے سب رتھ لیے اور ان سموں میں سرداروں کو بٹھایا اور خداوند نے مصر کے بادشاہ فرعون کے دل کو سخت کر دیا اور اس نے بنی اسرائیل کا پیچھا کیا کیونکہ بنی اسرائیل بڑے فخر سے نکلے تھے۔ (خروج ۱۳، ۶، ۸) مصریوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی جماعت کو سمندر کے قریب جا پکڑا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنا عصا اٹھایا۔ سمندر ان کے سامنے سے پھٹ گیا اور ان کے ساتھی اس کو اس طرح پار کر گئے کہ ان کے پاؤں تک نہ بھیگے۔ اور مصریوں نے تعاقب کیا۔ اور فرعون کے سب گھوڑے، رتھ اور سوار ان کے پیچھے پیچھے سمندر کے بچ میں چلے گئے (خروج ۱۳، ۲۳) پانی پلٹ پڑا اور اس نے رتھوں، سواروں اور فرعون کے سارے لشکر کو جو اسرائیلیوں کا پیچھا کرتا ہوا سمندر میں مل گیا تھا، غرق کر دیا اور ایک بھی ان میں سے باقی نہ چھوٹا۔ لیکن بنی اسرائیل سمندر کے بچ میں سے خشک زمین پر چل کر نکل گئے اور پانی ان کے داہنے اور بائیں ہاتھ دیوار کی طرح رہا (خروج ۱۳، ۲۸-۲۹)

خروج کا متن بالکل واضح ہے۔ فرعون تعاقب کرنے والوں کا قائد تھا۔ وہ بھی غرق

قرآن مجید کے مطابق خروج:

اپنے وسیع خاکہ کے اعتبار سے خروج کے بارے میں جو تفصیل قرآن میں دی گئی ہے وہ ویسی ہی ہے جیسی کہ بائبل میں تاہم اسے یہاں پھر مرتب کیا جاتا ہے کیونکہ یہ سب ان عبارتوں کو جوڑنے سے ترتیب پاتی ہے جو الکتاب میں ادھر ادھر بکھری ہوئی ہیں۔ بائبل کی طرح قرآن بھی کوئی ایسا نام فراہم نہیں کرتا جس سے اس فرعون کی شناخت کی جاسکے جو خروج کے وقت حکمران تھا۔ جو بات معلوم ہے وہ یہ ہے کہ اس کے مشیروں میں سے ایک کا نام ہامان تھا۔ قرآن میں اس کا ذکر چھ بار آیا ہے۔ (سورۃ ۲۶ میں آیات ۸، ۶ اور ۳۸ اور سورۃ ۲۹ میں آیت ۳۹ اور سورۃ ۴۰ میں آیات ۲۴ اور ۳۶)

وہ فرعون بنی اسرائیل کو ستانے والا شخص ہے۔

سورۃ ۱۲، آیت ۶:-

وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنَا جُكُومٌ مِّنَ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ

”اور جب موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا۔“ اللہ کے اس احسان کو یاد کرو جو اس نے تم پر کیا ہے۔ اس نے تم کو فرعون والوں سے چھڑایا جو تم کو سخت تکلیفیں دیتے تھے تمہارے لڑکوں کو قتل کر دیتے تھے اور تمہاری عورتوں کو چھوڑ دیتے تھے۔“

اسی ظلم کا تذکرہ ان ہی الفاظ میں سورۃ ۷ کی آیت ۱۴۱ میں کیا گیا ہے لیکن قرآن ان شروں کے ناموں کا ذکر نہیں کرتا جو بائبل میں مذکور ہیں کہ بنی اسرائیل نے بیگار میں تعمیر کیے تھے۔

وہ واقعہ جب موسیٰ علیہ السلام کو دریا کے کنارے چھوڑ دیا گیا تھا۔ سورۃ ۲۰ آیات ۳۹، ۴۰ میں اور سورۃ ۲۸ آیات ۷ تا ۱۸ میں مذکور ہے۔ قرآن کے بیان کے مطابق حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون کی بیوی لے گئی تھی۔ یہ بات ہمیں سورۃ ۲۸ آیات ۹، ۸ میں ملتی ہے۔

فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَرْنًا ط إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَخُبُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ ۝ وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي وَلَكَ لَا

تَقْتُلُوهُ فَعَسَىٰ أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ○

”آخر کار فرعون کے گھروالوں نے اسے (دریا سے) نکال لیا تاکہ وہ ان کا دشمن اور ان کے لیے رنج کا سبب بنے۔ واقعی فرعون اور ہامان اور ان کے لشکر (اپنی تدبیر میں) بڑے غلط کار تھے۔ فرعون کی بیوی نے اس سے کہا۔ ”یہ میرے اور تیرے لیے آنکھوں کی ٹھنڈک ہے۔ اسے قتل نہ کرو۔ کیا عجب کہ ہمارے لیے مفید ثابت ہو یا ہم اسے بیٹا ہی بنالیں اور وہ (انجام سے) بے خبر تھے۔“

مسلمانوں کی روایت کے مطابق یہ فرعون کی بیوی آسیہ تھیں جنہوں نے موسیٰ ﷺ کی پرورش کی تھی۔ قرآن کے مطابق حضرت موسیٰ ﷺ کو پالنے والی فرعون کی اہلیہ نہیں تھی بلکہ اس کے گھر والے (دیگر افراد خاندان) تھے۔

حضرت موسیٰ ﷺ کی جوانی، ان کے مدین میں قیام اور ان کی شادی کا ذکر سورۃ ۲۸ کی آیات ۱۳ تا ۲۸ میں ہوا ہے۔

خصوصیت سے جلتی ہوئی جھاڑی کا واقعہ سورۃ ۲۰ کے پہلے حصہ اور سورۃ ۲۸ کی آیات ۳۰ تا ۳۵ میں ہوا ہے۔

قرآن میں ان دس بلاؤں اور وباؤں کا ذکر نہیں ہے جو عذاب خداوندی کے طور سے مصر پر نازل کی گئی تھیں (اور یہ بات بائبل کے طویل تذکرہ کے خلاف ہے) بلکہ نہایت اختصار سے محض پانچ بلاؤں کا ذکر کر دیا گیا ہے (سورۃ ۷ آیت ۱۳۳) سیلاب، ٹڈیاں جوئیں، مینڈک اور خون۔

مصر سے فرار کا ذکر قرآن میں کیا گیا ہے لیکن بغیر کسی ان جغرافیائی تفصیلات کے جو بائبل میں دی گئی ہیں۔ نہ ہی اس میں لوگوں کی وہ ناقابل یقین تعداد مذکور ہے جس کا حوالہ بائبل میں ہے۔ یہ قیاس کرنا مشکل ہے کہ چھ لاکھ مرد مع اپنے اہل و عیال کے ایک طویل عرصہ تک صحرا میں رہ سکے ہوں گے۔ جیسا کہ بائبل میں ہمیں یقین دلایا گیا ہے۔

سورۃ ۲۰، آیت ۷۸:-

فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا عَشَيْتُهُمْ ○

”پیچھے سے فرعون اپنے لشکر لے کر پہنچا اور پھر سمندر ان پر چھا گیا جیسا کہ چھا جانے

کا حق تھا۔“

بنی اسرائیل بچ کر نکل گئے۔ فرعون غرق ہو گیا لیکن اس کا جسم مل گیا۔ یہ ایک نہایت اہم تفصیل ہے جس کا بائبل کے بیان میں کوئی حوالہ نہیں۔
سورۃ ۱۰ آیات ۹۰ تا ۹۳: باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَجُوزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَحُبُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا ط حَتَّىٰ
إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ ۚ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ
وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ۝ أَلَمْ نَقُلْ لَّكَ أَنَّهُ لَئِنْ قَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ۝
فَالْيَوْمَ نُنَجِّكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً ط وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ
آيَاتِنَا لَغَفِلُونَ ۝

”اور ہم بنی اسرائیل کو سمندر سے گذار لے گئے پھر فرعون اور اس کے لشکر ظلم اور زیادتی کی غرض سے ان کے پیچھے چلے۔ حتیٰ کہ جب فرعون ڈوبنے لگا تو بول اٹھا۔“ میں نے مان لیا کہ خداوند حقیقی‘ اس کے سوا کوئی نہیں ہے جس پر بنی اسرائیل ایمان لائے اور میں بھی سر اطاعت جھکا دینے والوں میں سے ہوں۔“
(جواب دیا گیا) اب ایمان لاتا ہے! حالانکہ اس سے پہلے تو تو نافرمانی کرتا رہا اور فساد کرنے والوں میں سے تھا۔ اب تو ہم صرف تیری لاش ہی کو بچائیں گے تاکہ تو بعد کی نسلوں کے لیے نشان عبرت بنے اگرچہ بہت سے انسان ایسے ہیں جو ہماری نشانوں سے غفلت برتتے ہیں۔“

اس عبارت میں دو نکات قابل تشریح ہیں۔

الف۔ بغاوت اور دشمنی کا جذبہ جس کا حوالہ دیا گیا ہے۔ اس کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی اس کوشش کی روشنی میں سمجھنا چاہیے جو آپ نے فرعون کو ترغیب دینے کے سلسلے میں کی۔

ب۔ فرعون کی لاش کو بچانے کا ذکر ہے۔ کیونکہ یہ بات سورۃ ۱۱، آیت ۹۸ میں بالکل واضح طور پر بتادی گئی ہے کہ فرعون اور اس کے ساتھیوں کو مردود قرار دے دیا ہے۔
سورۃ ۱۱، آیت ۹۸:-

يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ط

”فرعون قیامت کے روز اپنی قوم کے آگے آگے ہوگا اور اپنی پیشوائی میں انیس
دوئخ کی طرف لے جائے گا۔

لہذا ان حقائق کے لیے جن کو تاریخی، جغرافیائی اور اثریاتی معلومات کی روشنی میں
جانچا جاسکتا ہے۔ اس بات پر غور کرنا چاہیے کہ قرآن اور بائبل میں حساب ذیل نکات
پر اختلاف ہے۔

قرآن میں مقامات کے ناموں کی غیر موجودگی، وہ دونوں شہر جن کی تعمیر حضرت موسیٰ
ﷺ کی جماعت کے بنی اسرائیل نے کی تھی اور جو اس راستہ پر واقع تھے جو خروج کے وقت
استعمال ہوا۔

جس زمانہ میں حضرت موسیٰ ﷺ کا مدین میں قیام تھا اس وقت کسی فرعون کے مرنے
کے حوالے کی غیر موجودگی۔

جب حضرت موسیٰ ﷺ نے فرعون کو اپنا پیغام پہنچایا اس وقت آپ کی عمر سے متعلق
تفصیلات کی قرآن میں غیر موجودگی۔

حضرت موسیٰ ﷺ کے ساتھیوں کی تعداد کی قرآن مجید میں غیر موجودگی۔ یہ اعداد
صاف طور پر بائبل میں ناقابل یقین حد تک مبالغہ آمیز طریقے پر بیان کیے گئے ہیں (جن کو چھ
لاکھ مروج ان کے اہل و عیال کے کل ملا کر ۲۰ لاکھ سے زیادہ کی ایک قوم بنا کر پیش کیا گیا ہے)
فرعون کے مرنے کے بعد اس کے جسم کو بچانے کے تذکرہ کی بائبل میں عدم
موجودگی۔ ہمارے موجودہ مقصد کے لیے قابل غور نکات حسب ذیل ہیں کیونکہ ان میں دونوں
بیانات شریک ہیں۔

حضرت موسیٰ ﷺ کی جماعت کے بنی اسرائیل پر ظلم و ستم کا تذکرہ قرآن میں شامل
ہے اور اس سے اس بات کی توثیق و تصدیق ہوتی ہے۔

دونوں بیانات میں شاہ مصر کے کسی تذکرہ کا فقدان۔

خروج کے وقت فرعون کی موت کا ذکر۔ قرآن اور اس سے اس واقعہ کی تصدیق۔

مقدس صحیفوں کی معلومات اور جدید معلومات کے درمیان مقابلہ

جو مدت بنی اسرائیل نے مصر میں گزاری، بائبل اور قرآن میں شامل اس سے متعلق بیانات اور جس طرح وہ وہاں سے نکلے۔ اس سے کچھ ایسی باتیں پیدا ہو گئی ہیں جن کا مقابلہ جدید معلومات سے کیا جاسکتا ہے۔ حقیقت میں یہ توازن نہایت غیر مساوی ہے۔ اس لیے کہ کچھ معلومات تو ایسی ہیں جو امت سے مسائل کو جنم دیتی ہیں جب کہ دیگر معلومات، بمشکل بحث کا موضوع بن سکتی ہیں۔

۱۔ بیانات میں شامل بعض تفصیلات کا جائزہ بنی اسرائیل مصر میں:

بظاہر یہ کہنا قطعاً ممکن ہے (اور اس میں غلطی ہونے کا بہت کم خطرہ ہے) کہ بائبل کے بموجب (پیدائش ۱۸، ۱۵ اور خروج ۱۲، ۴۰) بنی اسرائیل مصر میں ۴۰۰ سال سے لے کر ۴۳۰ سال تک رہے۔ کتب پیدائش اور کتب خروج کے مابین اس فرق کے باوجود جو نہایت کم اہمیت رکھتا ہے، یہ بات کہی جاسکتی ہے کہ وہ مدت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بہت بعد میں شروع ہوئی جب حضرت یعقوب علیہ السلام کے صاحبزادے حضرت یوسف علیہ السلام اپنے بھائیوں کے ساتھ مصر میں منتقل ہوئے۔ یہ اثنائے بائبل جس میں مذکورہ بالا معلومات دی گئی ہیں اور قرآن مجید جس میں مصر کی جانب متغلی کا حوالہ تو ملتا ہے لیکن تاریخوں کا جو اس سلسلہ میں آتی ہیں کوئی ذکر نہیں ہے۔ ہمارے پاس کوئی ایسی دستاویز نہیں ہے جس سے ہمیں اس بارے میں کوئی روشنی ملتی ہو۔

دور حاضر کے شارحین جن کا سلسلہ پی مونتے سے دانیال روپ تک چلا گیا ہے خیال کرتے ہیں کہ حضرت یوسف علیہ السلام اور ان کے بھائیوں کی مصر میں آمد سترہویں صدی قبل مسیح

میں ہیکسوس^(۱) کی مصر میں منتقلی کے ساتھ متطبیق ہوتی ہے اور یہ کہ غالباً ایک ہیکسوس فرمانروا نے نیل کے ڈیلٹے میں ایوارس کے مقام پر ان کا نہایت خندہ جبینی سے استقبال کیا۔

بلاشبہ یہ قیاس اس بنیان سے صریحاً متناقض ہے جو بائبل میں شامل ہے (سلاطین ۱۶:۱) اس کے مطابق مصر سے خروج کا زمانہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے معبد کی تعمیر (تقریباً ۱۰۰۰ ق م) سے ۳۸۰ سال قبل قرار پاتا ہے۔ اس لیے اندازہ کے مطابق خروج کو ۱۳۵۰ ق م کے قریب سمجھنا پڑے گا اور نتیجہ میں مصر میں ورود ۱۸۸۰ - ۱۸۵۰ ق م کے قریب قرار پائے گا لیکن یہ ٹھیک وہی زمانہ ہے جب خیال ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام حیات تھے (۲) اور دوسری تفصیلات جو بائبل میں شامل ہیں، ان سے ہمیں یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اور حضرت یوسف علیہ السلام کے درمیان کا زمانہ ۲۵۰ سال تھا۔ اس لیے بائبل میں ۱۔ سلاطین کی یہ عبارت تاریخی نقطہ نظر سے ناقابل قبول ہو جاتی ہے (۳) ہم دیکھیں گے کہ جو نظریہ یہاں ۱۔ سلاطین سے لے کر پیش کیا گیا ہے، اس میں صرف یہی ایک اعتراض ہے جس کو اس کے مقابلے میں مسترد کرنا ہے۔ ان تاریخی معلومات کی نہایت صاف و صریح غلطی اس اعتراض کی قدر و قیمت کو مؤثر طریقے پر زائل کر دیتی ہے۔

مقدس صحیفوں سے ہٹ کر بنی اسرائیل نے مصر میں اپنے قیام کے جو اثرات چھوڑے ہیں، وہ نہایت دھندلے ہیں۔ تاہم کئی ہیروغلیفی دستاویزات ایسی ہیں جو مصر میں ایسے مزدوروں کی جماعت کے وجود کا حوالہ دیتی ہیں جو اجیرو، ہاپرو اور ہاپرو کلماتی تھی جن کو (صحیح یا غلط طریقہ سے) عبرانیوں سے مطابقت دی جاتی ہے۔ اس جماعت میں تعمیراتی کام کرنے والے، زراعت سے متعلق مزدور، کھیتی کاٹنے والے لوگ وغیرہ شامل ہیں۔ لیکن یہ لوگ کہاں سے آئے تھے؟ اس سوال کا جواب پانا مشکل ہے۔ فادرے دو نے ان کے بارے میں حسب ذیل تحریر پیش کی ہے:

”وہ مقامی آبادی کے افراد نہیں ہیں، اور نہ وہ خود کو معاشرہ میں کسی جماعت کی حیثیت سے روشناس کرتے ہیں۔ ان سب کا نہ ایک پیشہ ہے اور نہ ایک مرتبہ“

تو تمس سوم کے زیر حکمرانی ان کا حوالہ اصطبل میں کام کرنے والوں کی حیثیت سے ایک پائپرس پر لکھا ہوا ملتا ہے۔ یہ بات معلوم ہے کہ کس طرح پندرہویں صدی قبل مسیح میں

ایمنیوفس دوم ان کے ۳۶۰۰ آدمیوں کو کنعان سے اسیر کر کے لایا تھا اور جیسا کہ فادر دے دو کا کہنا ہے۔ ”ان میں ایک بڑی تعداد شامی فلسطینی آبادی کی تھی۔ تقریباً ۱۳۰۰ ق م سیتوس اول کے تحت ایبرو نے کنعان کے علاقہ بیت شین میں بڑا فتنہ و فساد برپا کیا تھا۔ ر عمس دوم کے دور حکمرانی میں ان میں سے کچھ لوگ پھر کی کانوں میں کام کرنے کے لیے مقرر کیے گئے اور کچھ ان ستونوں کی نقل و حمل کے کام پر مامور ہوئے جو فرعون کے تعمیر کاموں میں استعمال ہوتے تھے۔ (مثلاً ر عمس میامون کا ایک عظیم باب ہیکل) ہمیں بائبل سے پتہ چلتا ہے کہ ر عمس دوم کے دور حکمرانی میں عبرانی شمالی پایہ تخت ر عمس کی تعمیر کا کام انجام رہے تھے۔ مصری تحریروں میں بارہویں صدی قبل مسیح کے دوران ایبرو کا پھر ذکر آتا ہے اور آخر میں ر عمس سوم کے زمانہ میں بھی ان کا حوالہ ملتا ہے۔

لیکن ”ایبرو کا مصر میں کوئی مذکور نہیں۔ لہذا اس لفظ کا اطلاق کلیۃً ہیبرو (عبرانی) پر ہوتا ہے۔ غالباً اس بات کی یاد دہانی کرانا بہتر ہو گا کہ اس لفظ کا استعمال شروع میں ”زبردستی بیگار لیے جانے والے مزدوروں“ کے لیے ہوا ہو گا۔ اس میں ان کی اصل نسل سے کوئی سروکار نہیں رہا ہو گا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ بعد میں ایک ایسی صفت بن گیا جس سے کسی شخص کے پٹھے کا اظہار ہوتا تھا۔ ہم اس سلسلے میں ایک مماثلت لفظ سوئس (سوئس) کے ساتھ قائم کر سکتے ہیں جس کے فرانسیسی زبان میں کئی مختلف مفہام ہیں۔ اس کے معنی سوئٹر لینڈ کا باشندہ بھی ہو سکتے ہیں۔ اس کو قدیم فرانسیسی بادشاہت کا ایک کرائے کا سپاہی بھی سمجھا جاسکتا ہے جو سوئس نسل کا ہوتا تھا۔ اس سے مراد پاپائی عسکر کا ایک محافظ بھی ہے اور عیسائی گرجا گھر کا ایک ملازم بھی۔

بہر حال ہو سکتا ہے کہ ر عمس دوم کے زمانے میں عبرانی (بائبل کے مطابق) یا ایبرو (ہیبرو فنیقی متن کے بموجب) نے ان کاموں میں حصہ لیا ”جن کا حکم فرعون نے دیا تھا اور جو حقیقتاً زبردستی کی بیگار تھی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ ر عمس دوم بنی اسرائیل کو ستانے اور ان پر ظلم کرنے والا فرعون تھا۔ ر عمس اور ہتھون جن کا ذکر کتاب خروج میں آیا ہے، دریائے نیل کے ڈیلٹے کے مشرقی حصے میں واقع ہیں۔ آج کے تیونس اور قطر جن کے درمیان تقریباً پندرہ میل کا فاصلہ ہے۔ اسی علاقے میں واقع ہیں۔ جہاں یہ دونوں شہر آباد تھے۔ شمالی صدر مقام جس کی تعمیر ر عمس دوم نے کی تھی۔ وہیں واقع تھا۔ لہذا ر عمس دوم ہی ظلم کرنے والا فرعون

تھا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام ایسے ماحول میں پیدا ہوئے۔ دریا کے پانی سے ان کے بچ کر نکل جانے کا حال مختصراً اوپر بیان کر دیا گیا ہے۔ ان کا ایک مصری نام بی مانتے نے اپنی کتب مصر اور بائبل (لے ڈپٹ اے لابل بائبل) (۳) میں بتایا ہے کہ میسویامیسی وہ اعلام ہیں جو ہیرو فلیفی زبان کی لغت میں جس کو ریک نے مرتب کیا ہے درج ہے موسیٰ اسی لفظ کی نقل ہے جو قرآن میں دی گئی ہے۔

مصر میں جو بلائیں نازل ہوئیں:

اس عنوان کے تحت بائبل میں دس سزاؤں کا ذکر ہے جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دی گئیں۔ اور ان ”بلاؤں“ میں سے ہر ایک کے متعلق متعدد تفصیلات دی گئی ہیں بہت سی کیت ساور کیفیت کے لحاظ سے فوق الفطرت ہیں۔ قرآن مجید میں محض پانچ بلاؤں کا ذکر ہے جو بڑی حد تک قدرتی حوادث کی صرف مبالغہ آمیز شکل ہے۔

بائبل میں ٹڈیوں اور مینڈکوں کے نہایت تیز رفتاری سے اضافہ کا ذکر ہوا ہے۔ اس میں بتایا گیا ہے کہ دریا کا پانی خون میں تبدیل ہو جاتا ہے اور تمام سر زمین میں سیلاب آجاتا ہے۔ قرآن میں بھی خون کا تذکرہ ہے لیکن بغیر کسی اضافی تفصیلات کے۔ خون کے اس ذکر کے موضوع پر انواع و اقسام کے مفروضے اختراع کرنا ممکن ہے طوفان، جراد، قمل، صفادع اور دم اور دیگر بلائیں جن کا ذکر بائبل میں سے (مجھڑا مکھیوں کے گچھے، پھوڑے پھنسیاں، ژالہ باری، تاریکی، پہلوٹی کے بچوں اور مویشیوں کا مرنا) ان کے متعدد ماخذات ہیں۔ جیسا کہ طوفان کی حالت میں ہم دیکھ چکے ہیں اور مختلف منابع کی عبارتوں کو باہم ملا کر ان کو تشکیل دی گئی ہے۔

خروج کا راستہ:

قرآن مجید میں اس کی نشاندہی نہیں کی گئی ہے جب کہ بائبل میں اس کو بڑی تفصیل سے بیان کیا گیا ہے (خروج باب ۱۲ تا باب ۱۷) فادر دے وو اور بی مانتے نے اس کا تفصیلی جائزہ لیا ہے۔ نقطہ آغاز غالباً تینس و قینیر کا علاقہ تھا۔ لیکن باقی راستہ کے کوئی ایسے نشانات نہیں ملے جو بائبل کے بیان کی توثیق کرتے۔ نہ اب یہ بتانا ممکن ہے کہ وہ مقام ٹھیک ٹھیک کہاں تھا جہاں پانی کے چھٹنے سے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور آپ کے ہمراہیوں کے لیے راستہ بنا تھا۔

پانی کا معجزانہ طور پر پھٹنا:

بعض شارحین نے اس کو غالباً فلکیاتی اسباب کی بناء پر ایک مدوجذر کا واقعہ خیال کیا اور بعض نے اس کو کسی دور افتادہ مقام پر ہونے والے آتش فشانی کے عمل سے متعلق ایک زلزلہ سمجھا۔ بنی اسرائیل اترتے ہوئے پانی سے فائدہ اٹھا سکتے تھے اور مصری ان کے تعاقب کے جوش میں مدی لہر کے سبب بہ سکتے تھے لیکن یہ سب کچھ ایک خالص مفروضہ ہے۔

۲۔ فرعونوں کی تاریخ میں خروج کا زمانہ وقوع:

زمانے کے لحاظ سے خروج کا واقعہ جس وقت ہوا، اس کے سلسلے میں زیادہ مثبت شہادت تک رسائی ہوتا ممکن ہے۔ ایک طویل عرصے تک رعمس دوم کے جانشین مرنپتاح کو خروج کے وقت کا فرعون گردانا جاتا رہا۔ اس صدی کے شروع کے ماہر مصریات ماسپیرو نے اپنی کتاب رہنمائے عجائب گھر قاہرہ برائے سیاح ۱۹۰۰ء گیبیڈ ڈوڈو ڈوڈو مونسے ڈوکیروا میں لکھا تھا کہ ”غالباً اسکندری روایت کے موجب مرنپتاح خروج کے زمانے کا فرعون تھا جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ بحیرہ احمر (بحیرہ قلزم) میں ڈوب مرا تھا۔“ میں ان دستاویزات کے حصول میں ناکام رہا جن کی بنیاد پر ماسپیرو نے یہ ادعاء کیا تھا لیکن اس شارح کی عظمت و برتری ہم سے متقاضی ہے کہ اس کے دعویٰ کو زیادہ سے زیادہ اہمیت دیں۔

پی مانتے کے علاوہ بہت کم ماہرین مصریات یا بائبل کے ماہر مفسرین ایسے ہیں جنہوں نے اس مفروضہ کی موافقت یا مخالفت میں جانے والے دلائل کے سلسلے میں تحقیقات کی ہو۔ لیکن پچھلے چند سالوں میں مختلف مفروضوں کا ایک سیلاب امنڈ آیا ہے جن کا واحد مقصد کتاب مقدس میں بیان کردہ کسی ایک تفصیل پر مبنی شہادت کو حق بجانب ثابت کرنا ہے حالانکہ ان مفروضوں کے خالق کتب مقدسہ کے دیگر پہلوؤں سے کوئی تعرض نہیں کرتے۔ اس طرح ممکن ہے کہ یکایک کوئی ایسا مفروضہ نمودار ہو جائے جو کسی بیان کے ایک پہلو سے مطابقت رکھتا ہو۔ باوجودیکہ اس کے موجد نے کتب مقدسہ میں دی ہوئی (اور نتیجۃً بائبل میں پیش کردہ دیگر معلومات) جمع تاریخ، اثرات وغیرہ کے ذریعے فراہم شدہ نتائج سے اس کا موازنہ و مقابلہ کرنے کی زحمت نہ کی ہو۔

ایک عجیب ترین مفروضہ جو ابھی تک منظر عام پر آیا ہے وہ جے وی ہائیکل (۱۹۶۰ء) کا ہے جنہوں نے خروج کی تاریخ کا پوری طرح تعین دن کی حد تک کر دیا ہے یعنی ۹ اپریل ۱۴۹۵ء ق م وہ اپنی معلومات کے لیے کئی طور پر ان حسابات پر بھروسہ کرتے ہیں جو انہوں نے تقویم سے حاصل کی ہیں اور ان کا دعویٰ ہے کہ اس وقت مصر میں تھو تمس دوم حکومت کر رہا تھا۔ یعنی وہی خروج کے زمانے کا فرعون ہے۔ اس مفروضہ کی توثیق اس واقعہ سے کی گئی ہے کہ تھو تمس دوم کی ممی میں جسم کی کھال پر کچھ داغ دھبے نظر آتے ہیں۔ یہ شارح صاحب (یہ وضاحت کیے بغیر کہ ایسا کیوں ہے؟) ہمیں اطلاع دیتے ہیں کہ وہ برص کے مرض کے سبب سے ہیں اور مصر میں نازل ہونے والی بلاؤں میں سے جن کا بائبل میں تذکرہ ہے۔ یہ بلا جسم کے اوپر پھوڑے پھنسیوں کی شکل میں آئی تھی۔ اس تردد آمیز اختراع کی بائبل کے بیان میں شامل دیگر حقائق کی طرف کوئی توجہ نہیں ہے۔ خصوصیت سے شرر ممس کا تذکرہ جو بائبل میں ہے اور جو ہر اس مفروضے کو جس میں خروج کے واقعہ کو ر ممس کے عہد سے پہلے بتایا گیا ہو مسترد کر دیتا ہے۔

جہاں تک تھو تمس دوم کے جسم پر داغ دھبوں کا تعلق ہے۔ وہ اس نظریہ کی تائید میں نہیں جاتے جو مصر کے اس بادشاہ کو خروج کے وقت کا فرعون ثابت کرتا ہے اس لیے کہ اس کے بیٹے تھو تمس سوم اور اس کے پوتے امنیوفس دوم کے جسوں پر بھی جلدی پھوڑوں کے نشانات موجود ہیں۔ لہذا بعض شارحین نے یہ خیال پیش کیا ہے کہ یہ ایک خاندانی مرض تھا۔ بتابریں تھو تمس دوم کا نظریہ قابل قبول نہیں ہے۔

یہ بات وائیل روپس کے نظریے کے لیے صحیح ہے جو انہوں نے کتاب ”بائبل کے لوگ“ (لوپپل دے لا بائبل) میں پیش کیا ہے۔ وہ امنیوفس دوم کو خروج کے وقت کا فرعون قرار دیتے ہیں۔ اس کی بنیاد بھی سابقہ نظریہ کے مقابلہ میں کچھ زیادہ مضبوط نہیں معلوم ہوتی۔ یہ عذر پیش کر کے کہ امنیوفس دوم کا باپ (تھو تمس سوم) بڑا قوم پرست تھا۔ وائیل روپس امنیوفس دوم کو بنی اسرائیل کو باندھے رکھنے والا شخص قرار دے دیتے ہیں۔ جب کہ اس کی سوتیلی ماں مشہور ملکہ حطشپشت کو وہ کردار بنا کر پیش کرتے ہیں جس نے موسیٰ علیہ السلام کو اندر داخل کیا تھا (حالانکہ ہماری سمجھ میں اس کی وجہ کبھی نہ آئی)۔

فادر دے دو کا نظریہ کہ یہ شخص ر عمس دوم تھا کسی قدر مضبوط بنیادوں پر قائم ہے۔ وہ اپنی کتاب ”اسرائیل کی قدیم تاریخ“ (متوار آئین اسرائیل) میں ان بنیادوں پر اپنے نظریہ کی وضاحت کرتے ہیں۔ اگرچہ ان کا نظریہ بائبل کے بیان کے ہر نقطہ کی تائید نہیں کرتا۔ تب بھی کم از کم وہ ایک نہایت اہم شہادت کو تو منظر عام پر لاتا ہے۔ ر عمس اور ہتھوں کے شہروں کی تعمیر جو ر عمس کے عہد حکمرانی میں ہوئی تھی اس کا ذکر بائبل کے متن میں ملتا ہے۔ اس لیے یہ خیال کرنا ممکن نہیں کہ خروج کا واقعہ ر عمس دوم کی تخت نشینی سے پہلے ہوا ہو۔ ڈریوٹن اور وینڈرس کی توقیت کے مطابق یہ ۱۳۰۱ ق م کا وقوعہ ہے اور روٹن کے بموجب اس کا سنہ ۱۲۹۰ ق م میں قرار پاتا ہے۔ باقی دو مفروضے جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے حسب ذیل ضروری واقعہ کی بناء پر ناقابل قبول ہیں۔ ر عمس دوم ظلم کرنے والا وہ فرعون ہے جس کا حوالہ بائبل میں دیا گیا ہے۔

فادر دے دو کا خیال ہے کہ خروج کا واقعہ ر عمس دوم کے عہد حکومت کے پہلے نصف حصہ میں یا اس کے وسط میں رونما ہوا۔ اس اعتبار سے اس واقعہ کی تاریخیں غیر متعین ہیں۔ وہ یہ زمانہ اس لیے تجویز کرتے ہیں۔ تاکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں کو کنعان میں آباد ہونے کا موقع نکال لیں اور ر عمس دوم کے جانشین فرعون مرنفتاح کو جس کے بارے میں کہا گیا ہے کہ اس نے اپنے باپ کے مرنے کے بعد سرحدوں پر امن و امان قائم کیا۔ بنی اسرائیل کو متفق کرنے کے لیے وقت مل جائے جو اس کے دور حکومت کے پانچویں سال کے واقعات میں ریشی کپڑے کے ایک ٹکڑے پر لکھا ہوا ملا ہے۔

اس نظریے کے خلاف دو دلائل پیش کیے جاسکتے ہیں۔

الف۔ بائبل سے ظاہر ہوتا ہے (خروج ۲۳:۲) کہ مصر کا بادشاہ اس زمانہ میں مر گیا تھا جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین میں تھے۔ اس بادشاہ کو کتاب خروج میں وہ بادشاہ بتایا گیا ہے جس نے بنی اسرائیل سے بیگار میں ر عمس اور ہتھوں کے شہر تعمیر کرائے تھے۔ یہ بادشاہ ر عمس تھا۔ لہذا خروج کا واقعہ موخر الذکر کے جانشین کے دور حکمرانی میں ظہور پذیر ہو سکتا تھا۔ لہذا فادر دے دو بائبل کی کتاب خروج کی آیت ۲۳ باب ۲ کے ذریعے پر شبہ کا اظہار کرتے ہیں۔

ب۔ اس سے بھی زیادہ حیران کن بات یہ ہے کہ فادر دے دو بائبل کی سکول یروشلیم کے

ڈائریکٹر کی حیثیت کے باوجود اپنے خروج کے نظریے میں بائبل کی ان دو ضروری عبارتوں کا حوالہ نہیں دیتے۔ جو دونوں کی دونوں اس حقیقت کو بیان کرتی ہیں کہ بنی اسرائیل کے فرار کے وقت تعاقب کے دوران یہ بادشاہ مر گیا تھا۔ یہ تفصیل اس امر کو ناممکن بنا دیتی ہے کہ خروج کا واقعہ کسی دور حکومت کے ختم ہونے کے علاوہ کسی اور وقت پر رونما ہوا ہو۔

یہ چیز دہرائی پڑے گی کہ اس بات میں بہت کم شبہ کیا جاسکتا ہے کہ اس کے نتیجے میں فرعون کو اپنی زندگی سے ہاتھ دھونے پڑے تھے۔ خروج کے ابواب ۱۳، ۱۴ اس مسئلے سے متعلق قطعاً واضح ہیں۔ ”تب اس نے اپنا رتھ تیار کروایا اور اپنی قوم کے لوگوں کو ساتھ لیا۔۔۔۔۔ (خروج ۱۳، ۱۴)۔۔۔۔۔“ اور پانی پلٹ کر آیا اور اس کے رتھوں اور سواروں اور فرعون کے سارے لشکر کو جو اسرائیلیوں کا پیچھا کرتا ہوا سمندر میں گیا تھا غرق کر دیا اور ایک بھی ان میں سے باقی نہ چھوٹا۔“ (خروج ۱۴، ۲۸ اور ۲۹) ان آیات کے علاوہ مناجات ۱۳۶ سے بھی فرعون کی موت کی تصدیق ہوتی ہے اس میں اس بات کا ذکر ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی تھا ”جس نے فرعون اور اس کے لشکر کو سیٹھوں کے سمندر میں غرق کر دیا۔“ (مناجات ۱۳۶، ۱۵) اس طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ حیات میں ایک فرعون تو اس وقت مرا جب وہ مدین میں تھے اور دوسرا خروج کے دوران مرا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں ایک نہیں بلکہ دو فرعون تھے۔ ایک ظلم و زیادتی کے وقت اور دوسرا مصر سے خروج کے دوران صرف ایک فرعون (یعنی رعمس دوم) کا نظریہ جو فادروے دو نے پیش کیا تفسیفی بخش نہیں ہے۔ کیونکہ اس سے ہر بات کی توجیہ و تاویل نہیں ہوتی۔ حسب ذیل مشاہدات اس نظریہ کے خلاف مزید دلائل ہیں۔

3۔ رعمس دوم۔ ظلم و ستم کرنے والا فرعون:

مرنپتاح۔ خروج کے وقت کا فرعون

پی مانتے نے نہایت فراست کے ساتھ اس ابتدائی سکندری روایت کو دہرایا ہے جس

کا ذکر ماسپیرو نے کیا ہے۔ یہ اسلامی روایت میں کافی بعد میں ملتی ہے۔ نیز کلاسیکی عیسائی روایت میں بھی یہ بہت بعد میں ملتی ہے۔ یہ نظریہ ماننے کی کتاب مصر اور بائبل (لاٹھت اے لوٹیل) میں ظاہر کیا گیا ہے اور اضافی دلائل کے ساتھ اس کی حمایت کی گئی ہے۔ یہ دلائل بالخصوص اس بیان پر مبنی ہیں جو قرآن مجید میں دیا گیا ہے اور جس کا مشہور ماہر اثریات کوئی حوالہ نہیں دیتا لیکن ان کا جائزہ لینے سے قبل ہم بائبل سے رجوع کریں گے۔

کتاب الخروج میں لفظ رعمس کا ایک حوالہ ملتا ہے اگرچہ فرعون کے نام کا ذکر نہیں کیا گیا۔ بائبل میں رعمس ان شہروں میں سے ایک کا نام بتایا گیا ہے جو بیگار کے طور پر بنی اسرائیل نے تعمیر کیے تھے۔ آج ہمیں معلوم ہے کہ یہ شہر تینس و قطر کے علاقہ کا ایک حصہ ہیں جو نیل کے مشرقی ڈیلٹے میں ہے۔ اس علاقہ میں جہاں رعمس دوم نے اپنا شاہی پایہ تخت بنایا تھا، اس سے پہلے کی دوسری تعمیرات بھی تھیں۔ لیکن وہ شخص رعمس دوم ہی تھا جس نے اس کو ایک اہم مقام بنایا جیسا کہ ان اثریاتی کھدائیوں سے بخوبی ظاہر ہوا ہے جو گذشتہ چند سالوں میں کی گئی ہیں۔ اس کی تعمیر میں اس نے بنی اسرائیل کو جو غلام بنالے گئے تھے مزدوری میں پکڑا۔

آج جب کوئی شخص بائبل میں لفظ رعمس پڑھتا ہے تو اس کو خصوصیت سے کوئی حیرت نہیں ہوتی۔ ایک سو ساٹھ سال کا عرصہ ہوا جب سے شپولین نے ان نشانات کا جائزہ لے کر جو اس لفظ کو ظاہر کرتے تھے۔ ہیرو فلیینی رسم الخط کی کنجی دریافت کی ہے اس وقت سے یہ لفظ ہمارے لیے بہت عام ہو گیا ہے۔ اس لیے آج ہم اس کو پڑھنے اور اس کا تلفظ کرنے کے عادی ہو گئے ہیں اور یہ بھی جان گئے ہیں کہ اس کا مفہوم کیا ہے۔ لیکن یہ بات یاد رکھنے کی ہے کہ ہیرو فلیینی رسم الخط کا مفہوم تقریباً تیسری صدی قبل مسیح میں گم ہو گیا تھا اور یہ کہ رعمس کا نام سوائے بائبل اور چند اور کتابوں کے جو یونانی اور لاطینی زبانوں میں لکھی گئیں، مشکل سے ہی کہیں اور محفوظ رہ گیا تھا اور ان تحریروں میں بھی اس لفظ کو کم یا زیادہ حد تک بگاڑ دیا گیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ٹاسی ٹس اپنے ”وقائع“ میں ”رہامس“ کا ذکر کرتا ہے لیکن بائبل نے اس نام کو جوں کا توں رکھا ہے۔ اس کا تذکرہ اسفار خمسہ یا توریت میں چار جگہ ہوا ہے۔

(پیدائش ۱۱:۴۰۔ خروج ۱۱:۱۲ اور ۱۲:۳۰۔ کنفی ۳:۳۳ اور ۳:۳۳)

رعمس کے لیے عبرانی لفظ بائبل میں دو طرح سے لکھا جاتا ہے۔ رعمس یا رامیس
 ”بائبل کے یونانی متن میں جو ”ہبتادی ترجمہ“ کے نام سے موسوم ہے، یہ ”رامسے“ ہے۔ لاطینی
 متن (و گلیٹ) میں یہ لفظ ”رامیسس“ لکھا ہوا ہے۔

بائبل کے ”کلمتسی“ متن میں جو فرانسیسی میں ہے۔ (اشاعت اول ۱۹۳۱ء) یہ لفظ اسی
 طرح ہے یعنی ”رامیسس“ جس زمانہ میں شامپولین نے اس شعبہ میں کام کیا اس وقت فرانسیسی
 اشاعت ہی رائج تھی۔ اپنی کتاب ”قدیم مصریوں کے ہیرو گلیفنی طرز کے خلاصہ (برسکی ڈوسٹم
 ہیرو گلیفک دے آسیان ایفریسن۔ اشاعت ثانی ۱۸۲۸ء صفحہ ۲۷۸) میں شامپولین نے اس
 لفظ کے بائبل کے جہوں کو اختیار کیا۔

اس طرح بائبل نے معجزانہ طور پر رعمس کے نام کو اپنے عبرانی، یونانی اور لاطینی
 متون میں قائم و برقرار رکھا۔

صرف گذشتہ معلومات ہی حسب ذیل باتوں کو قائم رکھنے کے لیے کافی ہیں۔

الف۔ خروج کا کسی رعمس کی مصر میں تخت نشینی سے قبل کوئی سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ (یہ
 نام مصر کے بادشاہوں کا ہوا ہے)

ب۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام اس فرعون کے دور حکومت میں پیدا ہوئے جس نے رعمس اور
 ہتھمون کے شر قہیر کیے تھے یعنی رعمس دوم۔

ج۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین میں تھے اس وقت حکمران فرمانروا (یعنی رعمس دوم) مر
 گیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سرگذشت کا سلسلہ رعمس دوم کے جانشین مرنفتاح کے
 دور حکومت میں جاری رہا۔

جو بات اس سے بھی بڑھ کر ہے وہ یہ ہے کہ بائبل میں اور بھی انتہائی اہم معلومات
 ایسی موجود ہیں جو خروج کو فراعنہ کی تاریخ میں متعین کرنے میں مدد دیتی ہیں۔ یہ وہ بیان ہے کہ
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر اس وقت اسی سال تھی جب بحکم ربی انہوں نے فرعون کو ترغیب دی
 کہ وہ ان کے بھائی بندوں کو رہائی دے۔ ”اور موسیٰ علیہ السلام اسی برس اور ہارون تیرا اسی سال کا تھا
 جب وہ فرعون سے ہم کلام ہوئے۔“ (خروج ۷: ۷) لیکن دوسری جگہ بائبل سے ہمیں یہ بھی
 معلوم ہوتا ہے (خروج ۲: ۲۳) کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی پیدائش کے وقت کا حکمران فرعون مر

گیا جب کہ موخر الذکر کا قیام مدین میں تھا۔ اگرچہ بائبل کا بیان حکمران کے نام میں کسی تبدیلی کا ذکر کیے بغیر جاری رہتا ہے۔ بائبل کے یہ دونوں بیانات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قیام مصر میں تھا اس وقت دونوں فرعونوں کے دور حکومت کے سالوں کی مجموعی تعداد کم از کم اسی رہی ہوگی۔ (۵)

کہا جاتا ہے کہ رعمس دوم نے ۶۷ سال تک حکومت کی۔ (۱۳۰۱ تا ۱۳۵۲ ق م) ڈیوٹن اور وینڈر کی توقیت کے بموجب اور ۱۲۹۰ تا ۱۳۴۳ ق م (۶) راؤٹن کے مطابق لیکن جہاں تک اس کے جانشین مرنفتاح کا تعلق ہے ماہرین مصرات اس کے دور حکومت کی صحیح تاریخوں کا تعین نہیں کر سکے۔ تاہم اس کا دور کم از کم دس سال رہا اس لیے جیسا کہ فادر دے دوجتاتے ہیں، دستاویزات اس کے دور کے دسویں سال کی شہادت پیش کرتی ہیں۔ مرنفتاح کے لیے ڈیوٹن اور وینڈر دو امکانات پیش کرتے ہیں یا تو دس سالہ دور ۱۳۳۳ لغایت ۱۳۲۳ ق م یا بیس سالہ دور حکومت ۱۳۲۳ تا ۱۳۰۳ ق م۔ ماہرین مصرات کے پاس کوئی صحیح وضاحتیں ایسی نہیں ہیں جن سے پتہ چل سکے کہ مرنفتاح کا دور حکومت کیسے اختتام کو پہنچا۔ زیادہ سے زیادہ جو بات کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ اس کا خاتمہ اس کی موت سے ہوا۔ مصر میں انتہائی داخلی انتشار کا دور رہا جو تقریباً ۲۵ سال چلا۔

اگرچہ ان ادوار پر تاریخ توقیت زیادہ صحیح نہیں ہے، تاہم نئی حکومت کے دوران کوئی اور دور ایسا نہیں ہے جو بائبل کے اس بیان کے مطابق ہو اس میں دو متواتر دور (سوائے رعمس دوم۔ مرنفتاح کے) اسی سال کے برابر یا اس سے بڑھے ہوئے ہوں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر سے تعلق بائبل کی فراہم کردہ معلومات جب انہوں نے اپنے بھائیوں کو آزادی دلائی۔ صرف رعمس دوم اور مرنفتاح (۷) کے متواتر دور حکومت کے دوران کے وقت سے ہی صحیح ہو سکتی ہیں۔ اس حقیقت کے لیے مکمل شہادت ملتی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام رعمس دوم کے عہد حکومت کے اوائل میں پیدا ہوئے۔ ان کا قیام اس وقت مدین میں تھا جب رعمس دوم اپنے سرٹھ سالہ دور حکومت کے بعد مرا اور انجام کار مرنفتاح کے آگے مصر میں مقیم بنی اسرائیل کے معاملے کے وکیل بنے۔ یہ واقعہ مرنفتاح کے دور حکومت کے دوسرے نصف حصہ میں رونما ہوا۔ یہ اس مفروضہ کی بنیاد پر ہے کہ اس نے بیس سال یا بیس سال کے لگ

بھگ حکومت کی۔ راؤٹن اس مفروضہ کو قطعاً معقول سمجھتے ہیں۔ اس صورت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مرنفتاح کے دور حکومت کے اختتام پر خروج کے موقع پر قیادت کی ہوگی۔ حقیقت اس کے خلاف نہیں ہو سکتی کیونکہ بائبل اور قرآن مجید دونوں سے ہمیں یہی اطلاع ملتی ہے کہ فرعون اس وقت مر گیا تھا جب وہ بنی اسرائیل کا تعاقب کر رہا تھا جو ملک چھوڑ کر جا رہے تھے۔ (۸)

یہ خاکہ اس بیان کے مطابق مکمل طور پر مطابقت رکھتا ہے جو موسیٰ علیہ السلام کی شیر خوارگی اور اس طریقہ سے متعلق صحائف میں مذکور ہے جس طریقہ سے ان کو فرعون کے گھرانہ میں داخل کیا گیا تھا۔ یہ ایک معلوم حقیقت ہے کہ موت کے وقت ر عمس دوم بہت بوڑھا ہو چکا تھا۔ کہا جاتا ہے کہ اس کا سن نوے تا سو سال ہوا ہے۔ اس نظریے کے مطابق دور حکومت کے آغاز کے وقت اس کی عمر تیس یا تینتیس رہی ہوگی۔ اس لیے اس کا دور حکومت ۶۷ سال رہا۔ یہ عمر ایسی تھی جب وہ شادی کرنے کے قابل تھا اور کسی بات سے اس چیز کی مخالفت نہیں ہوتی کہ فرعون کے گھرانے کے کسی رکن کو حضرت موسیٰ علیہ السلام ملے تھے (قرآن مجید کے بیان کے مطابق) یا اس واقعہ کی تردید نہیں ہوتی کہ فرعون کی بیوی نے اس سے کہا کہ ”کیوں نہ ہم اس نوزائیدہ بچے کو پال لیں جو ہمیں دریائے نیل کے کنارے پر ملا ہے۔“ بائبل کا بیان ہے کہ بچے کو پانے والی فرعون کی بیٹی تھی۔ ر عمس دوم کی عمر کے پیش نظریہ امر کلی طور پر ممکن ہے کہ اس دور حکومت کے ابتدائی ایام میں اس کے اتنی بڑی لڑکی ہو جس کو وہاں چھوڑا ہوا ایک بچہ مل جائے۔ اس نکتہ پر قرآن اور بائبل کے بیانات ایک دوسرے کے متناقض نہیں ہیں۔

جو نظریہ یہاں پیش کیا گیا ہے، وہ قرآن سے مطلقاً مطابقت رکھتا ہے۔ علاوہ ازیں بائبل کے صرف ایک بیان سے مختلف ہے۔ یہ بیان (جیسا کہ ہم دیکھ چکے ہیں) سلاطین ۱۰۶۱ میں ہے۔ (وضع رہے کہ یہ کتب توریت میں شامل نہیں ہے) یہ عبارت نہایت متنازعہ فیہ ہے اور فادرے دو عہد نامہ قدیم کے اس حصہ میں شامل ان تاریخی معلومات کو مسترد کر دیتے ہیں جو ہیکل سلیمانی کی تعمیر کے تعلق سے خروج کے واقعہ کا تعین کرتی ہیں۔ اس حقیقت کی بناء پر کہ یہ نظریہ مشکوک و مشتبہ ہے، یہ بات ناممکن ہو جاتی ہے کہ جس نظریہ کا خاکہ یہاں پیش کیا گیا

ہے اس کے خلاف اس چیز کو ایک حقیقی دلیل بنا کر قائم رکھا جائے۔
مرافعتاح کے دور حکومت کے پانچویں سال سے:

تاریخوں کا تعین کرنے والے سنگی کتبوں کا مسئلہ

مرافعتاح کے دور کے پانچویں سال سے تاریخوں کا تعین کرنے والی مشہور سل (پتھر کے وہ تختے جس پر کوئی تحریر کندہ ہو) کے متن کو دیکھ کر ناقدین خیال کرنے لگے ہیں کہ انہیں اس نظریے کے خلاف جو یہاں پیش کیا گیا ہے ایک اعتراض مل گیا ہے۔ اس نظریے میں بنی اسرائیل کا تعاقب اس کے دور حکومت کا آخری کام بتایا گیا ہے۔

یہ تحریر شدہ سل بڑی دلچسپی کی چیز ہے کیونکہ ہیرو گلیفوں میں صرف یہی ایک معلوم دستاویز ہے جس میں لفظ ”اسرائیل“ (۹) آیا ہے۔ جس کتبہ میں مرافعتاح کے دور کے پہلے حصے کی تاریخیں درج ہیں وہ تیبہ کے مقام پر فرعونوں کے ماتم کدہ سے دستیاب ہوئی تھی۔ اس میں ان فتوحات کے ایک سلسلہ کا حوالہ ہے جو اس نے ہمسایہ حکومتوں پر حاصل کی تھی۔ خصوصاً ایک ایسی فتح کا اس دستاویز کے اختتام پر تذکرہ ہے جو ایک برباد شدہ اسرائیل پر جس کا اب تخم بھی باقی نہیں رہا..... ”حاصل کی۔ اس واقعہ سے یہ سمجھ لیا گیا ہے کہ اسرائیل کے اس لفظ کا وجود اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ یہودی مرافعتاح کے دور کے پانچویں سال تک کنعان میں آباد ہو چکے تھے اور نتیجتاً مصر سے بنی اسرائیل کا خروج بھی پہلے ہو چکا تھا۔

یہ اعتراض قابل قبول معلوم نہیں ہوتا، اس لیے کہ یہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس تمام عرصہ میں جب یہودی مصر میں آباد تھے اس وقت کنعان میں کوئی یہودی آباد نہیں تھا، جو ایک ایسا مفروضہ ہے جس کو ماننا ناممکن ہے۔ لیکن فادرے دو اس حقیقت کے باوصف کہ وہ اس نظریہ کے حامی ہیں جس سے رعمس دوم خروج کے وقت کا فرعون قرار پاتا ہے۔ یہودیوں کے کنعان میں آباد ہونے کے بارے میں حسب ذیل بیان دیتے ہیں (۱۰) ”جنوب میں وہ وقت جب وہ فرتے جن کا تعلق اسرائیلیوں سے قائم کیا جاتا ہے قدش میں آباد تھے غیر واضح ہے اور خروج سے قبل کے زمانہ کو ظاہر کرتا ہے۔“ لہذا وہ اس امکان کو جائز رکھتے ہیں کہ بعض گروہ اس وقت سے پہلے ہی سے مصر سے نکل گئے تھے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان

کے ساتھیوں نے خروج کیا۔ اپرو یا ہمیر و جن کی مطابقت بعض اوقات اسرائیلیوں سے کی جاتی ہے۔ رعمس دوم اور خروج سے بہت پہلے سے شامی و فلسطینی علاقہ میں رہ رہے تھے۔ ہمارے پاس دستاویزی ثبوت موجود ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسیئوفس دوم ۳۶۰۰ قیدی بیگار میں کام کرنے کے لیے مصر لے کر آیا تھا۔ مزید لوگ سیتی اول کے زمانے میں کنعان میں موجود تھے جہاں انہوں نے بیت شین کے علاقہ میں گڑبڑ کی تھی۔ پی مانتے اپنی کتاب مصر اور بائبل (ایزیٹ اے لائٹل) میں اس بات کی یاد دہانی کراتے ہیں۔ اس لیے یہ امر عین ممکن ہے کہ مرنفتاح ان شوریدہ پشت عناصر سے جو اس کی سرحدوں پر گڑبڑ کر رہے تھے سختی سے نمٹنے پر مجبور ہوا ہو۔ جب کہ اندونی طور پر وہ لوگ تھے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے گرد مصر سے فرار ہونے کے لیے مجتمع ہو رہے تھے۔ کتبہ کی سل کا وجود جس میں مرنفتاح کے دور کے پانچویں سال سے تاریخیں دی گئی ہیں کسی طرح بھی موجودہ نظریہ سے انحراف کرنے نہیں دیتا۔ (۱۱)

علاوہ ازیں یہ حقیقت کہ لفظ اسرائیل یہودی قوم کی تاریخ میں استعمال ہوا ہے۔ اس تصور سے کلیتہً غیر متعلق ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام آپ کے متبعین کنعان میں مقیم تھے اس کا مبداء حسب ذیل ہے:

کتاب پیدائش (۲۹، ۸۲) کے مطابق اسرائیل حضرت یعقوب علیہ السلام بن حضرت اسحاق علیہ السلام و نبیرہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا دوسرا نام ہے۔ بائبل عہد نامہ قدیم کے عالمگیر ترجمہ کے شارحین (تراؤکیاں اکیومنک دے لائٹل آئسٹاں تیتاماں ۱۹۷۵ء) کا خیال ہے کہ اس کے معنی غالباً یہ ہیں کہ ”خدا خود کو اپنی عظمت اور قوت میں ظاہر کرتا ہے۔“ چونکہ یہ نام ایک فرد واحد کو دیا گیا ہے لہذا یہ امر تعجب خیز نہیں ہے کہ بعد میں ایک ممتاز مورث اعلیٰ کی یاد میں ایک قوم یا لوگوں کی ایک جماعت کو بھی یہ نام دے دیا گیا ہو۔

اس لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بہت پہلے ہی یہ نام مشہور و معروف تھا۔ زیادہ صحت کو کام میں لایا جائے تو کہا جاسکتا ہے کہ کئی سو سال پہلے اس کی شہرت تھی۔ لہذا یہ کوئی عجیب بات نہیں ہے کہ مرنفتاح کے دور حکومت کے ایک سنگی کتبہ پر یہ دکھائی دیتا ہے۔ یہ واقعہ کہ اس کا اظہار اس وقت سے ہوتا ہے قطعاً اس نظریہ کی حمایت نہیں کرتا جس کے مطابق خروج مرنفتاح کے دور حکومت کے پانچویں سال سے پہلے ہو گیا تھا۔ (۱۲)

جوابات اس سے ظاہر ہوتی ہے وہ اس قدر ہے کہ یہ ایک ایسے گروہ کا حوالہ دیتا ہے جس کو یہ اسرائیل کے نام سے موسوم کرتا ہے۔ لیکن مرنفتح کا سبکی کتبہ کسی سیاسی طور پر مستحکم و متعین جماعت کو ظاہر نہیں کر سکتا کیونکہ یہ کتبہ ۱۳ ویں صدی قبل مسیح کے اختتام کی تاریخوں سے متعلق ہے اور اسرائیل کی حکومت دسویں صدی قبل مسیح تک قائم نہیں ہوئی تھی۔ لہذا یہ انتہائی واجبی تعداد کی ایک انسانی جماعت (۱۳) کو ظاہر کرتا ہے۔

اس وقت ہمیں علم ہے کہ اسرائیل کے تاریخی میدان میں آنے سے قبل اس کا آٹھ یا نو صدیوں کا ایک طویل تعمیری دور ہے۔ یہ دور بہت سے نیم وحشی قبائل کی آبادی سے متمیز و ممتاز کیا جاسکتا ہے جن میں بالخصوص اموری اور آرامی قبائل تمام علاقہ پر پھیلے ہوئے تھے۔ اسی دور میں پیر کبیر اور بزرگ خاندان حضرات کا اپنے قبائل میں ظہور ہونا شروع ہو گیا تھا جن میں حضرت ابراہیم علیہ السلام، حضرت اسحاق علیہ السلام اور حضرت یعقوب معروف بہ اسرائیل علیہ السلام کو شمار کیا جاسکتا ہے۔ آخری بزرگ خاندان کا دوسرا نام ابتدائی قبیلہ کے شخص کے لیے استعمال کیا گیا جو آئندہ زمانہ کی ایک سیاسی انفرادیت کا مرکز و محور بنا اور جو مرنفتح کے دور حکومت کے بہت بعد میں ظہور پذیر ہوا اس لیے کہ اسرائیل کی حکومت ۹۳۱ یا ۹۳۰ سے ۷۲۱ ق م تک رہی۔ (۱۳)

4۔ خروج کے دوران فرعون کی موت کا ذکر مقدس صحائف میں:

یہ واقعہ جو بائبل میں اور قرآن کے بیانات میں شامل ہے انتہائی اہمیت کا حامل ہے۔ ان متون میں یہ صاف طور پر بیان ہوا ہے۔ بائبل میں اس کا تذکرہ نہ صرف اسفار خمسہ یا توریت میں ہے بلکہ مناجاتوں میں بھی ہے۔ چنانچہ اس کے حوالجات پیش کیے جاسکے ہیں۔ یہ بات نہایت عجیب و غریب ہے کہ عیسائی شارحین نے اس کو کلی طور پر نظر انداز کر دیا ہے۔ چنانچہ فادر دے دو یہ نظریہ پیش کرتے ہیں کہ مصر سے خروج کا واقعہ رمس دوم کے عہد حکومت کے پہلے نصف یا وسط میں رونما ہوا۔ ان کے نظریے کے مطابق اس حقیقت کو قطعاً ملحوظ نہیں رکھا گیا ہے کہ خروج کے دوران فرعون کی موت واقع ہو گئی تھی، حالانکہ یہ ایک ایسی حقیقت ہے جس سے ہر نظریہ کے بموجب یہ واقعہ ایک دور حکومت کے اختتام پر

ہونا چاہیے۔ اپنی کتاب ”اسرائیل کی قدیم تاریخ“ (استوار السیان درائیل) میں بائبلیکل سکول یروشلیم کے صدر اس تضاد و تناقض سے قطعاً کوئی پریشانی محسوس کرتے دکھائی نہیں دیتے جو ان کے اپنے قائم کردہ نظریہ اور بائبل کی دو کتابوں یعنی توریت اور مناجات میں شامل معلومات کے درمیان رونما ہو رہا ہے۔

پی مانتے اپنی کتاب ”مصر اور بائبل“ (لائیٹ اے لائٹل) میں خروج کے واقعہ کو مرفتحاح کے دور حکومت میں بتاتے ہیں لیکن فرعون کی موت کا کوئی ذکر نہیں کرتے جو فرار ہونے والی عبرانی قوم کا تعاقب کرنے والی فوج کا سرغنہ تھا۔

یہ انتہائی حیرت خیز طرز عمل یہودیوں کے نظریہ سے متناقض ہے مناجات ۱۳۶، آیت ۱۵ میں خداوند کا شکر ادا کیا گیا ہے جس نے ”فرعون اور اس کے لشکر کو بیٹھے کے سمندر میں غرق کر دیا۔“ اور یہ آیت اکثر ان کی عبادتوں کے دوران پڑھی جاتی ہے۔ وہ اس آیت اور خروج (۲۸-۲۹) کی عبارت کے درمیان مطابقت کو جانتے ہیں۔

”اور پانی پلٹ کر آیا اور اس نے رتھوں اور سواروں اور فرعون کے سارے لشکر کو جو اسرائیلیوں کا پیچھا کرتا ہوا سمندر میں گیا تھا غرق کر دیا اور ایک بھی ان میں سے باقی نہ چھوٹا۔“

ان کے لیے اس بات میں شبہ کا قطعاً کوئی پرتو نہیں ہے۔ ”کہ فرعون اور اس کی فوج کے دستے سب صاف ہو گئے تھے۔“ یہی متون عیسائیوں کی بائبلوں میں بھی موجود ہیں۔

عیسائی شارحین بالکل دیدہ و دانستہ طور پر اور تمام شہادت کے برخلاف فرعون کی موت کو نظر انداز کر دیتے ہیں لیکن اس سے بھی زیادہ جو بات ہے وہ یہ کہ ان میں سے بعض حضرات اس حوالہ کا جو قرآن میں دیا گیا ہے ذکر کرتے ہیں اور اپنے قارئین کی اس معاملہ میں ہمت افزائی کرتے ہیں کہ وہ عجیب طریقہ پر مقابلہ کریں۔ بائبل کے ترجمہ میں جو بائبلیکل سکول یروشلیم (۱۵) کے ایما سے کیا گیا، ہمیں فرعون پر قادر کو رویہ کی حسب ذیل تشریح ملتی ہے:

”قرآن اس چیز (فرعون کی موت) کا ذکر کرتا ہے (سورۃ ۱۰ آیات ۹۰ - ۹۲) اور عام روایت یہ ہے کہ جو فرعون اپنے لشکر کے ساتھ ڈوب گیا تھا۔ (یہ ایک ایسا واقعہ ہے جو مقدس صحیفہ میں مذکور نہیں ہے) (۱۶) وہ سمندر کے نیچے رہتا ہے اور سمندری مخلوق یعنی سیل مچھلیوں

کے اوپر حکومت کرتا ہے۔“

یہ بات بالکل واضح ہے کہ جس قاری کو قرآن کی کوئی واقفیت نہیں ہے وہ اس کے ایک بیان کے درمیان تعلق پیدا کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے جو شارح کے نقطہ نظر سے بائبل کے متن اور اس بیہودہ داستان کی تفسیر کرتا ہے جو ایک ایسی نام نہاد مشہور روایت سے آئی ہے جس کا قرآن کے حوالے کے بعد تشریح کے اندر مذکور ہے۔

اس موضوع پر قرآن کے اندر جو بیان دیا گیا ہے اس کا اس بیان کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے جو شارح صاحب تجویز کر رہے ہیں۔ سورت ۱۰ کی آیات ۹۰ تا ۹۲ سے ہمیں پتہ چلتا ہے کہ بنی اسرائیل نے سمندر کو پار کر لیا اور اس کے لشکر ان کا تعاقب کر رہے تھے اس وقت جب فرعون غرق ہونے کو ہوا تو وہ چلا یا۔

قَالَ اٰمَنْتُ اَنْهٗ لَا اِلٰهَ اِلَّا الَّذِیْۤ اٰمَنْتُ بِہٖ بَنُوۤاۤسْرَۤاۤیِۡیْلَ وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیۡنَ ۝
 ”میں اس بات پر ایمان لایا کہ خداوند حقیقی اس کے سوا کوئی نہیں جس پر بنی اسرائیل ایمان لائے اور میں بھی سرطاعت جھکا دینے والوں میں سے ہوں۔“
 خداوند کریم نے جواب دیا:-

اَلَّذِیۡنَ وَقَدْ عَصٰیۡتَ قَبْلَ وَ كُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِیۡنَ ۝ فَالْیَوْمَ نُنَجِّیۡكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُوۡنَ لِمَنْ خَلَقَ اٰیۡہَۃً ۭ وَاِنْ كَثِیْرًا مِّنَ النَّاسِ عَنِ اٰیۡتِنَا لَغٰفِلُوۡنَ ۝
 ”اب ایمان لاتا ہے حالانکہ اس سے پہلے تک تو نافرمانی کرتا رہا اور فساد کرنے والوں میں سے تھا۔ اب تو ہم صرف تیری لاش ہی کو بچائیں گے تاکہ تو بعد کی نسلوں کے لیے نشان عبرت بنے اگرچہ بہت سے انسان ایسے ہیں جو ہماری نشانوں سے غفلت برتتے ہیں۔“

یہ وہ کل بیان ہے جو فرعون کی موت کے بارے میں قرآن میں دیا گیا ہے اس تو ہم کا کوئی سوال نہ اس جگہ ہے اور نہ کہیں اور جو بائبل کے شارح صاحب نے درج فرمایا ہے۔ قرآن کے متن میں صاف طور پر محض اس قدر بیان کیا گیا ہے کہ فرعون کا جسم بچالیا جائے گا اور یہ اس اطلاق کا اہم جز ہے۔

جب نبی کریم ﷺ نے قرآن کو لوگوں تک پہنچایا اس وقت ان تمام فرعونوں کے جن

کا آج تعلق (صحیح یا غلط) خروج سے بتایا جاتا ہے وہ تبسیہ کے گورستان میں اپنے اپنے مقبروں میں تھے جو القصر کے لحاظ سے دریائے نیل کے دوسری طرف واقع ہے۔ لہذا اس وقت اس حقیقت کا مطلقاً کسی کو کوئی علم نہیں تھا اور کہیں انیسویں صدی کے اختتام پر جا کر وہ دریافت ہوئے۔ جیسا کہ قرآن میں بیان ہوا ہے حقیقتاً خروج کے فرعون کی خواہ وہ کوئی تھا لاش بچالی گئی۔ سیاح اس کو مصری عجائب گھر قاہرہ کے شاہی می خانہ میں ملاحظہ کر سکتے ہیں۔ لہذا حقیقت اس مضحک و مہمل داستان سے بالکل مختلف ہے جو فادر کو رویر نے قرآن سے منسوب کی ہے۔

5۔ فرعون مرنفتاح کی می:

مرنفتاح کا جو رعمس دوم کا بیٹا اور خروج کے زمانہ کا فرعون تھا۔ جملہ شواہد اس کی حمایت میں ہیں۔ می شدہ جسم ۱۸۹۸ء میں تبسیہ کے مقام پر شاہوں کی وادی میں اوریت نے دریافت کی تھی۔ وہاں سے اس کو قاہرہ منتقل کر دیا گیا۔ ایلٹ اسمتھ نے ۸ جولائی ۱۹۰۷ء کو اس کے جسم سے غلافوں کو اتارا۔ اس نے اس عمل کا تفصیلی تذکرہ اور جسم کے جائزے کا حال اپنی کتب شاہی میاں (۱۹۱۳ء) میں درج کیا ہے اس وقت یہ می محفوظ رکھنے کے لیے تسلی بخش حالت میں تھی۔ باوجودیکہ اس کے کئی حصے شکستہ ہو گئے تھے۔ اس وقت سے یہ می قاہرہ کے عجائب گھر میں سیاحوں کے لیے جی ہوئی ہے۔ اس کا سر اور گردن کھلے ہوئے ہیں اور باقی جسم کو ایک کپڑے میں چھپا رکھا ہے۔ حقیقتاً اس کو اس خوبی سے چھپایا گیا ہے کہ اب سے بہت کم عرصہ پہلے تک می کے عام فوٹو گراف جو عجائب گھر میں تھے وہ وہی تھے جو ۱۹۱۳ء میں ای اسمتھ نے لیے تھے۔

جون ۱۹۷۶ء میں مصر کے مقتدر حضرات نے بڑی مہربانی سے مجھے فرعون کے جسم کے ان حصوں کا جائزہ لینے کی اجازت دے دی جو اس وقت تک ڈھکے ہوئے تھے انہوں نے مجھے فوٹو لینے کی بھی اجازت مرحمت فرمائی۔ جب می کی موجودہ حالت کا موازنہ اس کیفیت سے کیا گیا جو ساٹھ سال سے زیادہ عرصہ پہلے تھی تو یہ بات بڑی حد تک واضح ہو گئی کہ وہ بہت بوسیدہ ہو چکی تھی اور اس کے کچھ حصے غائب ہو چکے تھے۔ می شدہ نمکین بڑی بری طرح سے متاثر ہوئی

تھیں۔ یہ کیفیت بعض جگہ انسان کے ہاتھوں ہوئی تھی اور دوسری جگہ امتداد زمانہ سے۔

اس قدرتی خشکی کی جو اس کی دریافت کے بعد انیسویں صدی کے اختتام سے اس میں ہوئی وضاحت اس کے محفوظ رکھنے کی حالتوں کی تبدیلی کی روشنی میں کی جاسکتی ہے۔ اس کی دریافت تبسیہ کے گورستان کے مقبرہ میں ہوئی تھی، جہاں یہ مئی ۳ ہزار سال سے زیادہ مدت کی رکھی ہوئی تھی۔ اس وقت یہ مئی ایک سادہ سے شیشے کے کیس میں بچی ہوئی ہے۔ جس میں باہر کے اثرات سے محفوظ ہوا بستہ ماحول نہیں پیدا کیا گیا تھا۔ نہ ہی ننھے ننھے جانداروں کی آلودگی سے اس کی کوئی حفاظت کی گئی تھی۔ مئی درجہ حرارت کے اتار چڑھاؤ اور موسمی اعتبار سے ہوا کی نمی میں تبدیلی کی زد میں بھی رہی۔ غرض یہ ان حالات سے بہت دور رہی جنہوں نے تقریباً تین ہزار سال تک اس کو کسی نوع کی فرسودگی سے محفوظ رکھا۔ اس کے لیے وہ حفاظت بھی نہ رہی ہو جو غلافوں میں لپٹے ہونے کی بناء پر تھی۔ نہ مقبرہ کے بند ماحول میں رہنے کا فائدہ رہا جہاں کا درجہ حرارت زیادہ یکساں تھا۔ اور جہاں سال کے بعض حصوں میں قاہرہ کے مقابلہ میں نمی کم رہتی تھی۔ بے شک جب یہ مئی گورستان میں تھی اس وقت اس کو لٹیروں کا (غالباً بہت ہی ابتدائی زمانہ سے) خطرہ تھا۔ نیز کترنے والے جانوروں کا بھی سامنا تھا اور ان چیزوں نے اس کو کچھ نقصان پہنچایا بھی اس کے باوجود (ایسا معلوم ہوتا ہے کہ) آج کل کی بہ نسبت زمانے کے سرد و گرم کا مقابلہ کرنے کے لیے حالات کہیں زیادہ سازگار تھے۔

میرے مشورے سے اس مئی کی جون ۱۹۷۵ء میں جانچ پڑتال کے دوران خصوصی تحقیقات عمل میں لائی گئیں۔ ایک اعلیٰ درجے کی شعاعی مصوری کے ذریعے ڈاکٹر ایل میلی اور رامس نے مطالعہ کیا اور ڈاکٹر مصطفیٰ خیالوی نے صدری جدار کے ایک رخنے سے سینہ کے اندرونی حصہ کا جائزہ لیا۔ علاوہ ازیں جوف شکم پر تحقیقات کی گئیں۔ اندرونی جائزہ کی یہ پہلی مثال تھی جو کسی مئی کے سلسلے میں ہوا۔ اس ترکیب سے ہم جسم کی اندر کی بعض اہم تفصیلات کو معلوم کر سکے اور ان کی تصویر لے سکے۔ پروفیسر سیکالڈی نے ایک عمومی نوعیت کا طبی قانونی مطالعہ کیا۔ جو ان چند ننھے ننھے اجزاء کے خوردبینی مشاہدہ کے بعد مکمل ہو گا جو مئی کے جسم سے خود بخود جدا ہو گئے ہیں۔ یہ مشاہدہ پروفیسر گمنو اور ڈاکٹر دور گیون کریں گے لیکن مجھے افسوس سے کہنا پڑتا ہے کہ اس کتاب کے طبع ہونے کے وقت تک (۱۷) مختتم طور پر انکشافات و

اعلانات نہیں ہو سکتے۔

اس مشاہدہ سے جو کچھ پہلے ہی افہام کیا جا سکتا ہے۔ وہ چوڑے چوڑے رخنوں کے ساتھ ہڈیوں کے متعدد صدموں کی دریافت ہے جن میں سے بعض مملک ثابت ہوئے ہوں گے۔ حالانکہ ابھی تک اس بات کا پتہ چلانا ممکن نہیں ہے کہ ان میں سے بعض فرعون کی موت کے پہلے ہوئے یا بعد میں۔ غالب گمان ہے کہ اس کی موت یا تو ڈوبنے سے ہوئی جیسا کہ صحیفہ کے بیانات سے پتہ چلتا ہے یا ڈوبنے سے قبل کے سخت صدموں یا بیک وقت دونوں سے۔

ان صدمات کے اس فرسودگی کے ساتھ تعلق نے جس کے ماخذات کا اوپر حوالہ دیا جا چکا ہے۔ فرعون کی ممی کے صحیح طور پر محفوظ رکھنے کو ایک مسئلہ بنا دیا ہے جب تک کہ بہت جلد حفاظتی اور صحت بخش ذرائع اختیار نہ کیے جائیں۔ ان ذرائع سے یہ یقین دہانی ہونی چاہیے کہ خروج کے زمانہ کے فرعون کی موت اور خدا کی مرضی کے مطابق اس کے جسم کے بچنے کی واضح شہادت امتداد زمانہ کے ساتھ ختم نہیں ہو جاتی۔

ہمیشہ سے انسان کا دل پسند مشغلہ رہا ہے کہ وہ اپنی تاریخ کے آثار کو باقی رکھے لیکن یہاں ہمارے لیے ایک ایسی بات پیدا ہو گئی ہے جو اس سے بھی کچھ بڑھی ہوئی ہے۔ یہ اس شخص کے ممی شدہ جسم کی مادی طور پر موجودگی ہے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام سے واقفیت رکھتا تھا جس نے ان کے دلائل کو رد کیا، جو اس وقت جب انہوں نے خروج کیا ان کے تعاقب میں گیا اور جس نے اس عمل میں اپنی جان سے ہاتھ دھوئے۔ اس کا دنیاوی وجود خدا کی مرضی سے تباہ ہونے سے بچا لیا گیا تاکہ وہ لوگوں کے لیے نشان عبرت بنے جیسا کہ قرآن کریم میں تحریر ہے۔

(۱۸)

جو لوگ صحف مقدس کی صداقت کے لیے جدید معلومات میں ثبوت تلاش کرتے ہیں، وہ مصری عجائب گھر، قاہرہ کے شاہی ممی خانہ کا معائنہ کر کے فرعون کے جسم سے متعلق آیات قرآنی کی ایک شاندار مثال کا مشاہدہ کر سکتے ہیں۔

حواشی

۱۔ یہ وہ ساری قبائل تھے جو عرصہ سے فلسطین، شام، کوہ سینا اور شمال مغربی ریگستان میں آباد تھے۔ ان کا پیشہ گلہ بانی تھا۔ اسی لیے وہ تاریخ میں میکسوس یعنی گڈریئے مشہور ہوئے۔ انہوں نے مصر پر اس وقت سے حملے شروع کر دیئے تھے جب وہاں گیارہواں خاندان اپنا دور حکمرانی ختم کر رہا تھا لیکن بارہویں خاندان نے میکسوس کے حملوں کو پسپا کیے رکھا۔ پھر جب بارہواں خاندان ۱۸۹۸ ق م میں اپنی بساط حکومت لینے پر مجبور ہو گیا تو ملک کئی چھوٹی چھوٹی ریاستوں میں بٹ گیا۔ تیرہویں اور چودھویں خاندانوں کی حکومت ان ہی ریاستوں میں سے دو پر تھی۔ اس کمزوری سے فائدہ اٹھا کر میکسوس نے پھر شدت سے حملہ کیا اور ۱۸۵۰ ق م کے قریب وہ مصر کے شمالی ڈیلٹے پر قبضہ جمائے میں کامیاب ہو گئے اور ان کی ایک جداگانہ حکومت قائم ہو گئی، جو غیر ملکی حکومت سمجھی جاتی رہی۔ اسی کو پندرہواں خاندان کہا جاتا ہے اس کا دور حکمرانی ۱۸۵۸ ق م سے ۱۶۷۸ ق م تک رہا۔ ہمارے نزدیک اسی خاندان کے زمانے میں حضرت یوسف علیہ السلام اور ان کے بھائی مصر میں آکر مقیم ہوئے اور اس طرح ان کی آمد اٹھارہویں صدی ق م کے بالکل اوائل میں ہوئی نہ کہ سترہویں صدی قبل مسیح میں (مترجم)

۲۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا زمانہ محققین کے نزدیک ۲۱۰۰ اور ۲۰۰۰ ق م کے درمیان کا ہے لیکن چونکہ عمد نامہ قدیم کے مطابق ان کی عمر ۱۷۵ سال ہوئی اس لیے ممکن ہے انہوں نے انیسویں ق م کے شروع میں رحلت کی ہو۔ (مترجم)

۳۔ ہم اس موضوع کی جانب بعد میں مراجعت کریں گے جب فادورے دو کی مدد سے ہم ا۔ سلاطین میں اس کا تفصیلی جائزہ لیں گے۔

۴۔ شائع کردہ ویلاشا اور نیستے نیوف شائیل ۱۹۵۹ء

۵۔ مصنف موصوف نے کھنچ تان کر کے ۸۰ کی تعداد کو پورا کرنے کی کوشش کی ہے، حالانکہ اس میں بھی پوری کامیابی نہیں ہوئی۔ جب رعمس کے دور حکومت کے ۶۷ سال میں مرنفتاح کے دور کے دس سال جمع کیے جاتے ہیں تو کل مدت ۷۷ سال ہوتی ہے، پھر وہ بھی

اس صورت میں جب پورے پورے دور حکومت شامل کیے جائیں۔ لیکن جب کہا جاتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام رعمس دوم کے دور حکومت میں پیدا ہوئے تو اس سے یہ سمجھنا پڑے گا کہ اس کو حکومت کرتے ہوئے کچھ عرصہ گزر چکا تھا۔ نیز دوسرے فرعون سے ہم کلامی خروج کے واقع کو کچھ پہلے مانتی پڑے گی۔ اس طرح کل مدت زیادہ سے زیادہ ۷۰ سال ہو سکے گی۔ ۸۰ سال کا حساب کسی طرح صحیح نہیں بیٹھتا۔ ہمارے نزدیک تو فرعون سے ملاقات کے وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام کی عمر ۴۰ اور ۵۰ سال کے درمیان تھی کیونکہ جب وہ مصر سے نکل کر مدین گئے۔ اس وقت نوجوان تھے۔ وہاں پندرہ بیس سال سے زیادہ قیام نہیں رہا۔ ایسی صورت میں ۸۰ سال کا سن کسی طرح نہیں ہو سکتا (مترجم)

۶۔ موخر الذکر نشین ہی صحیح ہیں۔ اس لیے کہ اکثر ماہرین مصریات اور مورخین نے ان ہی کو اختیار کیا ہے اور ان ہی کے مطابق فراعنہ مصر کے واقعات کا سلسلہ مرتب کیا ہے (مترجم)

۷۔ اس دور کی مدت جو سبتی اول اور رعمس دوم کے عہد حکومت پر مشتمل ہے قریب قریب اسی سال بتائی جاتی ہے لیکن یہ خارج از بحث ہے۔ سبتی اول کے عہد حکومت کا جو اس مقصد کے لیے نہایت مختصر ہے، مدین کے اس طویل قیام کے ساتھ معاملہ نہیں بنتا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے سن بلوغت کے دوران کیا اور جو ان دو فرعونوں میں سے جن سے ان کی واقفیت تھی پہلے فرعون کے زمانے میں رہا۔

۸۔ لائق مصنف نے اس موضوع سے متعلق نہایت مدلل طریقہ سے بحث کی ہے لیکن بعض وجوہ کی بناء پر اس نظریہ کو قبول کرنا ممکن نہیں ہے۔ جدید تحقیقات کی بنیاد پر یہ بات دریافت ہوئی ہے کہ مرنفتاح کے دور میں بنی اسرائیل فلسطین میں مقیم تھے۔ انہوں نے اس کے خلاف بغاوت کی جس کو اس نے دبا دیا۔ اس چیز کا ذکر مصنف موصوف نے بھی کیا ہے لیکن وہ اس کو روکے بغیر دوسرے دلائل پیش کرنے کی طرف مائل ہو گئے۔ پھر اگر خروج کا واقعہ مرنفتاح کے دور حکومت کے اختتام پر (۱۲۱۵ ق م یا ۱۲۰۳ ق م میں) ہوا اور اس کے پچاس سال بعد بنی اسرائیل فلسطین میں داخل ہوئے تو ان کی فلسطین میں آمد سے حضرت داؤد علیہ السلام کے دور حکومت کے آغاز تک زیادہ سے زیادہ ڈیڑھ سو سال کی مدت ہوتی ہے جو نہایت قلیل ہے۔ واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ یہ مدت کئی سو سال تھی۔ لہذا بنی

اسرائیل کا مصر سے خروج مرفعتاح کے دور حکومت سے بت پہلے ہو چکا تھا۔ خروج کے زمانہ کا تعین کرنے کے لیے ضروری ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانے سے واقعات کا جائزہ لیا جائے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام سلطنت اُر کے تیسرے شاہی خاندان کے پہلے فرمانروا اُر نمویا نمرود کے زمانہ میں تھے جو تقریباً ۲۱۱۲ ق م میں موجود تھا۔ مصر میں وہ بارہویں خاندان کے دور حکومت میں پہنچے۔ یہ زمانہ ۲۱۱۱ ق م سے ۱۸۹۸ ق م تک پھیلا ہوا ہے۔ لہذا اگر ہم حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی بعثت کا زمانہ ۲۱۰۰ اور ۲۰۰۰ ق م کے درمیان سمجھ لیں تو حضرت یوسف کے بھائیوں کی مصر میں آمد ۱۸۰۰ ق م کے قریب قرار پاتی ہے۔ اگر خروج کا واقعہ ان کے مصر میں داخلہ کے ۴۳۰ سال بعد ہوا تو ان کی آمد ۱۸۱۰ ق م میں ہوئی اور اگر ۴۱۰ سال بعد ہوا تو ان کے مصر میں داخلہ کا سنہ ۱۷۹۱ ق م کو قرار دینا پڑے گا۔ اس کے لیے قوی شہادت موجود ہے کہ خروج کا واقعہ ۱۳۸۱ ق م میں ہوا۔ اس وقت مصر میں اٹھارہویں خاندان کا فرمانروا آمنحوظ سوم برسر اقتدار تھا۔ اس کا دور حکومت ۱۳۱۱ ق م سے ۱۳۸۱ ق م تک ممتاز ہے۔ خیال ہے کہ اسی کے زمانہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک قبیلے کو مارنے کے بعد مصر سے نکلے تھے اور مدین تشریف لے گئے تھے۔ کئی سال وہاں قیام فرمانے کے بعد مع اپنی اہلیہ حضرت صفورہ کے لوٹے تو منصب نبوت سے سرفراز ہوئے۔ پھر اللہ تعالیٰ کے حکم سے مصر میں واپس آکر فرعون پر تبلیغ کی۔ اور بنی اسرائیل کے مصر سے نکل جانے کے لیے اجازت چاہی۔ جب وہ کسی طرح تیار نہ ہوا تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے ۱۳۸۱ ق م میں بنی اسرائیل کو لے کر مصر سے روانہ ہوئے فرعون نے پیچھا کیا اور پھر وہ اور اس کا لشکر سمندر میں ڈوب گیا۔ اس وقت اس کا لڑکا آمنحوظ چہارم صرف ۷ سال کا تھا۔ اس لیے ملکہ طائی نگران کی حیثیت سے حکومت کرنے لگی۔ چھ سال بعد ۱۳۷۵ ق م میں آمنحوظ چہارم نے انتظام اپنے ہاتھ میں لے لیا اور اختلاطون کے لقب سے ۱۷ سال تک حکومت کرتا رہا اور آخر کار ۱۳۵۸ ق م میں مر گیا۔ اپنی والدہ ملکہ طائی یا حضرت آسیہ کی تعلیم و تربیت کے سبب وہ مصر کا موحد بادشاہ ہوا جس نے سب دیوتاؤں کی ستش بند کرا کے خدائے واحد کی عبادت کا حکم دیا۔ اسی وجہ سے پروہت اور پجاری اس کے خلاف ہو گئے۔ لیکن اس نے کسی کی مخالفت

- ۹۔ کی پروانہ کی اور آخر وقت تک اپنے مسلک پر قائم رہا۔ واللہ اعلم بالصواب (مترجم)۔
یہ لفظ ایک نسلی تشخص کے اظہار کے لیے آیا ہے جس کے بعد اس حقیقت کو تسلیم کرنے میں کوئی شبہ نہیں رہتا کہ یہ اصطلاح ایک ”انسانی جماعت یا گروہ“ کو ظاہر کرتی ہے۔
- ۱۰۔ اپنی کتاب ”اسرائیل کی قدیم تاریخ“ استوار آئینان و زائل میں۔
- ۱۱۔ یہ سب باتیں قیاسات کی بنیاد پر کی گئی ہیں۔ ان کے لیے کوئی تاریخی شواہد پیش نہیں کیے گئے بجائے اس کے کہ اسرائیل کے چند گروہ خروج سے پہلے مصر سے نکل کر فلسطین میں جا بے ہوں گے اور انہوں نے ہی بغاوت کی ہوگی۔ جس کو مرتفعات نے دیا ہوگا۔ یہ بات کیوں نہ مان لی جائے کہ خروج کا واقعہ ہی مرتفعات سے بہت پہلے ہو چکا ہو گا اور بنی اسرائیل کے کسی سرحدی قبیلہ نے مرتفعات کے زمانہ میں بغاوت کی ہوگی جس کو اس نے دیا دیا۔
- ۱۲۔ جب یہ بات مان لی گئی کہ حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد بنی اسرائیل کہلائی اور وہ سب حضرت یوسف علیہ السلام کی وجہ سے اٹھارہویں صدی ق م کے شروع میں مصر میں آئی تھی تو اس کا کسی بعد کے زمانہ میں فلسطین میں آباد ہونا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خروج کا واقعہ ہو چکا تھا۔
- ۱۳۔ اسرائیل کا نام (جو سنگی کتبہ پر ہے) جنسی تشخص کے طور پر ایک قوم کے لیے استعمال ہوا ہے نہ کہ کسی ملک کی تشخص کے لیے جیسا کہ سنگی کتبہ میں مرقوم دیگر اسماء کا معاملہ ہے۔ یہ بات فادر پی کو روپر، پروفیسر بائبلک سکول یروشلم نے کتاب الخروج کے ترجمہ پر اپنی تشریح و تفسیر میں تحریر کی ہے۔ (مطبوعہ ایڈیشن دو سرف پیرس ۱۹۶۸ء صفحہ ۱۲)
- ۱۴۔ مصنف موصوف نے تمام تاریخوں کو گھٹا کر لکھا ہے۔ چنانچہ وہ اسرائیل کی حکومت کی ابتداء ۹۳۱ یا ۹۳۰ ق م سے بتاتے ہیں حالانکہ حضرت داؤد علیہ السلام ہی کا زمانہ ۱۰۱۳ ق م سے ۹۷۳ ق م تک قرار دیا جاتا ہے۔ ان سے پہلے ساؤل کا دور حکومت ۱۰۲۵ ق م سے شروع ہوا تھا۔ اس لیے اسرائیل کی حکومت کا آغاز اسی آخری سنہ کو قرار دینا چاہیے۔
- ۱۵۔ لیگزوڈ (ایگزوڈس یعنی خروج) ۱۹۶۸ء صفحہ ۷۳ شائع کردہ لے ایڈیسیوں دو سرف باری پیرس
- ۱۶۔ اس امر میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ شارح بائبل کا حوالہ دے رہا ہے۔
- ۱۷۔ پہلی فرانسیسی اشاعت۔ نومبر ۱۹۷۵ء

۱۸۔ رعمس دوم کی جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعہ کا ایک دوسرا شاہد ہے۔ جی اس قسم کے مطالعہ کا ایک موضوع رہی ہے۔ جس قسم کا مطالعہ مرنفتاح کی می کا کیا گیا ہے۔ اسی نوع کا تجدیدی کام اس کے لیے بھی درکار ہے۔ مترجم کے حواشی:-

اس طبی مطالعہ کے جو قاہرہ میں ۱۹۷۵ء میں کیا گیا تھا نتائج مصنف نے کئی فرانسیسی علمی انجمنوں کے سامنے ۱۹۷۶ء کے ابتدائی حصہ کے دوران پڑھے جن میں اکادمی ناسیونال دے میدے سین (قومی طبی اکیڈمی) بھی تھی۔ ان نتائج کا علم جب مصری عہدیداروں کو ہوا تو انہوں نے رعمس دوم کی می کو فرانس میں منتقل کرنے کا فیصلہ کیا۔ چنانچہ ۲۶ ستمبر ۱۹۷۶ء کو یہ می اس عمل کے لیے پیرس پہنچی۔

قرآن، حدیث

اور

جدید سائنس

اسلام میں ضوابط و قوانین کا واحد ذریعہ قرآن ہی نہیں ہے، حضرت محمد ﷺ کی حیات کے دوران اور آپ کی رحلت کے بعد قانون شریعت کی نوعیت کی زائد معلومات فی الحقیقت نبی کریم ﷺ کے اقوال و افعال کے مطالعہ سے حاصل کی گئی تھیں۔

اگرچہ روایت حدیث کے لیے تحریر کے ذریعہ کو بالکل ابتداء سے اختیار کیا گیا۔ لیکن اس کا بہت سا حصہ زبانی روایت سے حاصل ہوا۔ جن حضرات نے ان کو جمع کرنے کا کام کیا۔ انہوں نے ایسی تحقیقات کیں جو ماضی کے واقعات کا تذکرہ مرتب کرنے سے پہلے نہایت مشقت طلب ہوتی ہیں۔ اس کے باوجود انہوں نے معلومات کی فراہمی کے کٹھن کام میں صحت کا بڑا خیال رکھا۔ یہ بات اس حقیقت سے واضح ہے کہ نبی کریم ﷺ کی جملہ احادیث کے لیے انتہائی مستند و مقدس مجموعوں میں ہمیشہ ان حضرات کے نام شامل ہوتے ہیں جو ان احادیث کو روایت کرنے کے ذمہ دار ہوتے ہیں۔ یہ نام پیچھے کی طرف اس شخص تک پہنچ جاتے ہیں جس نے سب سے پہلے حضرت محمد ﷺ کے اہل بیت اطہار یا اصحاب کرام رضی اللہ عنہم سے یہ معلومات حاصل کی تھیں۔

اس طرح نبی کریم ﷺ کے اقوال و افعال کا ایک بہت بڑا ذخیرہ حدیث کے عنوان کے تحت حاصل ہوا۔ اس لفظ کے اصلی معنی ”الفاظ میں اظہار یا تقاریر“ کے ہیں۔ لیکن دستور کے مطابق افعال کے تذکرے کے لیے بھی اس لفظ کو استعمال کیا جاتا ہے۔

بعض مجموعے ان وہ سالوں میں ہی منظر عام پر لے آئے گئے تھے جو حضرت محمد ﷺ کی رحلت کے بعد تھے لیکن دو سو سال سے زیادہ عرصہ گزرنے کے بعد نہایت اہم مجموعے ظہور پذیر ہوئے۔ واقعات کا سب سے زیادہ مستند تذکرہ البخاری اور مسلم کے مجموعوں میں ہے جن کا زمانہ حضرت محمد ﷺ کے دو سو سال سے زیادہ عرصہ بعد کا ہے اور جن میں زیادہ قائل اعتماد مواد پیش کیا گیا ہے۔ چند سال پہلے ایک دو لسانی عربی / انگریزی ایڈیشن اسلامی یونیورسٹی مدینہ کے ڈاکٹر محمد محسن خان نے مرتب کیا ہے۔ البخاری کو عام طور پر قرآن کے بعد سب سے مستند کتاب سمجھا جاتا ہے۔ اس کو فرانسیسی میں ۱۹۰۸ء تا ۱۹۱۴ء میں ہڈاس اور مرکاکس نے ”لے تراڈیسیوں اسلامک“ (اسلامی روایات) کے عنوان سے ترجمہ کیا تھا۔ لہذا جو لوگ عربی زبان نہیں بول سکتے حدیثیں ان کی بھی دسترس میں ہیں۔ تاہم بعض ان ترجموں کے معاملے میں محتاط رہنے کی ضرورت ہے جو یورپی لوگوں نے کیے ہیں۔ ان میں فرانسیسی ترجمے بھی شامل ہیں۔ ان میں غیر صحیح باتیں اور غلط بیانات شامل ہیں جو اکثر حقیقی ترجمہ کی جگہ تشریحات ہیں۔ بعض اوقات ان میں حدیث کا صحیح مفہوم بڑی حد تک بدل دیا گیا ہے اور حقیقتاً کو اس حد تک بدلا گیا ہے کہ جو مفہوم اس کا کسی طرح بھی نہیں ہو سکتا وہ بیان کر دیا گیا ہے۔

جہاں تک کہ ان کے ماخذ کا تعلق ہے بعض احادیث اور مواضع میں ایک بات مشترک ہے کہ ان کو کسی ایسے مصنف نے مرتب نہیں کیا جو اپنے بیان کردہ واقعات کا عینی گواہ ہو۔ نہ وہ اس وقت تک ضبط تحریر میں آئیں جب تک ان واقعات کو ظہور میں آئے کچھ عرصہ نہیں گزرا تھا۔ اناجیل کی طرح احادیث بھی سب کی سب مستند نہیں سمجھی جاتیں۔ ان میں سے تھوڑی تعداد ایسی ہے جن کو اسلامی روایات کے ماہرین متفقہ طور پر تسلیم کرتے ہوں۔ چنانچہ سوائے موطاء، صحیح مسلم اور صحیح بخاری کے ایک ہی کتاب میں ایسی حدیثوں کے ساتھ ساتھ جن کو مستند سمجھا جاتا ہے ایسی حدیثیں بھی ہیں جو مشکوک و مشتبہ ہیں اور ایسی بھی ہیں جن کو کلیۃً مسترد کر دینا چاہیے۔

تسلیم شدہ اناجیل کے برخلاف جن پر بعض جدید دور کے فضلاء اعتراض کرتے ہیں لیکن جو عیسائیوں کے مقتدر حضرات میں کبھی مابہ النزاع نہیں رہیں، وہ حدیثیں بھی جو انتہا درجے کی مستند سمجھی جاتی ہیں، نقد و تبصرہ کا موضوع رہی ہیں۔ تاریخ اسلام کے بالکل ابتدائی

دور میں اسلامی ذہن رکھنے والے حضرات نے حدیثوں کا نہایت گہری نظر سے جائزہ لیا۔ حالانکہ بنیادی کتاب (قرآن کریم) ہمیشہ حوالے کی کتاب سمجھی جاتی رہی اور اس پر کبھی کوئی اعتراض نہیں کیا گیا۔

میں اس چیز کو دلچسپی کا ایک موضوع سمجھتا ہوں کہ حدیث کے ادب کا یہ معلوم کرنے کے لیے جائزہ لوں کہ کس طرح حضرت محمد ﷺ وحی سے ہٹ کر ان موضوعات پر گفتگو کرتے تھے جن کی توضیح و تشریح سائنسی ترقی کے مطابق آئندہ صدیوں میں کی جاتی تھی۔ اگرچہ صحیح مسلم بھی ایک مستند مجموعہ ہے لیکن اس مطالعہ کے لیے میں نے خود کو ان احادیث کے متن تک محدود رکھا ہے جو عموماً سب سے زیادہ مستند سمجھی جاتی ہیں یعنی البخاری کی احادیث۔ میں نے ہمیشہ اس حقیقت کو ذہن میں رکھنے کی کوشش کی ہے کہ ان متون کو جن لوگوں نے مرتب کیا ہے ان کی ترتیب اس معلومات کے مطابق تھی جس میں روایت جزوی طور پر زبانی تھی اور یہ کہ انہوں نے بعض حقائق کو زیادہ یا کم درجہ میں صحت کے ساتھ بیان کیا ہے اور ان انفرادی غلطیوں پر بھروسہ کیا ہے جو ان لوگوں سے برزد ہوئیں جنہوں نے ان روایتوں کو منتقل کیا تھا۔ یہ متون ان دوسری احادیث سے مختلف ہیں جو کثیر تعداد میں لوگوں نے روایت کیں اور جو مسلمہ طور پر مستند ہیں۔ (۱)

میں نے ان معلومات کا جو ان احادیث کے جائزہ کے دوران حاصل ہوئیں ان معلومات سے مقابلہ کیا جو قرآن اور جدید سائنس کے حصہ میں پہلے ہی پیش کی جا چکی ہیں۔ اس مقابلہ کے نتائج آپ اپنے شاہد ہیں۔ حقیقت میں جدید سائنسی معلومات سے مقابلہ کرتے وقت قرآن میں شامل معلومات میں جو صحت دکھائی دیتی ہے اور ان موضوعات پر جو بنیادی طور پر سائنسی رنگ میں رنگے ہوئے ہیں۔ احادیث میں انتہائی قابل اعتراض نوعیت کے جو بیانات دیئے ہوئے ہیں۔ دونوں میں فرق نہایت حیران کن اور شش و پنج میں مبتلا کرنے والے ہیں۔ صرف ایسی ہی حدیثیں ہیں جن سے اس مطالعہ میں بحث کی گئی ہے۔

جو حدیثیں اپنے موضوع کے لحاظ سے قرآن کی بعض آیات کی توضیح و تفسیر ہیں وہ بعض اوقات ایسی تاویلات کی جانب لے جاتی ہیں جو اس وقت مشکل سے قابل قبول ہیں۔ ہم نے ایک آیت کی انتہائی اہمیت کا پہلے ہی جائزہ لیا ہے (سورہ ۸۸ آیت ۸۶) جس

میں بعض اوقات ایسی تاویلات کی جانب لے جاتی ہیں جو اس وقت مشکل سے قابل قبول ہیں۔ ہم نے ایک آیت کی انتہائی اہمیت کا پہلے ہی جائزہ لیا ہے (سورۃ ۸۸ آیت ۸۶) میں سورج کے متعلق کہا گیا ہے کہ وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَّهَا (اور سورج وہ اپنے ٹھکانے کی طرف چلا جا رہا ہے) اس کی تشریح ایک حدیث میں اس طرح کی گئی ہے ”غروب آفتاب پر سورج عرش کے نیچے سجدہ ریز ہوتا ہے اور دوبارہ طلوع ہونے کی اجازت چاہتا ہے۔ اجازت مل جاتی ہے اور پھر (ایک وقت ایسا آئے گا جب) وہ سجدہ ریز ہونے کے قریب ہو گا۔۔۔ وہ اپنے سفر کو جاری رکھنے کی اجازت چاہے گا۔ اس کو حکم ہو گا کہ پھر اسی جگہ لوٹ جاؤ جہاں سے آئے ہو چنانچہ وہ مغرب میں طلوع ہو گا۔۔۔

(صحیح بخاری) ابتدائی متن (کتب آفریش جلد ۴ صفحہ ۲۸۸، ج ۵۴ باب ۴ شمار ۴۲۱) مبہم اور ناقابل ترجمہ ہے۔ اس کے باوجود اس عبارت میں ایک تمثیل ہے جو سورج کے اس دور کے تصور کو پیش کرتی ہے جس میں سورج زمین کے اعتبار سے حرکت کرتا ہے۔ سائنس اس چیز کے برعکس تصور پیش کرتی ہے۔ اس حدیث کا استناد مشتبہ (ظنی) ہے۔

اسی کتاب کی ایک دوسری عبارت (کتب آفریش جلد چہارم صفحہ ۲۸۸، ج ۵۴ باب ششم - شمار ۴۳۰) میں وقت کے لحاظ سے بڑے عجیب طریقہ پر جنین کے ارتقاء کے ابتدائی مدارج کا حساب پیش کیا گیا ہے۔ ان عناصر کو جو وجود بشری کی تشکیل کرتے ہیں، باہم ملنے میں چالیس دن کی مدت صرف ہوتی ہے۔ مزید چالیس دن اس بات میں لگتے ہیں جب جنین اس چیز میں تبدیل ہوتا ہے جو ایک پھسکی کی شکل میں ہوتی ہے اور تیسرے چالیس دن کی مدت وہ ہوتی ہے۔ جب جنین کو بندھی ہوئی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ پھر جب فرشتے یہ تعین کرنے کے لیے دخل انداز ہو جاتے ہیں کہ اس فرد کا مستقبل کیا ہو گا۔ اس وقت اس میں روح پھونکی جاتی ہے۔ جنینی ارتقاء کا یہ بیان جدید معلومات سے مطابقت نہیں رکھتا۔

جب کہ قرآن فن طب پر قطعاً کوئی عملی مشورہ سوائے ایک اشارہ (سورۃ ۱۶ آیت ۷۹) کے نہیں دیتا جس میں شہد کو معالجاتی امداد کے امکان کے طور پر بیان کیا گیا ہے (بغیر اس اشارہ کے کہ کون سی بیماری کا علاج ہے) حدیث اس موضوع پر نہایت تفصیلی بحث کرتی ہے۔ البخاری کے مجموعہ کا ایک پورا جز (جز ۷۶) ادویہ سے متعلق ہے۔ فرانسیسی ترجمہ میں جو

ہو داس اور مرکائیں نے کیا ہے۔ یہ موضوع جلد ۴ کے صفحہ ۶۲ سے صفحہ ۹۱ تک چلا گیا ہے اور ڈاکٹر محمد حسن خان کے دو لسانی عربی / انگریزی ایڈیشن میں جلد سات کے صفحہ ۳۹۵ سے صفحہ ۴۵۲ تک ہے۔ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے کہ ان صفحات میں کچھ ایسی حدیثیں شامل ہیں جو قیاسی (ظنی) ہیں۔ لیکن بحیثیت مجموعی وہ اس لحاظ سے دلچسپ ہیں کہ ان میں مختلف طبی مضامین پر جن کے متعلق اس وقت بحث کرنا ممکن تھا، آراء کا ایک خاکہ پیش کیا گیا ہے۔ ان میں کئی حدیثیں جو البخاری کے دوسرے اجزاء میں شامل کی گئی ہیں اور طبی رنگ اختیار کیے ہوئے ہیں ملائی جاسکتی ہیں۔

اس طرح ہمیں ان میں ایسے بیانات بھی ملتے ہیں جن میں نظریہ کے اثرات، جادو سحر اور جھاڑ پھونک کے اثرات بتائے گئے ہیں۔ اگرچہ پیسے لے کر قرآن کو اس کام کے لیے استعمال کرنے پر پابندی عائد کی گئی ہے۔ ایک حدیث ایسی ہے جس میں اس بات پر زور دیا گیا ہے کہ بعض تاریخیں ایسی ہوتی ہیں جو جادو کے اثرات کے خلاف بطور حفاظت کے کام میں لائی جاسکتی ہیں اور جادو منتر کو زہریلے سانپ کے کاٹنے کے خلاف استعمال کیا جاسکتا ہے۔

لیکن ہمیں یہ بات جان کر تعجب نہ کرنا چاہیے کہ ایسے زمانے میں جب ادویہ کے سائنسی استعمال کے امکانات بہت محدود تھے، لوگوں کو معمولی ترکیبوں پر بھروسہ کرنے کا مشورہ دیا جاتا تھا۔ قدرتی معالجات جیسے خون نکالنا، پچھنے لگوانا، گرم لوہے داغنا، جوؤں سے بچنے کے لیے سرمندانہ، اونٹ کے دودھ، بعض بیجوں مثلاً سیاہ زیرہ اور ہندی قسط (ہندی کٹ) جیسے پودوں کا استعمال کرنا بتایا جاتا تھا۔ یہ مشورہ بھی دیا جاتا تھا کہ خون کو روکنے کے لیے کھجور کی پتیوں سے بنی ہوئی چٹائی کو جلا کر زخم میں اس کی راکھ بھردی جائے۔ ضرورت کے وقت تمام قابل حصول ذرائع جو واقعی مفید ہو سکتے ہیں، کام میں لائے جاتے تھے۔ لیکن لوگوں کو اونٹ کا پیشاب پینے کا مشورہ دینا بنیادی طور پر کوئی زیادہ اچھا خیال نہیں ہے۔

اس وقت ان موضوعات سے متعلق جو بعض بیماریوں کے بارے میں ہیں تاویلات و تشریحات پیش کرنا مشکل ہے۔ ان میں سے مندرجہ ذیل کا ذکر کیا جاتا ہے۔

بخار کے اسباب:- اس واقعہ کی شہادت کے طور پر چار بیانات ہیں۔ ”بخار دوزخ

کی گرمی سے ہوتا ہے۔“ (بخاری۔ کتاب الدواء جلد ہفتم باب ۲۸ صفحہ ۴۱۲)

ہر بیماری کے لیے ایک دوا ہے۔ ”خدا نے کوئی ایسی بیماری پیدا نہیں کی جس کا اس نے علاج نہ پیدا کیا ہو۔“ (۲) (ایضاً باب اول صفحہ ۸۹۶)

اس تصور کو حدیث ذباب (مکھی کی حدیث) سے واضح کیا گیا ہے۔ ”اگر تم میں سے کسی شخص کے برتن میں مکھی گر جائے تو اس پوری مکھی کو اس (برتن) میں ڈبوؤ اور پھر اس کو پھینک دو۔ کیونکہ اس کے ایک پر میں بیماری ہے اور دوسرے میں شفا ہے۔“ (اس کا تریاق) یعنی اس بیماری کا علاج (ایضاً ابواب ۱۵، ۱۶ صفحات ۳۵۲۔ ۳۵۳ نیز کتاب آفریش ج ۲: ۵۲۔ ابواب ۱۵، ۱۶) سناپ کو دیکھنے سے اسقاط حمل (جس سے اندھا بھی ہو سکتا ہے) یہ بات کتاب آفریش جلد چہارم (باب ۱۳ اور ۱۴۔ صفحات ۸۸۰ تا ۸۸۴) میں مذکور ہے۔

ایام کے دوران سیلان خون۔ (ایام حیض) کتاب الحیض جلد چہارم ج ۲ صفحات ۴۹۰، ۴۹۵ پر ایام کے دوران سیلان خون کے سبب پر دو حدیثیں دی گئی ہیں۔ (ابواب ۲۱ اور ۲۸) ان میں دو عورتوں کا حوالہ دیا گیا ہے۔ پہلی عورت کے سلسلے م علامات کا غیر تفصیلی بیان ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ۔ ”یذان خون“ خون کی ایک نالی سے ہوتا ہے۔ دوسری میں بتایا گیا ہے کہ کسی عورت کو سات سال تک ایام کے دوران سیلان خون ہوتا رہا اور اس کا سبب بھی وہی نالی سے خون کا اخراج بتایا گیا ہے۔ مذکورہ بالا کے اصل اسباب کے لیے مفروضے قائم کیے جاسکتے تھے۔ تاہم یہ بات بالکل صحیح ہو سکتی ہے۔

یہ بیان کہ بیماریاں متعدی نہیں ہوتیں۔ البخاری کے مجموعہ حدیث میں کئی جگہ (ابواب ۱۹، ۲۵، ۳۰، ۳۱، ۵۳ اور ۵۴ جلد چہارم ج ۲: ۷ کتاب الدواء) بعض مخصوص حالتوں کا ذکر ہے۔ مثلاً جذام (صفحہ ۴۰۸) طاعون (صفحات ۴۱۸ اور ۴۲۲) خارش (صفحہ ۴۴۷) اور عمومی بیانات بھی پیش کیے گئے ہیں۔ لیکن مؤخر الذکر نہایت نمایاں متضاد بیانات کے پہلو بہ پہلو رکھے گئے ہیں۔ مثلاً یہ مشورہ دیا گیا ہے کہ ان علاقوں میں نہ جاؤ جہاں طاعون پھیلا ہوا ہو اور جذامی شخص سے دور رہو۔

لہذا یہ نتیجہ نکالنا ممکن ہے کہ بعض ایسی حدیثیں بھی موجود ہیں جو سائنسی اعتبار سے ناقابل قبول ہیں۔ ان کے مستند ہونے میں شبہ ہے۔ ان کے حوالہ دینے کا مقصد صرف اس مقابلہ کی وجہ سے ہے کہ وہ قرآن مجید کی ان آیات کے ساتھ آئی ہیں جن کا حوالہ اوپر دیا گیا

ہے۔ حالانکہ ان آیات میں ایک بیان بھی غیر صحیح نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ جائزہ بڑی اہمیت کا حامل ہے۔

یہ بات یقیناً یاد رکھنی پڑے گی کہ نبی کریم ﷺ کی رحلت پر دو تحریرات جو اس ذریعہ سے آئیں۔ دو گروہوں میں بٹ گئی ہیں۔

اولاً مومنین کی ایک جماعت کو قرآن مجید حفظ یاد تھا۔ نبی کریم ﷺ کی طرح انہوں نے بھی متعدد بار پڑھا تھا۔ علاوہ ازیں قرآن کریم کے متن کی تحریر پہلے سے موجود تھی۔ یہ تحریر رسول ﷺ کے زمانہ میں اور ہجرت سے قبل بھی محفوظ کر لی گئی تھی۔ (۳)

ثانیاً حضور ﷺ کے وہ صحابہ جو آپ ﷺ سے قریب ترین تھے اور مومنین جنہوں نے آپ ﷺ کے اقوال و افعال سنے اور دیکھے تھے انہوں نے ان باتوں کو یاد رکھا اور جب اصول و ضوابط اخذ کر کے مرتب کیے جانے لگے تو قرآن کریم کے علاوہ تائید کے لیے ان پر بھی بھروسہ کیا۔ (۴)

نبی کریم ﷺ کی رحلت کے بعد کے سالوں میں وہ متون جمع کیے گئے جن میں اس تعلیم کی جو آپ ﷺ نے چھوڑی تھی، دو قسمیں موجود تھیں۔ حدیثوں کو جمع کرنے کا کام ہجرت کے تقریباً چالیس سال بعد شروع کیا گیا۔ لیکن قرآنی سورتوں کو جمع کرنے کا کام حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زیر نگرانی پہلے ہی شروع ہو چکا تھا۔ خصوصیت سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور میں یہ کام ہوا۔ منوخر الذکر نے اپنے زمانہ خلافت میں ایک مخصوص (۵) متن کی اشاعت کی یعنی حضرت محمد ﷺ کی رحلت کے بارہویں اور چوبیسویں سال کے درمیان یہ کام انجام پایا۔

جس بات پر نہایت کراہت کے ساتھ زور دینا پڑتا ہے۔ وہ ان دونوں متون کے درمیان ناموافقت اور غیر یکسانیت ہے۔ ادبی نقطہ نظر سے بھی اور مضمون کے اعتبار سے بھی۔ قرآن کریم کی طرز کا حدیث کے طرز سے مقابلہ کرنا حقیقتاً ناقابل تصور ہے۔ جو بات اس سے بھی بڑھ کر ہے وہ یہ ہے کہ جب دونوں متون کا مقابلہ جدید سائنسی معلومات سے کیا جائے تو دونوں میں تباہی و تخالف کو دیکھ کر انسان حیران و ششدر رہ جاتا ہے۔ مجھے امید ہے کہ جو بات اس سے نکلتی ہے۔ میں اس کے اظہار میں کامیاب ہو گیا ہوں۔

ایک طرف قرآن مجید کے بیانات ہیں جو اکثر عام باتیں معلوم ہوتے ہیں۔ لیکن ان

میں وہ معلومات پنہاں ہیں جو آئندہ چل کر سائنس منصفہ شہود پر لانے والی تھی۔

دوسری طرف احادیث کے بعض بیانات ہیں جو اپنے زمانہ کے خیالات سے مکمل طور پر مطابقت رکھتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں لیکن جن میں وہ رائیں شامل ہیں جو آج سائنسی اعتبار سے ناقابل قبول معلوم ہوتی ہیں۔ یہ ان بیانات کے مجموعہ میں پیش آتی ہیں جن کا تعلق ان اسلامی ضوابط و قوانین سے ہے جن کا استناد بغیر شک و شبہ کے تسلیم کر لیا گیا ہے۔

بالآخر یہ بات بتانی پڑے گی کہ حضرت محمد ﷺ کا رویہ قرآن مجید کے بارے میں اپنی ذاتی احادیث سے بالکل مختلف تھا۔ قرآن مجید کے متعلق آپ نے فرمایا تھا کہ وہ وحی آسمانی ہے۔ بیس سال سے زیادہ عرصہ تک نبی کریم ﷺ نے نہایت توجہ سے اس صورت میں جیسی کہ ہم اسے دیکھ رہے ہیں، سورتوں کے اعتبار سے اس کو ترتیب دلایا۔ قرآن کریم وہ چیز تھی جس کو آپ کی حیات طیبہ میں تحریری شکل میں لایا گیا۔ اور نمازوں میں پڑھنے کے لیے اس کو حفظ یاد کیا گیا۔ حدیثوں کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ اصولی طور پر آپ کے افعال اور ذاتی غور و فکر کا ایک تذکرہ ہیں۔ لیکن آپ ﷺ نے ان کو دوسروں پر چھوڑ دیا کہ وہ اپنے طرز زندگی میں ان کو اپنے لیے نمونہ سمجھیں اور اگر چاہیں تو ان کو عوام میں پھیلائیں۔ اس سلسلے میں آپ نے کوئی ہدایت جاری نہیں کی۔ (۶)

اس حقیقت کے پیش نظر کہ ایک محدود تعداد میں حدیثیں ایسی ہیں جو یقینی طور پر نبی کریم ﷺ کے خیالات کی ترجمانی کرتی ہیں۔ باقی احادیث کے متعلق یہ خیال کرنا پڑے گا وہ آپ کے زمانے کے دوسرے لوگوں کے خیالات ہیں۔ خصوصیت سے ان مضامین سے متعلق جن کا یہاں حوالہ دیا گیا ہے۔ جب ان مشتبہ اور غیر مستند احادیث کا مقابلہ قرآن مجید کے متن سے کیا جاتا ہے تو ہمیں ان میں زبردست اختلاف دکھائی دیتا ہے۔ یہ موازنہ اس دور کی ان تحریروں کے جو سائنسی طور پر غیر صحیح بیانات کی وجہ سے چیتان بن گئی ہیں اور قرآن کے جو تحریر میں آئی ہوئی وحی کی کتاب اور اس قسم کی غلطیوں سے پاک ہے۔ (۷) درمیان زبردست فرق کو نمایاں کرتا ہے۔ (اگر اب بھی اس کوئی ضرورت ہے۔)

حواشی

- ۱۔ مسلم ماہرین پہلی قسم کو لفظ "لفظی" سے تعبیر کرتے ہیں اور دوسری کو لفظ "قوی" سے۔
- ۲۔ کما دکھ جہاں میں نہیں کوئی ایسا کہ جس کی دوا حق نے کی ہو نہ پیدا (مسند سعدی طالی)
- ۳۔ ہجرت کا واقعہ ۶۲۲ء میں یعنی حضرت محمد ﷺ کی رحلت سے دس سال قبل ہوا تھا۔
- ۴۔ یہ توجیہ معقول نہیں ہے۔ ہمارے نزدیک قرآن مجید سے متصادم احادیث کو موضوع قرار دینا مناسب ہوگا۔ (مترجم)
- ۵۔ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں صرف قریش کی قرأت پر سب کو جمع کیا گیا۔ (مترجم)
- ۶۔ یہ سب قیاسات ہیں۔ ورنہ آپ کا یہ ارشاد حدیث کی اہمیت و ضرورت پر پوری طرح دلالت کرتا ہے۔ "میں تمہارے پاس دو چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک کتاب اللہ اور دوسری اپنی سنت۔ جب تک ان دونوں کو پکڑے رہو گے گمراہ نہیں ہو گے۔" حقیقت میں مصنف علام نے یہ مفروضہ اس بنیاد پر قائم کر لیا کہ ان کے نزدیک "تمام احادیث آپ کے اقوال و افعال ہیں۔" یہ مفروضہ ہی سرے سے غلط ہے۔ دراصل جو باتیں قرآن سے متصادم نہیں ہیں صرف وہ آپ کی احادیث ہیں اور جو قرآن کی تعلیمات کے خلاف پڑتی ہیں وہ موضوعات میں شامل کی جانی چاہیے۔ کیونکہ قرآن کریم میں صاف طور پر بتا دیا گیا ہے۔ وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْيٌ يُوحٰی "آپ کوئی بات بھی اپنی طرف سے نہیں کہتے بلکہ وہی بات ہوتی ہے جو آپ پر وحی کی جاتی ہے۔" ایسی صورت میں یہ کہہ دینا کہ کچھ باتیں آپ کی قرآنی حقائق کے خلاف بھی ہوتی تھیں قطعاً خلاف واقعہ ہے۔ آپ جو کچھ فرماتے یا عمل کرتے وہ سراسر قرآن کریم کی توضیح و تشریح ہوتا تھا۔ اس لیے اس کے قرآن سے متباہن ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔
- ۷۔ مذہبی نقطہ نظر سے احادیث کی سچائی شک و شبہ سے بالاتر ہے لیکن جب ان میں دنیاوی

زندگی سے متعلق معاملات بیان ہوتے ہیں تو نبی کریم ﷺ اور دوسرے انسانوں میں کوئی فرق نہیں ہوتا۔ ایک حدیث ایسی ہے جن میں رسول اللہ ﷺ کی ایک گفتگو کا بیان ہے۔ اس میں آپ نے فرمایا۔ ”جب کبھی میں تمہیں دین سے متعلق کوئی حکم دیتا ہوں تو تمہارے لیے لازمی ہے کہ اس کی تعمیل کرو اور اگر میں اپنی ذاتی رائے سے کوئی بات کہوں (اس بات کو یاد رکھیے) تو میں بھی ایک بشر ہوں۔“ السرخسی نے اپنی کتاب ”الاسوی“ میں اس بیان کو حسب ذیل طریقہ پر بیان کیا ہے۔ ”اگر میں تمہارے دین کے بارے میں کوئی چیز تمہارے پاس لاؤں تو اس کے مطابق عمل کرو اور اگر میں کوئی بات اس دنیا سے متعلق لاؤں تو تم اپنے دنیوی معاملات کو مجھ سے بہتر جانتے ہو۔“ لیکن یہ باتیں وہ ہیں جو ہماری روزانہ زندگی میں رونما ہوتی ہیں۔ ایسی باتیں آپ سے منسوب نہیں کی جاسکتیں جو قرآن کے مضمون سے متصادم ہوں اور چیتان بن کر رہ جائیں۔ جیسے بخار دوزخ کی گرمی سے ہوتا ہے۔ ایسی حدیثوں کو موضوع قرار دینا پڑے گا۔ (مترجم)

عام نتائج

اس مطالعہ کے اختتام پر ایک حقیقت جو نہایت واضح طور پر سامنے آئی ہے، یہ ہے کہ صحف مقدسہ کے متون پر مغرب میں جو غالب رائے اس وقت دکھائی دیتی ہے وہ مشکل سے حقیقت پر مبنی قرار دی جاسکتی ہے۔ ہم نے ان حالات، ان زمانوں اور ان طریقوں کا جائزہ لیا ہے جن میں عہد نامہ قدیم اناجیل اور قرآن کے عناصر کو جمع کیا گیا اور تحریر میں لایا گیا۔ وہ حالات جو ان الہامی صحیفوں کے وجود میں آنے کے وقت تھے، آپس میں ایک دوسرے سے بڑی حد تک مختلف تھے جو ایک ایسی حقیقت ہے کہ ان متون اور ان کے مضامین کے بعض پہلوؤں کے استناد سے متعلق بے انتہا اہمیت کی حامل ہے۔

عہد نامہ قدیم ایسی متعدد ادبی تحریروں پر مشتمل ہے جو تقریباً نو سو سال کی مدت میں لکھی گئیں۔ یہ ایک انتہائی غیر یکساں اور مختلف النوع چھکاری کا کام ہے جس کے ٹکڑوں کو صدیوں کے دور ان انسان نے بدل دیا ہے۔ جو چیز پہلے سے موجود تھی۔ اس میں کچھ حصوں کا اضافہ کر دیا گیا ہے۔ چنانچہ آج یہ بتانا بعض اوقات نہایت مشکل ہو جاتا ہے کہ ابتداً وہ کہاں سے آئے تھے۔

اناجیل کا مقصد حضرت یسوع مسیح کے اقوال و افعال کے ذریعہ لوگوں کو وہ تعلیمات پہنچانا تھا جو وہ اپنی حیات دنیوی کے مشن کی تکمیل کے وقت لوگوں کو دینا چاہتے تھے۔ بد قسمتی سے اناجیل کے مصنفین ان معلومات کے جو انہوں نے درج کیں عینی شاہد نہیں تھے۔ وہ صرف ترجمان تھے جنہوں نے ان معلومات کا اظہار کیا جو سیدھے طریقے پر ایسی خبریں تھیں جن کو مختلف یہودی، عیسائی فرقوں نے حضرت یسوع مسیح کی قومی زندگی سے متعلق محفوظ کیا تھا اور جو زبانی روایات اور ایسی تحریروں کے ذریعے منتقل ہوئی تھیں جن کا آج کوئی وجود نہیں ہے اور جو زبانی روایت اور قطعی متون کے بیچ میں ایک درمیانہ درجہ تھا۔

آج اس روشنی میں یہودی و عیسائی صحف کا جائزہ لینا چاہیے اور معروضی طریقہ اختیار کرنے کے لیے وہ کلاسیکی تصور ترک کر دینا چاہیے جو ماہرین نے نقایہ میں پیش کیا ہے۔

ذرائع کی کثرت کا ناگزیر نتیجہ یہ ہے کہ تناقضات اور اختلافات پیدا ہو گئے ہیں۔ ان کی بہت سی مثالیں پیش کی جا چکی ہیں۔ انجیل کے مصنفین کا (جب وہ یسوع مسیح کے متعلق گفتگو کرتے ہیں) بعض واقعات کو بڑھا چڑھا کر بیان کرنے میں وہی رویہ ہوتا تھا جو اپنی بیانیہ نظموں میں فرانسیسی متوسط دور کے ادب کے شعراء کا ہوتا تھا۔ نتیجہ اس کا یہ تھا کہ واقعات ہر انفرادی بیان کرنے والے کے نقطہ نظر کو ظاہر کرتے تھے اور اس لیے اکثر حالتوں میں جو واقعات بیان کیے جاتے تھے ان کا استناد بے انتہا مشکوک و مشتبہ ہو گیا ہے۔ اس چیز کے پیش نظر یہودی عیسائی صحیفوں میں سے ان چند بیانات کا جو جدید معلومات سے کچھ علاقہ رکھتے ہیں جائزہ ہمیشہ اس خزم و احتیاط سے لینا چاہیے جو ان کے استناد کی مشتبہ نوعیت کا اقتضا ہے۔

تضادات، ناممکنات اور تناقضات جو جدید سائنسی معلومات سے ہوتے ہیں۔ ان کو ان الفاظ میں نہ آسانی بیان کیا جاسکتا ہے۔ جن کے بارے میں صدر میں بتایا جا چکا ہے لیکن عیسائیوں کو زیادہ حیرت اس وقت ہوتی ہے جب وہ اس بات کو محسوس کرتے ہیں کہ جدید مطالعہ کے بہت سے بدیہی نتائج میں دھوکہ دینے کی غرض سے متعدد سرکاری شارحین کی ایسی مسلسل اور دور رس کوششیں رہی ہیں کہ انہوں نے عذر خواہانہ ترنم ریزی سے نغمہ کے سروں کو ترتیب دے کر بڑی چالاکی کے ساتھ منطقی نوعیت کے مداریوں کا کردار ادا کیا ہے۔ اس کی واضح مثال حضرت یسوع مسیح کے وہ نسب نامے ہیں جو متی اور لوقا نے دیئے ہیں جن میں باہم تضاد ہے اور جو سائنسی اعتبار سے ناقابل قبول ہیں۔ بعض ایسی مثالیں پیش کی گئی ہیں جن سے اس رویہ کا صاف طور پر اظہار ہوتا ہے۔ یوحنا کی انجیل پر خصوصی توجہ دی جانی چاہیے۔ اس لیے کہ اس میں اور باقی تین انجیلوں کے درمیان بڑے اہم اختلافات ہیں۔ بالخصوص یہ حقیقت سامنے ہے کہ اس انجیل میں مقدس عشتائے ربانی کا تذکرہ نہیں ہے اور یہ بات عام طور پر لوگوں کے علم میں نہیں ہے۔

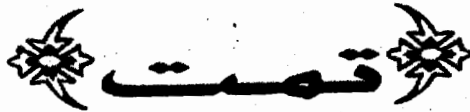
نزول قرآن کی ایک تاریخ ہے جو بنیادی طور پر ان دونوں سے مختلف ہے اس کا پھیلاؤ لگ بھگ بیس سال کی مدت پر ہے۔ جیسے ہی یہ حضرت جبرائیل کے ذریعے حضرت محمد

مصطفیٰ ﷺ کے پاس پہنچتا تھا ویسے ہی اہل ایمان اس کو حفظ کر لیتے تھے پھر اس کو حضرت محمد ﷺ کی حیات طیبہ کے دوران ضبط تحریر میں بھی لے آیا گیا تھا۔ قرآن کریم کی آخری حقیقات خلیفہ الرسول حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے زمانہ میں کی گئیں۔ جس کی ابتداء نبی کریم ﷺ کی رحلت کے بارہ سال بعد اور انتہا چوبیس سال بعد ہوئی۔ اس وقت یہ فائدہ حاصل تھا کہ جن لوگوں کو قرآن پہلے ہی سے حفظ یاد تھا ان سے اس کا موازنہ کر لیا جاتا تھا۔ کیونکہ انہوں نے بوقت نزول ہی اس کو یاد کر لیا تھا۔ اور بعد میں برابر اس کی تلاوت کرتے رہے تھے۔ ہمیں معلوم ہے کہ متن کو اسی وقت سے پوری دیانت داری سے محفوظ کیا گیا ہے اس کی وجہ سے استناد کا کوئی مسئلہ ہی پیدا نہیں ہوتا۔

قرآن مجید ان دونوں صحیفوں سے جو اس سے قبل نازل ہوئے تھے بڑھ چڑھ کر اپنا کام جاری رکھے ہوئے ہے اور اپنے بیانات کے لحاظ سے تضادات و تناقضات سے پاک ہے۔ جب کہ انجیل میں انسان کی کارگزاریوں کی علامت پائی جاتی ہے قرآن کریم کی ان لوگوں کے لیے جو معروضی طور پر اور سائنسی اعتبار سے اس کا جائزہ لیتے ہیں ایک الگ خوبی ہے۔ وہ خوبی جدید سائنسی معلومات سے اس کی کلی طور پر مطابقت ہے۔ اس سے بھی بڑھ کر جو بات ہے وہ یہ ہے کہ اس میں ایسے بیانات موجود ہیں (جیسا کہ بتایا جا چکا ہے) جو سائنس سے مربوط ہیں۔ ایسی صورت میں یہ بات ناقابل تصور ہے کہ حضرت محمد ﷺ کے زمانہ کا کوئی شخص اس کا مصنف ہو سکتا۔ (۱) یہی وجہ ہے کہ جدید سائنسی معلومات ہی نے ہمیں قرآن کریم کی بعض آیات کو سمجھنے کا موقع دیا ہے جن کی توضیح کرنا اس زمانہ میں ممکن نہ تھا۔

بائبل اور قرآن کے ایک ہی مضمون کے کئی بیانات کے موازنہ سے وہ بنیادی اختلافات ظاہر ہوتے ہیں جو اول الذکر کے بیانات کے جو سائنسی اعتبار سے ناقابل قبول ہیں اور موخر الذکر کے بیانات کے جو جدید معلومات سے ہم آہنگی رکھتے ہیں، درمیان دکھائی دیتے ہیں۔ مثلاً تخلیق اور طوفان عالمگیر کے واقعات ہیں۔ البتہ بائبل کا ایک انتہائی ضروری نکتہ جو قرآن مجید کے متن میں خردیج کی تاریخ کے موضوع پر ہے اثریاتی تحقیقات کے ساتھ بے انتہا مطابقت رکھتا ہے۔ یہ تحقیقات حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے تعین سے متعلق ہے۔ علاوہ ازیں دیگر موضوعات پر قرآن اور بائبل میں بڑے اختلافات ہیں۔ یہ اختلافات اس دعویٰ کو غلط

ثابت کر دیتے ہیں جس میں بغیر ذرا سی شہادت کے یہ کہا جاتا ہے کہ حضرت محمد ﷺ نے قرآن کا متن پیش کرنے کے لیے بائبل کی نقل کر ڈالی۔ جب سائنس سے متعلق بیانات کا جو ان احادیث کے مجموعہ میں پائے جاتے ہیں۔ جن کا احساب حضرت محمد ﷺ سے کیا جاتا ہے لیکن جن میں سے اکثر مشتبہ ہیں (حالانکہ وہ اس دور کے عقائد کی عکاسی کرتے ہیں) قرآن میں شامل اسی قسم کی معلومات سے تقابلی موازنہ کیا جاتا ہے تو غیر یکسانیت اس قدر واضح ہوتی ہے کہ ان دونوں کے ایک ہی ماخذ ہونے کا تصور خارج از بحث ہو جاتا ہے۔ حضرت محمد ﷺ کے زمانہ کی معلومات کی نوعیت کو دیکھتے ہوئے یہ بات ناقابل تصور معلوم ہوتی ہے کہ قرآن کے بہت سے وہ بیانات جو سائنس سے متعلق ہیں کسی بشر کا کام ہو سکتے ہیں لہذا یہ بات مکمل طور پر صحیح ہے کہ قرآن کو وحی آسمانی کا اظہار سمجھا جائے لیکن ساتھ ہی اس استناد کے سبب جو اس سے فراہم ہوتی ہے نیز ان سائنسی بیانات کی وجہ سے جن کا آج بھی مطالعہ کرنا بنی نوع انسان کے لیے ایک چیلنج ہے اس کو ایک انتہائی خصوصی مقام حاصل ہے۔



حواشی

مصنف علام کا مقصد یہ بتانا ہے کہ جب قرآن میں اس زمانہ کے خیالات سے مختلف خیالات ملتے ہیں تو لازمی طور پر یہ ایک الہامی کتاب ہے اور اس کو کسی انسان نے خود تصنیف نہیں کیا۔